

فِي سِلْسِلَةِ أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ (٧)

عبد الرحمن بن حَبَّانَةَ المِصْرِي

ظَاهِرَةُ الْبَيْقَاتِ
وَحَبَائِثُ الْمُنَافِقِينَ فِي التَّارِيخِ

الجزء الثاني

دار القلم - دمشق

ظَاهِرَةُ الْبِفَاقِ

وَحَبَائِثُ الْمُنَافِقِينَ فِي التَّارِيخِ

دَاسَةُ تَحْلِيلِيَّةٍ وَتَوْجِيهِيَّةٍ لِلْمُنَافِقِ بِالْإِنْفَانِ وَالْمُنَافِقِينَ
تَبْرُؤُ مَوْضُوعِي شَامِلٌ لِلْمَوْضُوعِ الْقَرَأَنِيِّ فِي الْإِنْفَانِ وَالْمُنَافِقِينَ
نَظَرًا اسْتِعْرَاضِيَّةً لِلْمُنَافِقِينَ عِبْرَةً لِّلْعَالَمِ

عبد الرحمن بن حنبل الميمني

المجلد الثاني

دار الفقه
دمشق

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

١٤١٤ هـ ~ ١٩٩٣ م

دار القلم

رئيس - هابوني - ص.ب : ٤٥٢٣ - هاتف : ٢٢٩١٧٧
بيروت - ص.ب : ١١٣/٦٥١ - هاتف : ٣١٦-٩٣

النص الثاني والعشرون

من سورة (النور / ٢٤ مصحف / ١٠٢ نزول)

«السورة (١٦) من التنزيل المدني»

الآية (١١)

حول موقف المنافقين من حادثة الإفك

• قال الله عز وجل :

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا نَحْسَبُهُ شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لِّكُلِّ لَافٍ مِّنْهُمْ
مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾﴾

• • •

(١)

القراءات المتواترة من الفرش

• قرأ جمهور القراء العشرة [كَبْرُهُ] بكسر الكاف.

وقرأ يعقوب [كَبْرُهُ] بضم الكاف.

الكَبِيرُ : الإثم الكبير، ومُعْظَمُ الشيء.

الكَبِيرُ : مصدر كَبُرَ إذا عَظُمَ وجُسِمَ. تقول لغة : كَبُرَ يَكْبُرُ كَبْرًا وكَبْرًا.

فالقراءتان تتكاملان في أداء المعنى المراد، فالمعنى : والذي تولى الإثم الكبير
لحديث الإفك، وتولى معظم أحداث إشاعته والترويح له، وتولى تعظيمه وتكبيره في
صفوف المؤمنين.

• • •

(٢)

موضوع النص وسبب نزوله

هذه الآية أولى آيات عشر أنزلها الله بمناسبة حديث الإفك الذي تردّد بين المسلمين حول أم المؤمنين الطاهرة عائشة رضي الله عنها وأرضاها، وتعرّضت هذه الآية لمن تولّى قذّف هذه الفرية وإشاعتها «عبد الله بن أبيّ ابن سلول» دون التصريح باسمه، وتوعّده بالعذاب العظيم.

سبب النزول:

في شهر شعبان من سنة «خمس» على الراجح، غزا رسول الله ﷺ وأصحابه بني المصطلق^(١) من خزاعة.

وفي هذه الغزوة بدرت عدّة بوادر نفاق من عبد الله بن أبيّ بن سلول وأعانه فيها بعض جماعته من المنافقين.

ولمّا قفل رسول الله ﷺ ومعه أصحابه من غزوة بني المصطلق، ولم تبقَ بينه وبين المدينة إلا مرحلة، أذن بالرحيل آخر الليل، فلمّا علمت أم المؤمنين «عائشة» رضي الله عنها بذلك، خرجت من هودجها، وابتعدت عن الجيش لقضاء حاجتها الطبيعية، كما هو شأن النساء قبل الترحّل، فلمّا فرغت أقبلت إلى رحلها، فافتقدت عقداً فيه جزع ظفار، كان في صدرها (جزع ظفار: أي خرز هو من صناعة مدينة ظفار باليمن قرب صنعاء) فرجعت تلتئمسه.

قالت السيدة عائشة رضي الله عنها (كما عند ابن إسحاق): «ثم أذن في الناس بالرحيل، فارتحل الناس (أي: أخذوا يحملون أمتعتهم على رواحلهم) وخرجت لبعض حاجتي، وفي عنقي عقد لي، فيه جزع ظفار، فلمّا فرغت أنسل من عنقي ولا أدري،

(١) بنو المصطلق: حيّ من خزاعة. وخزاعة قحطانيون عند أكثر النسايب، كانت منازلهم بقرب الأبواء (بين مكة والمدينة) وفي وادي غزال، وروادي دوران وعسفان في تهامة الحجاز. قال المسعودي: كانت ولاية البيت الحرام في خزاعة ثلاثمائة سنة. والمصطلق في اللغة: هو المنزع على جنبه من الالم.

فلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى الرَّحْلِ ذَهَبْتُ التَّمَسُّهُ فِي عُنُقِي، فَلَمَّ أَجِدُهُ، وَقَدْ أَخَذَ النَّاسُ فِي الرَّحْلِ، فَرَجَعْتُ إِلَى مَكَانِي الَّذِي ذَهَبْتُ إِلَيْهِ، فَالتَّمَسُّهُ حَتَّى وَجَدْتَهُ.

جَزَعُ: نَوْعٌ مِنَ الْعَقِينِ. وَظَفَارُ: مَدِينَةُ لَحْمِيرَ بِالْيَمَنِ.

وجاء القوم خلافي، الذين كانوا يُرَحِّلُونَ لِي الْبَعِيرَ، وَقَدْ قَرَعُوا مِنْ رَحْلَتِهِ، فَاتَّخَذُوا الْهُؤُودَجَ، وَهُمْ يَظُنُّونَ أَنِّي فِيهِ، كَمَا كُنْتُ أَصْنَعُ، فَاحْتَمَلُوهُ، فَشَدُّوا عَلَى الْبَعِيرِ، وَلَمْ يَشْكُوا أَنِّي فِيهِ، ثُمَّ أَخَذُوا بِرَأْسِ الْبَعِيرِ فَانْطَلَقُوا بِهِ، فَرَجَعْتُ إِلَى الْعَسْكَرِ، وَمَا فِيهِ مِنْ دَاعٍ وَلَا مُجِيبٍ، قَدْ انْطَلَقَ النَّاسُ.

قالت رضي الله عنها: فَتَلَفَّضْتُ بِجَلْبَابِي، ثُمَّ اضْطَجَعْتُ فِي مَكَانِي، وَغَرَفْتُ أَنْ لَوْ افْتَقِدْتُ لَرُجِعَ إِلَيَّ.

قالت: فَوَاللَّهِ إِنِّي لَمُضْطَجِعَةٌ إِذْ مَرَّ بِي «صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ السُّلَمِيِّ».

وجاء في الرواية التي عند البخاري ومسلم هنا عن عائشة:

«وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ السُّلَمِيُّ، ثُمَّ الذُّكْوَانِيُّ قَدْ غَرَسَ^(١) مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ، فَأَذْلَجَ^(٢)، فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي، فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ، فَاتَّانِي، فَغَرَفَنِي جِيبَ رَأْيِي، وَكَانَ قَدْ رَأَى قَبْلَ الْحِجَابِ، فَاسْتَيْقِظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ^(٣) حِينَ عَرَفَنِي، فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِجَلْبَابِي، وَاللَّهِ مَا كَلَمَنِي كَلِمَةً، وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ، حِينَ أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ، فَوَطِئَ عَلَى يَدَيَّهَا، فَارْتَكَبَهَا، فَانْطَلَقَ بِقُوْدِ بَنِي الرَّاحِلَةِ، حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ، بَعْدَمَا نَزَلُوا مُوْغِرِينَ^(٤) فِي نَحْرِ الظُّهَيْرَةِ، فَهَلَكَ مِنْ هَلَكٍ فِي شَأْنِي، وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلُولٍ».

قال علماء السيرة: كَانَ «صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ» عَلَى سَاقَةِ الْعَسْكَرِ، يَلْتَقِطُ فِي

(١) غَرَسَ: أَي: نَزَلَ آخِرَ اللَّيْلِ لِلرَّاحَةِ.

(٢) أَذْلَجَ: أَي: سَارَ فِي آخِرِ اللَّيْلِ.

(٣) بِاسْتِرْجَاعِهِ: أَي: بِقَوْلِهِ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

(٤) مُوْغِرِينَ: أَوْغَرُ الْقَوْمُ، إِذَا دَخَلُوا فِي وَقْتِ الْوُغْرِ، وَهِيَ شِدَّةُ الْحَرِّ.

مؤخرة الجيش ما يسقط من متاع المسلمين، حتى يأتهم به، ولذلك تخلف عن الجيش.

وكان في الجيش «عبد الله بن أبي بن سلول» رأس المنافقين، فقال بين خاصته: والله ما نجت منه ولا نجا منها. وانطلقت كلمته تتردد، وانخدع بها بعض المسلمين من أهل الإيمان، فشاعت بينهم وذاعت.

وجاء في الصحيح أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها كانت تقول في عبد الله بن أبي بن سلول وحديث الإفك: «وهو الذي كان يستوشيه ويجمعه، وهو الذي تولى كبره منهم».

يَسْتَوْشِيهِ: أي: يُخَرِّكُهُ وَيُرْسِلُهُ وَيُذِيعُهُ.

وَيَجْمَعُهُ: أي: يعزم على إثارتة ونشره، ويجمع عناصره ويرتبها لبروجه بين الناس. يقال لغة: جمع الأمر إذا عزم عليه، ويقال: جمع الأمر إذا صم بعضه إلى بعض.

وظلت أم المؤمنين في كرب شديد، ومريض مريض، حتى أنزل الله براءتها في كتابه، ونزل بشأنها عشر آيات من سورة (النور) من الآية (١١ - ٢٠).

جاء في رواية البخاري ومسلم عنها أن رسول الله ﷺ لما نزل عليه الوحي من السماء ببراءتها، قال:

«أبشيري يا عائشة، أما الله عز وجل فقد برأك».

قالت عائشة: «فقلت لي أُمِّي: قومي إليه، فقلت والله لا أقوم إليه، ولا أحمد إلا الله عز وجل، هو الذي أنزل براءتي».

وجاء في الروايات أن من الذين ولَّغوا في هذا الأمر من المؤمنين وأقام الرسول ﷺ عليهم حد القذف: حسان بن ثابت، ومسطح بن أثانة، وخمعة بنت جحش، أخت أم المؤمنين زينب بنت جحش، أما زينب فلم تقل إلا خيراً، عصمتها ورعها ودينها.



(٣)

المفردات اللغوية في النص

﴿يَا لَافِك﴾ :

هو في اللغة الكذب، والخديعة، يقال لغة: أَفَكَ فُلَانٌ يَأْفِكُ أَفْكَاً وَإِفْكَاً وَأَفْوَكاً، ويقال أيضاً: أَفَكَ بكسر الفاء، يَأْفِكُ أَفْكَاً وَإِفْكَاً، إذا كذب أو حدث بكلام كذب.

قيل: وهو مشتق من الأفك بفتح الهمزة، وهو قلب الشيء عاليه سافله، ومنه سميت قرى قوم لوط «المؤتفكة» أي: التي قلب الله عليها سافلها، وخسف بها.

وحديث الإفك: صار علماً بالغلبة على ما جرى في القصة التي سبق بيانها، ونزل بشأنه قرآن يتلى.

﴿عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ :

العُصْبَةُ: الجماعة من الناس، قال جمهور أهل اللغة: العُصْبَةُ الجماعة من عشرة إلى أربعين. وقيل: من الثلاثة إلى العشرة، وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه.

﴿تَوَلَّى كِبَرَهُ﴾ :

يقال لغة: تَوَلَّى فُلَانٌ الْأَمْرَ، بمعنى: تقلَّده، وقام به، ولزم العمل به أو بما يتعلق به.

أما كِبَرُهُ: فقد سبق لدى توجيه القراءات بيانه.

(٤)

مع النص في التحليل والتدبر

• قول الله عز وجل:

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ .

يخاطب الله في هذا عموم المسلمين الذين يجمعون المؤمنين الصادقين والمنافقين، فَيُبَيِّنُ لَهُمْ أَنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِحَدِيثِ الْإِفْكَ هُمْ عُصْبَةُ مِنْهُمْ.

أي: لم يُصَدِّرْهُ الَّذِينَ كَفَرُوا صِرَاحَةً، لَا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى، وَلَا الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْعَرَبِ، وَمَعَ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ قَدْ تَوَلَّوْا كِبْرَهُ، إِلَّا أَنَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عُصْبَةُ مِنْكُمْ﴾ إلحاحاً إِلَى أَنَّ بَعْضَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ تَقَعَ مِنْهُمْ مَعْصِيَةٌ كَبِيرَةٌ، كَمَعْصِيَةِ قَذْفِ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ بِالشَّبَهِةِ، دُونَ بَيِّنَةٍ مُقْبُولَةٍ شَرْعاً.

* قول الله عز وجل:

﴿لَا تَتَّبِعُوا شُرَّاءَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾:

أي: لَا تَحْسَبُوا يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَجُودَ ظَاهِرَةِ حَدِيثِ الْإِفْكَ فِي مَجْتَمِعِكُمُ الْإِسْلَامِيِّ الْأَمَثَلِ وَالرُّسُولَ فِيكُمْ، شُرَّاءَ لَكُمْ، يُقْبِذُ مَجْتَمِعَكُمْ، وَيُكْسِرُ وَحْدَتَكُمْ، وَيَمَزِقُ صَفَّتَكُمْ.

والمعنى: لَا يَقَعْ فِي تَوْهَمِكُمْ هَذَا، فَفَعَلَ «خَيْب» فِي الْقُرْآنِ لَمْ يُسْتَعْمَلْ إِلَّا فِي التَّوْهَمِ الْمَرْدُودِ الَّذِي لَا يُبْنَى أَنْ يُخْسَبَ لَهُ جَنَابٌ مَا.

بل هو خيرٌ لَكُمْ بسبب النتائج التي نجمت بعد ذلك من وجود حديث الإفك فيكم، وهي نتائج فيها خير عظيم.

ونسأله عن هذه النتائج التي جعلت وجود حديث الإفك في المجتمع الإسلامي الأول خيراً؟

وبالتأمل ينكشف لنا أَنَّ الْعِلَلَ الدَّاخِلِيَّةَ، وَالْأَمْرَاضَ الْكَمِيَّةَ، إِذَا بَقِيَتْ خَفِيَّةٌ تَفَاقَمَ شَرُّهَا، وَعَظُمَ ضَرُّهَا، وَصَارَ مِنَ الْمَتَعَذَّرِ مُعَالَجَتِهَا وَاسْتِثْصَالِهَا، فَمِنْ الْخَيْرِ ظُهُورُ أَثَارِهَا مَعَ بَدَايَاتِهَا، لَتَدَارِكُ عِلَاجُهَا، وَاسْتِثْصَالُ دَائِهَا.

وهذا ما حصل فعلاً بالنسبة إلى ظهور حادثة الإفك، فقد كشفت للمسلمين بالنسبة إلى مجتمعهم وظواهراته الاجتماعية أمرين:

الأمر الأول: أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَقْتُونُونَ يَتَهَيَّزُونَ كُلَّ حَدَثٍ، لِلْإِفْسَادِ، وَالْإِشَاعَةِ

البليلة والاضطراب، وشق صفوف المسلمين، وهدم وحدتهم وتمزيقها، بما ينشرون من أكاذيب ومفتريات وأنواع من الإفك، وبما يلذعون ويشيعونه من إرجافات.

فعلى جماعة المسلمين أن يكونوا يقظين حذرين، لا يستجيبون لدسائس المنافقين، ووساوس المغرضين، وهمسات الأعداء المخالطين.

الأمر الثاني: أن المجتمع المسلم مهما عظمت تربيته الإسلامية، وصلاح حاله، وارتقى فوق سائر المجتمعات، فإنه لا يخلو من وجود أفراد فيه يتأثرون بالشائعات الكواذب، ويثنون على الظنون الضعيفة، ويتابعون بتحركاتهم أصحاب الأغراض الخاصة، وأهل الأهواء، ويستجيبون لوساوس المنافقين ودسائسهم.

وانكشاف هذين الأمرين في المجتمع الإسلامي الأول استدعى إنزال بيانات وتشريعات ربانية، يحمي الله بها المجتمعات الإسلامية القادمة من شرور هذين الأمرين، إذا التزموا بهذه البيانات وأحكام هذه التشريعات، وعملوا بما جاء فيهما.

وهذا خير عظيم جلبه حدوث هذه الظاهرة الاجتماعية في المجتمع الإسلامي الأول، إذ كان رسول الله فيه، وكانت آيات الله وشرائعه تنزل عليه.

وكان من حكمة الله أن المثمة في الحدث من أعف العفيفات وأطهر الطاهرات وهي زوجة الرسول المجنبي، وأن المتهم فيه من أهل بدر، ولم يعرف النساء قط، واشتبهذ بعد ذلك في سبيل الله، وسئل عنه فوجدوه رجلاً حصوراً، ما يأتي النساء.

• قول الله عز وجل:

﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾:

أي: لكل امرئ من أفراد العصابة الذين جاءوا بالإفك جزاء بمقدار ما اكتسب من الإثم.

فإن الله أن قذف المحصنات والمحصنين من المؤمنين إثم يترتب عليه عقوبة عند الله عز وجل، تعادل ما حمل من ثقل الذنب.

وجاء فعل ﴿اُكْتَسَبَ﴾ بصيغة «افتعل» الدالة على التكلف، للدلالة على أن إثم القذف إثمٌ ثَقِيلٌ الجَمَلِ على ظهر حامله، لا يستطيع حَمْلُهُ إِلَّا بِكُلْفَةٍ.

وحسبُ هذا الإثم العظيم أن جعل الله له حدّاً شرعياً، أن يُجلد مرتكبه ثمانين جلدة، وأن يكون من الملعونين في الدنيا، وأن يكون له عذابٌ عظيم في الآخرة أيضاً، ما لم يُتَبَّ من ذنبه، ويغفر الله له.

• • •

• قول الله عز وجل:

﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرُ مِّنْهُمْ لَعَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾﴾:

أي: والذي تولى بته أولاً سرّاً بين جماعته، وتابع الوسوسة لترويجه وإشاعته، من أفراد هذه العصابة، له عذاب عظيم عند الله يوم الدين.

وقد سبق أن عرفنا أنه رأس المنافقين «عبد الله بن أبي بن سلول». أبي: أبوه، وسلول: أم أبيه.

ولم يثبت أن رسول الله ﷺ قد أقام عليه الحدّ، وأرى أن السبب في ذلك أنه كان يثبت مقالاته سرّاً بين المنافقين، ولم يصرّح بها أمام من يشهد عليه شهادة شرعية بأنه قاذف، بخلاف الذين أقيم عليهم الحدّ، فقد أدينوا بأقوالهم بمقتضى الشهود الذين شهدوا عليهم، والله أعلم.

• • •

النص الثالث والعشرون

من سورة (النور / ٢٤ مصحف / ١٠٢ نزول)

السورة (١٦) من التنزيل المدني

الآية (٣٣)

حول موقف بعض المنافقين من إكراه الإمام على البغاء

قال الله عز وجل:

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِنَتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْتَ تَحَصُّنًا لِلنَّفْسِ فَاعْرِضْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُمْ
فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٣﴾﴾

* * *

(١)

موضوع النص وسبب نزوله

موضوع النص:

خصّ الله عز وجلّ الإمام في الإسلام بأحكام خاصة تخفيفية في موضوع تعرضهنّ لفاحشة الزنا، على خلاف الأحكام التي أنزلها بشأن الحرائر، وذلك مراعاة لأوضاعهنّ في المجتمع، بمقتضى كونهنّ رقياتٍ يتبعنّ في خدمة أوليائهنّ، وبمقتضى كونهنّ غير ملزماتٍ بالحجاب المفروض على الحرائر، وهو الحجاب الساتر لمفاتنهنّ، من أجسادهنّ، إذ حُكِّمَ عورة المرأة الأمة كحكم عورة الرجل.

ويسبب ذلك فقد يتعرضنّ في المجتمع لأمر لا تتعرض لمثلها الحرائر، فيصعبُ عليهنّ أن يُحصننّ أنفسهنّ بالعفة، كما أنهنّ يجدنّ أنفسهنّ عرضة دوماً

لمعاشرة من ينتقلن إلى ملكه بعد التأكد من براءة أرحامهن من الحمل من قبل مالك أو زوج سابق.

وقد سبق في نجوم التنزيل بيان عقوبتهن إذا زني برغبتهن دون إكراه من أولياء أمورهن، وهي نصف ما على الزانيات المسلمات الحرائر المحصنات بالضوابط الاجتماعية من العذاب. فالإماء إذا زني جُلِدْنَ خمسين جلدة دون تريب، ولو كانت إحداهن يعاشرها مالكها، أو كانت زوجة لعد أو حر.

فالرق حالة اجتماعية تستدعي الأحكام المخففة بحكمة الله عز وجل.

وما سبق في نجوم التنزيل هو قول الله عز وجل في سورة (النساء) ٤ مصحف/ ٩٢ نزول) بشأن الإماء:

﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْتَ بِفَحِشَةٍ فَلَعْنَيْنِ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ... ﴿٥﴾﴾

أي: فإذا أسلمن، فمعهن إسلامهن من ارتكاب فاحشة الزنا، أو إذا كن متزوجات، فإن أتيت بعد ذلك بفاحشة الزنا فإنه يكون عليهن من العذاب عقاباً لهن، نصف ما على المحصنات بالحرية وضوابطها من العذاب، وهو حد مقداره خمسون جلدة فقط، أما الرجم فلا يُرجمن لأنه لا ينصف، ولو كن متزوجات.

هذا هو الحكم الذي دل عليه النص بالنسبة إلى الرقيقات المحصنات إذا ارتكبن فاحشة الزنا برغبتهن.

واختلف العلماء في المراد من إحصائهن، هل هو إسلامهن أو زواجهن؟ وعلى هذا فالإماء غير المسلمات اللواتي لم يُحصن بالإسلام أنفسهن قد اختلف العلماء بشأنهن على رأيين:

الرأي الأول: وهو مذهب الجمهور، قالوا: إن الأمة إذا زنت فعليها خمسون جلدة، سواء أكانت مسلمة أو كافرة، مزوجة أو بكراً، عملاً بما ورد في السنة.

الرأي الثاني: أن الأمة الكافرة لا تُجلد إذا زنت، عملاً بالمفهوم المخالف للشرط الوارد في الآية.

وقد ورد في السنة بشأن الأمة التي تزني عدة أحاديث منها:

(١) روى مسلم في صحيحه عن علي رضي الله عنه، أنه خطب فقال: (يا أيها الناس أقيموا الحد على إيمانكم، من أحصن منهن ومن لم يحصن، فإن أمة لرسول الله ﷺ زنت، فآمرني أن أجليدها، فإذا هي خديئة عهد بغياس، فخشيت أن جلدها أن أقتلها، فذكرت ذلك للنبي ﷺ، فقال: «أحسن، أتركها حتى تتأمل»).

يقال لغن: تماثل العليل، أي: قارب أن ييرا من علته فصار أشبه بالصحيح.

(٢) وروى مسلم عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«إذا زنت أمة أحبككم فتبين زناها فليجلدها الحد، ولا يشرب عليها، ثم إن زنت الثانية فليجلدها الحد، ولا يشرب عليها، ثم إن زنت الثالثة فتبين زناها فليغها ولو بخيل من شعر».

* * *

بقي حكم الإماء اللواتي يكرههن أولياؤهن على البغاء، وهن يرذن النخصن بالعفة والتزام حكم تحريم الزنا، فهل يقام عليهن الحد الذي هو نصف ما على المحصنات من العذاب، أم لا؟

لقد ظل هذا الحكم معلقاً مدة من الزمن، لأن أكثر أحوال الإماء أن يزنين برغبتهن، لا بالإكراه على البغاء، في مهنة خاصة، وقد تتخذ لها بيوت ذات علامات خاصة، تسمى المواخير، حتى نزلت سورة (النور) بعد نزول تسع سور من نزول سورة (النساء) فتزل فيها قول الله عز وجل:

﴿وَلَا تُكْرَهُوا فَنِيَتِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِنَبْتَعُوا عَرْضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣٢).

فنهى الله أولياء الإماء نهى تحريم عن إكراههن على ممارسة مهنة البغاء لكسب المال بكذ فروجهن، زاعمين على عادات أهل الجاهلية أن امتلاك رقابهن يبيح لهم تأجير فروجهن بالمال.

وأبان تبارك وتعالى أنهم إذا تعرضن لممارسة الزنا بإكراه من أولياء أمورهن،

وَهُنَّ يُرَدْنَ النِّعْمَ بِالْعَفْ وَاللِّتَامَ بِحَكَمِ تَحْرِيمِ الزَّنا، فَإِنَّهُنَّ جَبِيذٌ لَا يُقَامُ عَلَيْهِنَّ الْحَدُّ الَّذِي سَبَقَ إِنْزَالَهُ فِي سُورَةِ (النِّسَاء).

ولمَّا كُنَّ قَدْ يَتَرَضَّنَ لِمَشَاعِرِ الْاِسْتِمْتَاعِ عِنْدَ الْمِمَارَسَةِ، مَعَ عَدَمِ رَغْبَتِهِنَّ أَصْلًا بِالْبَغَاءِ، فَقَدْ مَحَّ اللهُ لَهُنَّ أَنْ يَسْتَغْفِرْنَ، وَوَعَدَهُنَّ بِأَنْ يَغْفَرَ لَهُنَّ وَيَرْحَمَهُنَّ.

سبب النزول:

أورد الطبري في تفسيره عدة روايات في سبب نزول هذا النص، وهي في معظمها تبين أنها أنزلت لإلغاء عادة جاهلية، وقد بقي يفعلها رأس المنافقين في المدينة «عبد الله بن أبي بن سلول» وهي إكراه من يشاء من إمامته على البغاء، لكسب المال بالزنا.

وقد أنزل الله هذا النص للنهي عن هذه العادة الجاهلية الخبيثة، وليبين عذر المكرهة من الإماء، ورفع عقوبة الحد عنها، ودعوتها للاستغفار عما قد تستمع به عند المعاشرة، مع كونها كارهة مكرهة، ليغفر الله لها ويرحمها.

فمن الروايات التي أوردها الطبري ما يلي:

(١) روى الطبري بسنده عن جابر بن عبد الله قال:

«كانت جارية لعبد الله بن أبي بن سلول، يقال لها (مُسَيْكَة) فأَجَرَهَا وَأَكْرَهَهَا، فَأَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَشَكَتَ ذَلِكَ إِلَيْهِ فَأَنْزَلَ اللهُ:

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيْنَكُمْ عَلَى الْإِغْلَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِيَبْغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣٣).

يعني: بهن.

(٢) وروى الطبري أيضاً بسنده عن عكرمة.

«أُمَةُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَنٍ سَلُولٍ أَمَرَهَا فَزَنَتْ، فَجَاءَتْ بِبُرْدٍ، فَقَالَ لَهَا: ارْجِعِي فَازْنِي، قَالَتْ: وَالله لَا أَفْعَلُ، إِنْ يَكْ هَذَا خَيْرًا فَقَدْ اسْتَكْرَتْ مِنْهُ، وَإِنْ كَانَ شَرًّا فَقَدْ أَنْ لِي أَنْ أَدْعُهُ».

(٣) ويدل على أنها كانت عادة متبعة، ما رواه الطبري بسنده عن الزهري، أن رجلاً من قرش أسير يوم بدر، وكان عبد الله بن أبي بن سلول أسرته، وكان لعبد الله جارية، يقال لها: معاذة، فكان القرشي الأسير يريد بها على نفسها، وكانت مُسلمة، فكانت تمتنع منه لإسلامها، وكان ابن أبي يُكرِّمها على ذلك ويضربها، رجاء أن تحبل للقرشي، فيطلب فداءً ولده، فقال الله تعالى:

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْإِغْلَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ حَسَنًا﴾.

قال الزهري:

﴿وَمَنْ يُكْرِهْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾:

يقول: غفور لهم ما أكرههم عليه.

(٤) وروى الطبري أيضاً بسنده عن ابن عباس في الآية قال: كانوا في الجاهلية يُكرِّهون إماءهم على الزنا، يأخذون أجورهم، فقال الله: لَا تُكْرِهُوهُمْ عَلَى الزَّنا من أجل التَّمَالُّعِ في الدنيا، ومن يكرههم فإن الله من بعد إكراههم غفور رحيم لهم، يعني إذا أكرهم.

(٥) وروى بسنده عن مجاهد، قال:

كانوا يأمرهم ولائهم بيباعين، يفعلن ذلك، فيُصْبَن، فيأتيهن بكسبهن، فكانت لعبد الله بن أبي بن سلول جارية، فكانت تُباعي، فكرهت، وحلفت أن لا تفعله، فأكرمها أهلها، فانطلقت فباغت بريد أخضر، فأتتهم به، فأنزل الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْإِغْلَاءِ...﴾.

وأورد الشيخ محمد بن الطاهر بن عاشور، أنه كانت في المدينة إماء بغايا، منهن ست إماء لعبد الله بن أبي بن سلول، وهن: ومُعاذة - مُسَيِّكة - أُمَيَّمة - عَمْرَة - أَرْوَى - قَتِيلَة. وكان يُكرِّمهن على البغاء بعد الإسلام.

قال: وقالوا: إن عبد الله بن أبي قد أعذ معاذة لإكرام ضيوفه، فإذا نزل عليه ضيف أرسلها إليه ليواقعها، إرادة الكرامة له.

فَأَقْبَلْتُ مَعَاذَهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ، فَشَكَتُ ذَلِكَ إِلَيْهِ، فَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ،
فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَبَا بَكْرٍ بِقَبْضِهَا، فَصَاحَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي، مَنْ يُغْبِرُنَا^(١) مِنْ مُحَمَّدٍ،
يَغْلِبُنَا عَلَى مَمَالِكِنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ.

قال: وكان بمكة تسع بغايا شهيرات، يجعلن على يسوتهن رابات، وذكر
أسماءهن.

(٢)

المفردات اللغوية في النص

﴿وَلَا تُكْرِهُوا﴾:

الإكراه على العمل: ألْفَهْرُ عليه، وَالْحَمْلُ عَلَى فعله بالقوة، أو بالتهديد بإنزال
مكروه.

﴿فَتَيِّتِكُمْ﴾:

أي: إسماءكم، جمع «فتاة» وأصل «الفتاة» مؤنث «الفتى» وهي الشابة أول
شبابها. وقد كرم الله الإمام فسماهن فتيات.

وروى مسلم عن أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمُ: عَبْدِي،
وَأَمْتِي، كُلُّكُمُ عَبْدُ اللَّهِ، وَكُلُّ نِسَائِكُمُ إِمَاءُ اللَّهِ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: غُلَامِي، وَجَارِيتِي،
وَفَتَاتِي وَفَتَاتِي».

﴿عَلَى الْفَلَا﴾:

أي: على الزنا. «وَبَغَاءٌ مُضْطَرُ بَغْتِ الْمَرَأَةِ وَبَاغَتْ إِذَا زَنَتْ. يُقَالُ لُغَةً: بَغَتْ
الْأُمَةُ تَبَغِي بَغْيًا وَبَغَاءً، وَبَاغَتْ تُبَاغِي مُبَاغَةً وَبَغَاءً، أَي: فَجَزَتْ وَارْتَكَبَتْ فَاجِشَةَ الزَّانَا.

﴿إِنْ أَرَدَنْتُمْ مَحْصَنًا﴾:

التَّحْصَنُ: التَّمَنُّعُ بِالطَّاعَةِ مِنْ ارْتِكَابِ الْمَعْصِيَةِ، وَبِالتَّعَفُّفِ مِنَ الْوُقُوعِ فِي الزَّانَا،

(١) مَنْ يُغْبِرُنَا مِنْ مُحَمَّدٍ: أَي: مَنْ يُنْصِفُنَا مِنْ مُحَمَّدٍ.

وفي الصيغة معنى التكلف وتحمل مشقة مغالبة النفس، وهو في الأصل من الدخول في حصن منيع، للاحتماء به، يقال لغة: تَحَصَّنَ يَتَحَصَّنُ تَحَصُّناً، إذا دخل في حصن واحتتمى به.

ويقال: امرأة حَصَان، وحاصن، أي: عفيفة.

[والمحصنات]: العفاف من النساء. وَالْمُحَصَّنَةُ: التي أحصنها زوجها.

والمرأة تكون مُحَصَّنَةً بالإسلام، أو بالعفاف، أو بالحرية، أو بالتزويج.

وأصل الإحصان يدل على المنع، ويسمى المكان المنيع حصناً، لأنه يمنع العدو من الدخول فيه، والوصول إلى المحتمين به داخله.

﴿لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾:

أي: لتطلبوا بإكراه إيمانكم على البغاء مالاً، أو غير ذلك من متاع الحياة الدنيا الذي هو عَرَضٌ زائل.

﴿عَفْوٌ﴾:

أي: كثير المغفرة، كثير ستر الذنوب على عباده. يقال لغة: غَفَرَ الشيء إذا سَتَرَهُ، وغَفَرَ المتاع في الوعاء، إذا أَدْخَلَهُ فِيهِ وَسَتَرَهُ، وغَفَرَ الله للعبد ذنبه، غَفِراً وغَفَرَاناً وَمَغْفِرَةً، إذا سَتَرَهُ لَهُ.

﴿رَحِيمٌ﴾:

كثير الرحمة وعظيمها. الرَّحْمَةُ: صفة من آثارها العطاء، والمعونة وإزالة البؤس، والإمداد بما يسر ويسكن النفس، ويطمئن القلب، ويُمَتِّعُ ذا الحياة بما يطيّب لذه، ويكفّه عن الشر والضّر والسوء، ويهديه إلى ما فيه خير وسعادته، في عاجل أمره وآجله، ويبيّن له ما فيه شر له وضّر وأذى، ونحو ذلك.

والرحمة صفة من صفات الله الجليلة، وهي صفة نفسية تبيّنها الله عز وجل على ما يليق بجلاله، فقد أثبت الله لنفسه الرحمة، فقال تعالى في سورة (الأعراف/ ٧ مصحف / ٣٩ نزول):

﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ...﴾ ﴿٣٣﴾

(٣)

مع النص في التحليل والتدبر

* قول الله عز وجل:

﴿وَلَا تُكْرِهُوا إِفْتِيَتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّبَنُوغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾:

اي: ولا تُكْرِهُوا إِمَاءَكُمْ عَلَى الزَّنا كَمَا كُنتُمْ تَفْعَلُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، لِتُجْلِبْنَ لَكُمْ مَالًا أَوْ غَيْرَهُ مِنْ عَرَضِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، بِكَذِّ فُرُوجِهِنَّ، زَاعِمِينَ أَنَّ لَكُمْ الْحَقَّ أَنْ تَكْتَسِبُوا بِأَجْسَادِ إِمَائِكُمُ اللَّوَاتِي تَمْلِكُونَ رِقَابَهُنَّ عَلَى مَا تَشْتَهُونَ، وَلَوْ كَانَ فِي أَمْرِ حُرْمَةِ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ جَمِيعًا، أَحْرَارِهِمْ وَعَبِيدِهِمْ.

فحفظُ الفروج من الزنا هو من حقِّ الله على عباده جميعاً، والاستمتاع بالفروج يخضع لضوابط حُدَّها الله بأوامره ونواهيه، وليس التصرف بالفروج من توابع الملكية.

إِنَّ مَالَك رَقَبَةُ الْأَمَةِ لَهُ أَنْ يَبِيعَهَا، أَوْ يَهَبَهَا، أَوْ يُؤْجِرَهَا فِي الْخِدْمَةِ، أَوْ يَكْلِفَهَا مِنَ الْأَعْمَالِ، أَوْ يَنْسُرِيَّ بِهَا، أَوْ يَزْوَجَهَا، وَلَكِنْ لَيْسَ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يُؤْجِرَهَا لِلْقِيَامِ بِعَمَلٍ حُرْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهَا، أَوْ يَكْلِفَهَا إِيَّاهُ كَالزَّنا وَاللَّوْطِ، وَالسَّرْقَةِ وَالْغِيْبَةِ وَالنَّمِيمَةِ، وَالْقَتْلِ بِغَيْرِ حَقٍّ، وَهَكَذَا إِلَى سَائِرِ الْمُحَرَّمَاتِ، أَوْ يُمْنَعُهَا عَنْ مَعَارَسَةِ حَقُوقِهَا الشَّخْصِيَّةِ وَوَاجِبَاتِهَا الدِّينِيَّةِ.

بقي أن نفهم فائدة تعليق النهي عن الإكراه على الزنا بشرط إرادة الإماء التَّحَصُّنُ، أي: التَّمَنُّعُ مِنَ الزَّنا، والدَّخُولُ فِي جِزْنِ طَاعَةِ اللَّهِ لِاتِّقَاءِ عَذَابِهِ، وَهَلْ إِنَّ كُنْ لَا يَرُدُّنَ التَّحَصُّنُ فَلَاوَلِيَّائِهِنَّ أَنْ يُكْرِهُوهُنَّ عَلَى الْبَغَاءِ؟

أشكَلُ التَّعْلِيقُ بِهَذَا الشَّرْطِ عَلَى عَمُومِ الْمُفَسِّرِينَ، وَاعْتَبَرَهُ بَعْضُهُمْ مِنَ الْمُعْضَلَاتِ، وَسَلَكُوا مَسَالِكَ مُتَعَدِّدَةً لِتَأْوِيلِ النَّصِّ بِمَا يَتَّفَقُ مَعَهُ مَا يَعْلَمُونَ مِنْ حُكْمِ الشَّرْعِ.

أقول:

إنَّ سبب وقوعهم في الإشكال، ولجؤهم إلى التأويلات، أنهم لم يجمعوا بين ما نزل في سورة (النساء) بشأن زنا الإمام، وما نزل بعد ذلك في سورة (النور) ولم ينظروا إلى النصين على أنهما متكاملان، وأن الموضوع قد جُزئ عليهما، وفق أسلوب القرآن في تجزئة موضوعاته، وتوزيعها في السور، وأنَّ على المتدبر أن يتدبرها متكاملة، يُضاف إلى هذا السبب أنهم لم ينتبهوا إلى التقسيم المنطقي بين النصين، وأنهما يكونان معاً قضية شرطية منفصلة حقيقية، وهي التي تكون كما يقول علماء المنطق مانعة الجمع والخلو معاً، كقولنا: الإنسان إما شاكِر وإما كفور، فإن كان شاكراً فمصيره أخيراً إلى الجنة، وإن كان كفوراً فليس له مصير إلا النار.

والمعنى: لا يخلو الإنسان المكلف من واحد من الأمرين: (شاكِر - كفور) ولا يمكن أن يكون معاً في وقت واحد (شاكراً - كفوراً) فالشاكِر ولو بكلمة «لا إله إلا الله» سبصر إلى الجنة، ولو عذب في النار، والكفور المبالغ في كفره لا دار له يوم الدين إلا النار خالداً مخلداً فيها أبداً.

هذه قضية شرطية منفصلة حقيقية، مانعة جمع ومانعة خلو معاً.

فلنجمع النصين: الذي في سورة (النساء) والذي في سورة (النور) ولنتدبرهما على أنهما يشتملان على قضية شرطية منفصلة حقيقية، وأنَّ للمقدم فيها حكماً، وللتالي فيها حكماً.

حينما نقول: العدد: إما زوج (هذا مقدم) وإما فرد (هذا تالي):

— فإن كان زوجاً فهو ينقسم إلى متساويين دون كسر (هذا حكم المقدم).

— وإن كان فرداً فهو لا ينقسم إلى متساويين دون كسر (هذا حكم التالي).

على وفق هذا المقياس نعرض النصين.

(١) الذي في سورة (النساء) حول الإمام:

﴿فَإِنْ آتَيْنَكَ بِهَا جُثَّةً مِّمَّا يَصِفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ...﴾ (٥٥)

المحصنات: الحرائر.

ونصف ما عليهن من العذاب: هو خمسون جلدة.

(٢) والذي في سورة (النور):

﴿وَلَا تُكَرِّهُوا قِيَمَتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنَّ أَرْدَنَ مُحَصَّنًا...﴾ (٣٣)

نضج مضمون هذين النصين بصيغة قضية شرطية منفصلة حقيقية، فنقول:

الإمام:

(١) إِمَّا أَنْ يَزْنِيَنَّ بِاخْتِيَارِهِنَّ دُونَ إِكْرَاهٍ، فَيَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ بِأَنْفُسِهِنَّ.

(٢) وَإِمَّا أَنْ يَكْرِهَنَّ مِنْ قَبْلِ أَوْلِيَائِهِنَّ عَلَى الزَّنا.

أي: لا يخلو أمر زناهن عن أن يكون باختيارهن، أو بإكراه أوليائهن لهن، ولا يجتمع الأمران معاً، لأنه إن كان باختيارهن فلا إكراه، وإن كان بالإكراه فلا اختيار لهن.

الحكم:

— فإن زنى باختيارهن فعليهن نصف ما على الحرائر من العذاب، وهو جلدتهن خمسين جلدة. وهذا الحكم هو ما جاء بيانه في سورة (النساء).

— وإن أردن تحصناً بطاعة الله لاتقاء عذابه، وأكرهن على الزنا من قبل أوليائهن فلا يُقام عليهن الحد لأنهن معذورات، والله من بعد إكراههن غفور لهن، رحيم بهن. وهذا الحكم هو ما جاء بيانه في سورة (النور).

فتكامل النصان، واستوفت القضية الشرطية المنفصلة كل عناصرها، وجاء حكم المقدم فيها في سورة (النساء) وجاء حكم التالي فيها في سورة (النور) واقتضت الحكمة البيانية إيراد الشرط في سورة (النور) لتوضع القضية بكاملها ضمن ميزانها ومقياسها، على أنها قضية شرطية منفصلة حقيقية، كما يلي:

— إن لم يردن تحصناً فيقام عليهن الحد، ولا يوجد حيثن إكراه.

— وإن أردن تحصناً فلا يُقام عليهن الحد، إذ لا يزني حيثن إلا بالإكراه.

وأضيف إلى هذا نهى أوليائهن عن إكراههن على الزنا.

أليس هذا من روائع هذا الكتاب العجيب وإعجازاته.
هذا ما فتح الله به عليّ هنا، والحمد لله على فتحه وتوفيقه.

* قول الله عز وجل :

﴿وَمَنْ يُكَرِّهَهُنَّ فَإِنَّ أَفْلَهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٧﴾﴾ :

أي : ومن يكْرِهَهُنَّ فعليه إثم إكراههنَّ، ومن لا يُقَامُ عليهنَّ حدُّ زنا الإمام، لأنهنَّ أَرَدْنَ تَحْصُنَاطَ الله، لانتقاء عذابه، ولم يُفَعِّلْنَ ما فَعَّلْنَ بإرادتهنَّ، بل أَعْلَنَ رَفْضَهُنَّ وَغَدَمَ رَغْبَتَهُنَّ، كما حصل لإحدى إماء عبد الله بن أبي بن سلول.

والجملة التي تَضَمَّنَتْ جواب الشرط هذا قد طويت، للعلم بها مما تَضَمَّنَ رفع عقوبة الحدِّ عن المَكْرَاهَاتِ من الإمام، وهو قوله تعالى :

﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي : فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِ أَوْلِيائِهِنَّ لَهُنَّ عَلَى الزَّنا غَفُورٌ لَهُنَّ رَحِيمٌ بِهِنَّ.

ولم يأتِ التعبير بعبارة تَقْتَضِي رفع المؤاخذه عَنْهُنَّ مطلقاً وأنه لا مَسْئُولِيَّةَ عليهنَّ، لاحتمال أن يَكُنَّ في حالة المعاشرة يَشْعُرْنَ بالاستمتاع بالزنا وإن كُنَّ كَارِهَاتٍ غير راغبات، فهذه تحتاج استغفاراً، والله غفور رحيم.

النص الرابع والعشرون

من سورة (النور / ٢٤ مصحف / ١٠٢ نزول) أيضاً

السورة (١٦) من التنزيل المدني

الآيات من (٤٧ - ٥٤)

حول كذب المنافقين في ادعائهم الطاعة

ورفضهم التحاكم لله ورسوله

قول الله عز وجل:

﴿وَيَقُولُونَ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ تَوَلَّى فِرْقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ١٧﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فِرْقٌ مِنْهُمْ مُتَعَرِّضُونَ ١٨ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذِيعِينَ ١٩ أَفَى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ أَرَأَيْتُمْ أَن يُخَافُوا أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُمْ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٢٠ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٢١ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَخَشِيَ اللَّهََ وَسَتَقْبِهِ ۖ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ٢٢ ۖ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ٢٣ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ٢٤﴾

(١)

القراءات المتواترات في هذا النص (من الفرش وبعض الأداء)

• في الآية (٤٨) والآية (٥١):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة: [لِيُحْكَمْ بَيْنَهُمْ] بالبناء للفاعل في الآيتين.

وقرأ أبو جعفر المدني: [لِيُحْكَمْ بَيْنَهُمْ] بالبناء للمفعول في الآيتين.

وفي القراءتين تكامل في الأداء البياني، وتكامل فكري، فقراءة الجمهور تفيد أنَّ الدعوة في حياة الرسول لِيُحْكَمْ الرسولُ بينهم، وهذا المعنى تفيد أيضاً قراءة أبي جعفر، ولكن بصيغة البناء للمجهول، أما قراءة أبي جعفر فتفيد أيضاً أنَّ هذه الظاهرة قد تحصل بعد حياة الرسول ليحكم الحاكم العادل من المسلمين بحكم الله ورسوله، أي: بحكم الكتاب والسنة.

• في الآية (٥٢):

(١) القراء في أداء [وَيَنْقُحْ] كما يلي:

أولاً: قرأ حفص عن عاصم [وَيَنْقُحْ] بإسكان القاف واختلاس كسرة الهاء.

ثانياً: قرأ قالون عن نافع، وقرأ يعقوب [وَيَنْقُحْ] بكسر القاف واختلاس كسرة الهاء.

ثالثاً: قرأ أبو عمرو وشعبة عن عاصم [وَيَنْقُحْ] بكسر القاف وإسكان الهاء.

رابعاً: قرأ ورش عن نافع، وابن كثير، وخلف عن حمزة، والكسائي، وخلف العاشر [وَيَنْقُحْ] بكسر القاف وإشباع كسرة الهاء.

خامساً: قرأ ابن ذكوان عن ابن عامر، وابن جُمَاز عن أبي جعفر [وَيَنْقُحْ] - وَيَنْقُحْ] بكسر القاف ولهما في الهاء الكسر مع الاختلاس، ومع الإشباع.

سادساً: قرأ خلاد عن حمزة، وابن وردان عن أبي جعفر: [وَيَنْقُحْ - وَيَنْقُحْ] بكسر القاف ولهما في الهاء الإسكان، والكسر مع الإشباع.

سابقاً: وقرا هشام عن ابن عامر [وَيَتَّقِهِ - وَيَتَّقِيهِ - وَيَتَّقِيهِ] بكسر القاف، وله في الهاء الإسكان، والكسر مع الاختلاس، ومع الإشباع.

وكُلُّها وجوه من الأداء لا يختلف بها بيان ولا معنى، وهي تخضع للهجات العربية.



(٢)

موضوع النص وسبب نزوله

موضوع النص:

يشتمل هذا النص على كشف ثلاث ظواهر من صفات المنافقين:

الظاهرة الأولى: أَنَّ المنافقين يقولون بالسَّهْم: آمَنَّا بالله، وآمَنَّا بالرسول، وَأَطَعْنَا الأوامر والنواهي، ثم لدى التنفيذ لمقتضيات الإيمان وإعلان الطاعة يُذَبِّروْنَ، وَيَتَّبِعُونَ ابتعاداً كلياً عن مواقع الإيمان والطاعة، وجاء التعبير عن هذا بأنَّهُمْ يَتَوَلَّوْنَ، أي: يُذَبِّروْنَ وَيَتَوَلَّوْنَ.

الظاهرة الثانية: أَنَّهُ إذا وقعت خصومة بين أحد المنافقين وبين شخص آخر، ودَّعي المنافق إلى حُكْمِ الله ورسوله، فَإِنْ كان يَعْلَمُ أَنَّ الحقَّ لخصمه أَعْرَضَ متجاهلاً متغافلاً متحايلاً، وَإِنْ كان يَعْلَمُ أَنَّ الحقَّ له، فَإِنَّه يأتي متظاهراً بالإذعان والاستسلام لحكم الله والرسول، ليحكم له الرسول، أو ليحكم له الحاكم المسلم العادل من بعده.

الظاهرة الثالثة: أَنَّ بعض المنافقين أقسموا بالله للرسول قَسْماً مُشَدَّداً مُؤَكِّداً بكلِّ وسائل التأكيد، قائلين له: لَئِنْ أَمَرْنَا بأن نخرج إلى القتال في سبيل الله، أو بأن نخرج من أموالنا وأهلينا لَنُخْرِجَنَّ طاعةً لك، وإيماناً واحتساباً.

ولدى التطبيق العملي ينكشف أَنَّهُمْ كانوا كاذبين.

واشتمل هذا النص أيضاً على تعليقات ربَّانِيَّة على هذه الظواهر، وعلى بعض معالجات تربويَّة، اقتضاها الموقف عند نزول النص.

سبب النزول:

(١) روى عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن قتادة، قال في الآية (٤٧) من هذا النص:

«أناس من المنافقين أظهروا الإيمان والطاعة، وهم في ذلك يَصُدُّونَ عن سبيل الله وطاعته وجهاد مع رسوله ﷺ».

(٢) وَزَوَّاهُ أَيْضاً عَنْ الْحَسَنِ قَالَ: فِي الْآيَاتِ (٤٨ - ٤٩ - ٥٠):

«إِنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّجُلِ خَصُومَةٌ أَوْ مُنَازَعَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَإِذَا دُعِيَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ مُحَقٌّ أَذْعَنَ وَعَلِمَ أَنَّ النَّبِيَّ سَيَقْضِي لَهُ بِالْحَقِّ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَظْلِمَ فَدْعَى إِلَى النَّبِيِّ أَعْرَضَ، وَقَالَ: انْطَلِقْ إِلَى فُلَانٍ، فَانْزِلْ اللَّهُ سَبْحَانَهُ: ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿هُمُ الظَّالِمُونَ﴾، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَيْءٌ فِدْعَاهُ إِلَى حُكْمٍ مِنْ حُكَمِ الْمُسْلِمِينَ فَلَمْ يُجِبْ فَهُوَ ظَالِمٌ لَا حَقَّ لَهُ».

قال ابن كثير: وهذا حديث غريب وهو مُرْسَلٌ.

أي: فهو ظالم إذ لم يُجِبْ الدعوة إلى حُكْمٍ يقضي بينهما من حُكَمِ المسلمين الذين يحكمون بكتاب الله وسنة رسوله، وبدل عمله هذا على أنه يخشى أن يحكم بينهما بالحق وهو لا حق له، بل الحق لخصمه.

فَرَفُضَ التَّحَاكُمَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ أَمَارَةٌ ظَاهِرَةٌ عَلَى أَنَّ الرَّافِضَ لَا حَقَّ لَهُ، فَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَتَحَاكَمَ إِلَى غَيْرِ حُكْمِ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ، عَسَى أَنْ يَجِدَ فِي أَحْكَامِ النَّاسِ حُكْمًا بِالْبَاطِلِ يَنْفَعُهُ، وَهَذَا ظَاهِرٌ فِي مَعَامِلَاتٍ كَثِيرَةٍ مِنَ النَّاسِ الْيَوْمَ، إِذَا رَأَى أَحَدُهُمْ أَنَّهُ هُوَ صَاحِبُ الْحَقِّ طَلَبَ التَّحَاكُمَ إِلَى الشَّرْعِ، لِأَنَّ الشَّرْعَ يُنْصِفُهُ، وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ طَلَبَ أَنْ يَحْكُمَ الْقَانُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَصْمِهِ، فِي الْمَحَاكِمِ الَّتِي تَحْكُمُ بِمَقْتَضَى الْقَوَائِنِ الْوَضْعِيَّةِ الْبَشَرِيَّةِ، وَهَذِهِ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ الْمُنَافِقِينَ.

(٣) وَرَوَى ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ:

«أَتَى قَوْمُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نَخْرُجَ مِنْ أَمْوَالِنَا لَخَرَجْنَا، فَانْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ...﴾ الْآيَةُ...».

وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في هذه الآية قال: «ذلك في شأن الجهاد».

(٣)

المفردات اللغوية في النص

﴿وَأَطَعْنَا﴾.

أي: خَضَعْنَا وَاتَّبَعْنَا مُتَقَادِينَ بحسب ما يُطْلَبُ منا.

يقال لغة: أَطَاعَ رِبُّهُ إِطَاعَةً وَطَاعَةً إِذَا خَضَعَ لَهُ وَانْقَادَ، ويقال طَاعَ الْوَلَدُ أَبَاهُ طَاعَةً، وَطَاعَ لَهُ، أَي: لَأَنَ وَانْقَادَ لَهُ، وَيَأْتِي الْمَصْدَرُ أَيْضاً طَوْعاً وَطَوَاعِيَةً.

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْ﴾.

أي: ثُمَّ يَذْهَبُ وَيَتَوَلَّى مَبْتَعِداً، فَالتَوَلَّى يَدُلُّ عَلَى الْإِدْبَارِ، وَيَدُلُّ عَلَى النَّأْيِ، وَقَدْ يَجْتَمِعُ الْإِدْبَارُ وَالنَّأْيُ، وَقَدْ يَكُونُ النَّأْيُ بَدُونِ إِدْبَارٍ.

﴿مُعْرَضُونَ﴾.

الإِعْرَاضُ مَتَزَلَةٌ وَسَطِيٌّ بَيْنَ الْإِقْبَالِ وَالْإِدْبَارِ، وَأَصْلُ الْإِعْرَاضِ إِعْطَاءُ الْجَانِبِ. فَمُعْرَضُ الشَّيْءِ فِي اللُّغَةِ جَانِبُهُ، وَعَارِضُ الْإِنْسَانِ صَفْحَتَا خَدَيْهِ.

﴿مُدْعَيْنَ﴾.

أي: مُتَقَادِينَ، يُقَالُ لُغَةً: أَدْعَنَ فُلَانٌ، إِذَا انْقَادَ وَأَطَاعَ. وَيُقَالُ: ذَعَبَ يَذْعُنُ ذَعْنًا، إِذَا خَضَعَ وَذَلَّ. وَأَدْعَنَ بِالْحَقِّ، إِذَا أَقْرَبَهُ وَاعْتَرَفَ.

﴿أَمَّا رَأَوْنَا﴾.

أي: بَلْ أَخَذْتَ الْارْتِيَابَ - وَهُوَ الشُّكُ - لَدُنْهِمْ؟

﴿أَنْ يَحِيفَ﴾.

أي: أَنْ يَجْهَرُ وَيُظْلِمَ، يُقَالُ لُغَةً: حَافَ عَلَيْهِ يَجِيفُ خَيْفًا، أَي: جَارَ وَظَلَمَ. وَيُقَالُ: حَافَ الْأَبُ، إِذَا فَضَّلَ بَعْضَ أَوْلَادِهِ عَلَى بَعْضٍ فِي الْعَطَاءِ، فَهُوَ حَائِفٌ.

﴿جَهْدًا آتَيْنَهُمْ﴾:

أي: غاية ما لديهم من إيمانٍ مؤكدة مشددة، جهْدُ الشيء في اللغة يأتي بمعنى نهايته وغايته، وبمعنى وسَّعِه وطاقته، ويأتي الجَهْدُ بمعنى المُشَقَّة.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾:

أي: فإن تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ ونائين.

﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ مَحْمَلٌ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾:

أي: فليس على الرسول إلَّا ما كُلِّفَ حَمْلُهُ من الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة، وليس عليكم إلَّا ما كُلِّفْتُمْ حَمْلُهُ.

﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾:

الْبَلَاغُ والتبليغ والإبلاغ، بمعنى إيصال الشيء إلى الموضع الذي هو له، فإبلاغ الأقوال أو المعاني يكون بإيصالها إلى من يُطَلَّبُ إيصالها إليه. والمعنى: وما على الرسول من واجب تجاه أمته في موضوع رسالته إلَّا أن يُبَلِّغَهُمْ ما كُلِّفَهُ الله تبليغَهُ بصورة مُبَيَّنَّة واضحة.

(٤)

مع النص في التحليل والتدبر

• قول الله عز وجل:

﴿وَيَقُولُونَ ءَأَمَّا بِاللَّهِ وَآلِ الرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ تَوَلَّيْ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٧).

تكشِفُ هذه الآية حالَ فريقٍ من المسلمين الذين يُعْلِنُونَ قائلين بالاستسلام: آمَنَّا بالله وبالرُّسُولِ وأطعنا، كما يَقُولُ سائر المسلمين، لكنَّ هذا القول يقتضي تحقيقَ مُقتَضاهُ بالعمل، ليكون دالًّا بصدقٍ على ما في القلب من إيمانٍ وعزمٍ على الطاعة.

ثمَّ ينقضِي زمنٌ متراخٍ على هذا القول، ويُمتَحَنُ هذا الفريقُ بالتكاليف التي

تُوجَّهُ عادةً لمن صَدَّقَ في إيمانه، وصدق في إعلانِه عزمه على الطاعة، كالجهاد بالأموال والأنفس، وكالدعوة إلى تطبيق حُكْمِ كتابِ الله وسُنَّةِ رَسُوْلِهِ في الْخُصُومَاتِ، لإقامة الحقِّ والعَدْلِ، إذا بهذا الفريق يُكْشِفُ حَقِيقَةَ ما في باطنه، ويدل بعمله وسلوكه على أنه قد كان في إعلانِه ما أعلنه بلسانه كاذباً، غير صادق.

دلَّ على هذا قوله تعالى :

﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾.

فدلَّت كلمة ﴿ثُمَّ﴾ على الزمن المترامي الذي يَفْصِلُ بين القولِ الْمُعْلَنِ، والفعلِ المخالف له.

ودلَّت كلمة ﴿يَتَوَلَّى﴾ على أن هذا الفريق يُدْبِر عن التطبيق وينأى، ولا يكتفي بمجرد الإعراض، والتحايل بالمراوغة.

ودلَّت عبارة ﴿فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ على أن الإعلان يكون عادةً من قِبَلِ جمع من المسلمين، فيهم المؤمنون والمنافقون، ومن هم بين الفريقين، لكنَّ الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ هم فريقٌ من المشاركين في إعلان القول، لا جميعهم.

ودلَّت عبارة ﴿مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ على شناعة التَّبَايُنِ بين قولهم السابق، وعملهم اللاحق، فالْمُشَارُ إليه بـ ﴿ذَلِكَ﴾ هو قولهم ضمنَ القائِلين :

﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا﴾.

فليست عبارة ﴿من بعد ذلك﴾ إطناباً، بل جيء بها لغرض، هو إبراز شناعة التباين بين القول والعمل.

ونلاحظ أن عبارة الإعلان لم يُكْتَفَ فيها بعطف ﴿الرسول﴾ على لفظ الجلالة دون إعادة حرف الجرّ [الباء] بل أعيد حرف الجرّ، وفي هذا إشارة إلى لزوم فصل عناصر الإيمان لدى إعلان الإسلام بما يجعل كلَّ عُضْوٍ مرتبطاً بكلمة الإيمان ارتباطاً مباشراً.

وأبان الله عزَّ وجلَّ أن الذين يكشفون بالتطبيق العملي أن أعمالهم مُبَايَنَةٌ مُّبَايَنَةٌ كُلِّيَّةٌ لأقوالهم لَيْسُوا بمؤمنين، فقال تعالى :

﴿وَمَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ :

أي: وما أولئك البعده إلى جهة السفّل بالمؤمنين، وجاء في هذه العبارة تأكيد في إيمانهم بحرف الجر الزائد «الباء» سواء أَعْمَلْنَا «ما» على رأي البصريين إعمال ليس، تبعاً للغة الحجازين، أو لم نُعْمَلْهَا على رأي الكوفيين تبعاً للغة التميميين.

* قول الله عز وجل:

﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٥٩﴾ وَلَئِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٦٠﴾ أَفَى قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَن يَحْكُمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أَوْلَيْتَهُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦١﴾﴾

في هذه الآيات كشف لحال فريق آخر من أصحاب الإعلان العام، هم أخفّ سوءاً من الفريق السابق.

الفريق السابق يتولّون مُذْبِرِينَ ونائين، أمّا أفراد هذا الفريق فحالهم وسط بين الإقبال والإدبار، إنهم إذا كانت بين أحدهم وبين شخص آخر خصومة على حق، فإن كان الحق لخصمه ودعي إلى الرسول في عهد الرسول، أو إلى الحاكم المسلم الذي يحكم بكتاب الله وسنة رسوله في عهده أو من بعده، يكون مُعْرِضاً يُعْطِي عَارِضُهُ ويتظاهر بالتجاهل والتغافل، ويتحايل، دون أن يُعلن صراحة رفضه. وإن كان الحق له أتى مُتَفَادِئاً مُذْعِناً مظهرأ استسلامه لحكم كتاب الله وسنة رسوله، ومعلنأ غيرته على تطبيق شريعة الله.

ولم يَنْمَغِرِ الله هذا الفريق بعدَمِ الإيمان جزماً، بل طرح بالنسبة إليه ثلاثة احتمالات أوردتها على سبيل الاستفهام التقريري الذي يتضمّن معنى الإنكار عليهم ما هم فيه.

الاحتمال الأول: أن يكون في قلوبهم مَرَضٌ قَرِيبٌ من مرض النفاق، منذُ شَارَكُوا في إعلان الإيمان والطاعة، حتّى بَدَتْ منهم هذه الظاهرة، دلّ عليه:

﴿أَفَى قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾

الاحتمال الثاني: أن يكونوا قد طرأ عليهم الشك بما كانوا قد آمنوا به سابقاً، وهو شك لم يصل إلى مستوى الكفر، وركوب مركب النفاق، حتى بذت منهم هذه الظاهرة، دل عليه:

﴿لَا يَرْتَابُوا﴾.

أي: بل أرتابوا؟، بمعنى: أطرأ عليهم الريب وهو الشك بعد أن كانوا مؤمنين حين شاركوا في إعلان الإيمان والطاعة؟.

الاحتمال الثالث:

﴿أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ رَسُولَهُ﴾:

أي: بل أ هم يخافون أن يجور الله عليهم ورَسُولُهُ في الحكم، بمعنى: ابخافون أن تكون قواعد الحكم الشرعي في كتاب الله وسنة رَسُولِهِ قواعد لا تضمن إقامة الحق والعدل بين الخصوم، على تقدير أن الذين يفرض طاعة حكم الله ورَسُولِهِ تعبداً ولو كانت أحكاماً جائرة.

لكن هذا التصور مرفوض حتماً فحكم الله في كتابه، وحكم رَسُولِهِ في سنته قائمان على الحق والعدل، والنصوص الإسلامية تأمر بهما دوماً ببدءاً من الرسول، فكل حكم المسلمين وقضاتهم، وهذا أمر اتفقت عليه الأديان الربانية كلها، ومما أنزل في هذا قول الله عز وجل لداود كما جاء في سورة (ص / ٣٨ مصحف / ٣٨ نزل):

﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ الْحِسَابِ﴾.

بعد طرح هذه الاحتمالات التي ينحصر إغراض هذا الفريق عن حكم الله ورَسُولِهِ بأن يكون سبباً واحداً منها، وصفتهم الله عز وجل بأنهم هم الظالمون في هذا المجال بغد أولئك الكفرة المنافقين، فقال تعالى:

﴿بَلْ أَوْلَتْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

﴿بل﴾: للإغراب الانتقالي.

﴿أولئك﴾: إشارة إلى هذا الفريق باسم الإشارة الموضوع للبعيد، للدلالة على بُعْدِهِمْ عن صراط الله، وُبُعْدِهِمْ عن الالتزام بتطبيق مقتضى ما أعلنوا من إيمان وطاعة.

﴿هم﴾: ضمير فصل لتأكيد الحصر.

﴿الظالمون﴾: أي: الأخذون من صفات الظلم بمخالفة مقتضيات الإيمان والطاعة ما يجعلهم مُتَمَيِّزِينَ، كأنهم وحدهم هم الظالمون، والقَصْرُ هنا من قبيل القصر الإضافي، أي: هُمْ وَحْدَهُمْ أَشَدُّ الظالمين من جماعة المسلمين، بالإضافة إلى سائر الظالمين في موضوع الحكم بما أنزل الله في قضايا الحقوق بين الناس، إن لم يكونوا قد وصلوا إلى دركة الكفر وركوب مَرَكَبِ التَّفَاقُ حَقًّا، فإن وصلوا إلى هذه الدَّرَكَة فهم مع أفراد الفريق الأول، وهذا أمرٌ يفهمُ ذهنًا.

• قول الله عز وجل:

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهََ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾﴾.

في مقابل ما يفعل الفريق الأول الذين ليسوا بمؤمنين، إذ يُذَبِّرُونَ وينأون عن تطبيق مقتضيات إعلان الإيمان والطاعة، وما يَفْعَلُ الفريق الثاني الظالمون الذين يتردد حالهم بين أن يكونوا مرضى القلوب ابتداءً، أو طرأ عليهم الريب، أو يخافون أن يجور الله عليهم ورسوله في الحكم، يُبَيِّنُ الله عز وجل في هاتين الآيتين موقف المؤمنين الصادقين في إيمانهم وفي إعلانهم الطاعة لله ورسوله، إذا دُعُوا إلى الله ورسوله لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ، أي: إذا دُعُوا للحكم في خصوماتهم بكتاب الله وسنة رسوله.

إن موقف المؤمنين الصادقين مُنَحْصَرٌ في أَنْ يَقُولُوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا، أي: سَمِعْنَا القول، فَلَمْ تَكُنْ قُلُوبُنَا وأفكارنا شاردة عنه غَيْرَ واعيةٍ لمضمونه، وَأَطَعْنَا ما تَضَمَّنَهُ من أوامر ونواهي وتكاليف، فنحن نستجيب لتحكيم كتاب الله وسنة رسوله، ونقبل بما

يَصُدُّهُم مِّنْ حُكْمٍ وَلَوْ كَانَ عَلَيْنَا، وَضَدَّ هَوَانَا، لَأَنَّا نُؤْمِنُ أَنَّ الْحُكْمَ بَكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ يَضْمَنُ الْحَقَّ لَاهِلِهِ، وَلَا يَجُورُ عَلَيْهِمْ.

وصارت عبارة: «سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا» في الاستعمال الديني دالَّةٌ على الاستجابة التطبيقية العملية للتكاليف الشرعية، وليست دالَّةٌ على مجرد القول، لأنَّ إِتِّبَاعَ الدَّعْوَةِ إلى ممارسة العمل المطلوب بعبارة «سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا» يقتضي في العرف المتَّبَعِ مباشرة التنفيذ، أو البدء باتِّخَاذِ الأسباب اللازمة له، دون تسويف ولا مراوغة.

وَوَعَدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ فِي إِعْلَانِهِمُ الْإِيمَانَ وَالطَّاعَةَ بِالْفَلَاحِ، وَهُوَ الظَّفَرُ بِالسَّعَادَةِ الْخَالِدَةِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ يَوْمَ الدِّينِ، فَقَالَ تَعَالَى بِشَأْنِهِمْ:

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾﴾

يقال لغة: فَلَاحٌ، وَأَفْلَحَ، أَي: ظَفَرَ بما يريد، وفاز بنعيم الآخرة.

وبعد بيان حال المؤمنين الصادقين في هذه الجزئية من جزئيات السلوك الديني، أَتْبَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بيان شامل في قضية كُلِّيَّةٍ تُعْمَلُ كُلُّ جَزْئِيَّاتِ السلوك الديني في كُلِّ الْمَجَالَاتِ فقال تعالى:

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾﴾

[مَنْ]: اسم شرط جازم يشمل عموم العقلاء المكلفين.

فالآية تشتمل على قضية كُلِّيَّةٍ شَرْطِيَّةٍ متصلة موجبة، وهي تتألف كما هو معلوم من شرطٍ وَجْزَاءٍ.

أما الشرط فيها فقد جمع ثلاثة عناصر:

العنصر الأول: طاعة الله ورسوله، وهو عنصر سلوكي في المؤمن، دل عليه قوله تعالى:

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾

العنصر الثاني: خشية الله عَزَّ وَجَلَّ، وهو عنصر قلبي ونفسي، يَتَذَقُّ ذَوَامًا مِنْ مَنَابِعِ الْإِيمَانِ، وَلَيْسَتْ الْخَشْيَةُ مِنْ اللَّهِ مَجْرَدَ خَوْفٍ وَرَهْبَةٍ، بَلْ هِيَ خَوْفٌ مُصْحَبٌ

بإجلال وتعظيم وحب، وقد دلّ على هذا العنصر قوله تعالى :

﴿وَيَخَشَّ اللَّهَ﴾ .

العنصر الثالث: تقوى الله، وهو العنصر الوسيط بين الخشية القلبية النفسية، وبين سلوك الطاعة، فالتقوى هي التحرك لاتخاذ الوقاية من العقاب، وقد دلّ على هذا العنصر قوله تعالى :

﴿وَيَتَّقِهِ﴾ .

الخشية: انفعال داخلي يُحدثه صدق الإيمان، وعن الخشية تتحرك الإرادة لاتخاذ الوقاية من عقاب الله، وأثر التقوى في السلوك يكون بطاعة الله ورسوله .

فالنص أبان أولاً الأثر الظاهر، ويعدّه أبان الباعث من الداخل، وأخيراً أبان الواسطة بينهما، وفي هذا إثنان في الترتيب عجيب، وقد جمعت هذه العناصر الثلاث كلّ ما يلزم للشرط بعد صدق الإيمان الذي جاء بيانه في الآية السابقة .

وأما الجزء لَمْ تَحَقَّقْ فِيهِمْ هذا الشرط فقد جاء في قوله تعالى :

﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰئِرُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ :

أي: فأولئك هم الذين انحصر فيهم كمال الفوز يوم الدين، الفوز: هو الظفر، والنجاة من الشر، والربح العظيم .

* * *

* قول الله عز وجل:

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٥٣﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ ﴿٥٤﴾ .

في هاتين الآيتين كُشِفَ لظاهرة ثالثة مِنْ ظواهر نفاق المنافقين، مع التوجيه الرباني لمعالجتها بما تستدعي من تربية حكيمة هنا، إضافة إلى ما جاء من وسائل تربوية فيما سبق من نصوص مُنزَّلة في نجوم التنزيل .

هذه الظاهرة تبدو من المنافقين (ويكفي أن تظهر من بعضهم أحياناً) هي أن يتظاهروا بإعلان حماساتهم الشديدة لطاعة الرسول حتى في مجال بذل أموالهم وأنفسهم جهاداً في سبيل الله، إن وجه الرسول ﷺ لهم الأمر بذلك.

إن من المجرب في سلوك الناس أن من بالغ في أقواله الحماسية حالة الرخاء، قبل وقت الامتحان الفعلي، كان أكثر الناس تخاذلاً، ومعصية، وتولياً لدى الدعوة إلى تطبيق ما كان يبالغ في التحمس له، وكان أكثرهم فراراً عند الشدة، والمطالبة بالتنفيذ العملي لبذل النفس أو المال.

والسبب في ذلك أنه في حالة الرخاء يريد أن يكون ذا مكانة متفوقة بين الجماعة، بما يتظاهر بالحماسة له، انسجاماً مع مقتضيات التفاق، أما عند التطبيق العملي فإنه لا بد أن ينسجم مع ما يؤمن به، وما يؤمن به مخالف لما يتظاهر به، بل هو على النقيض منه تماماً.

وقد عرض الله عز وجل هذه الظاهرة على سبيل الحكاية لأمر كان من بعضهم، فقال تعالى خطاباً لرسوله :

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ ۖ﴾

لم يكتفوا بأن يعدوا الرسول بالطاعة إن أمرهم أن يخرجوا للقتال، أو يخرجوا من أموالهم، بل قدموا هذا الوعد موثقاً بأبلغ الأيمان وأشدّها، فأقسموا بالله من مستوى غاية ما لديهم من الفاظ قسبيّة يقسمون بها، والمقسم عليه قولهم للرسول: لئن أمرتنا بأن نخرج للقتال، أو بأن نخرج من أموالنا وأهلينا لنخرجن.

القسم المشدد، واللام المؤكدة، ونون التوكيد الثقيلة، كل هذه المؤكدات وثقوا بها وعُدّهم، لكنهم عند التطبيق لا يفعلون شيئاً، وتذهب وعودهم مع أقوالهم الذاهبات لا أثر لها في واقعهم العملي، كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف.

جهّد أيمانهم: صفة لمفعول مطلق محذوف، أي: وأقسموا بالله قسماً جهّد أيمانهم، أي: موصوفاً بأنه غاية أيمانهم.

وعقب بيان هذه الظاهرة من صفات المنافقين، علّم الله رسوله فكل قائد

للمسلمين من بعده، أن يقول لمن يُقسمون مثل هذا القسم أربع جمل مُسَكَّنة، وكاشفة، ومحدّرة، وهادية، فقال تعالى:

﴿قُلْ لَا تَقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ^{١٣٣} قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴿١٣٤﴾.

أربع جمل جُمعت ما يحتاجه الموقف من توجيه وتربية:

الجملة الأولى:

﴿لَا تَقْسِمُوا﴾:

أي: لا تظاهر ساعة الأمن والرخاء بإعلان حماسكم الشديدة في الالتزام بطاعتكم للرّسول حتى في أشدّ أوامره على نفوسكم، وهو الأمر بأن تخرجوا من أموالكم أو تخرجوا للقتال بأذلين نفوسكم، فهذا التظاهر لا يرفع منزلتكم عند الرسول، وليس له أثر نافع لكم عند الله، لأنّ أمركم سينكشف قريباً حينما تُدْعَوْنَ فعلاً للخروج عن بعض أموالكم، أو الخروج مقاتلين في سبيل الله.

ومعلوم في طبائع الناس أنّ الصادق الذي يُريد أن يفعل حقاً، يدّخر خماسته لساعة العمل التّفيّذي، ولا يُطْلِقُها صوتاً يصرّخ في الفضاء، في ساعات الأمن والرخاء، وتقدير الوعود بالأقوال التي ليس وراءها تنفيذ مباشر.

الجملة الثانية:

﴿طَاعَةً مَعْرُوفَةً﴾.

هذه الجملة تعطي عدّة دلالات صالحة في هذا المقام لأنّ تقصّد:

الأولى: المطلوب منكم طاعةً عمليّة فعلية دوماً عند الأوامر والنواهي، وأن تكون هذه الطاعة معروفة ظاهرة بالتطبيق، لا أن تكون مزعومة مدّعاة ادّعاء غير مشهود الأثر، كالذي يغيب عن الأنظار ويقول فعلتُ وفعلتُ.

إذا دُعيتُم لبذل المال فابدّلوا، وعندئذ يكون بذلك طاعةً معروفةً بأنها طاعة للأمر.

وإذا دُعِيتُمْ للخروج مجاهدين في سبيل الله فاخرجوا، وقاتلوا في سبيل الله مع المؤمنين، وعندئذ يكون خروجكم طاعةً معروفةً بأنها طاعةٌ للأمر. وهكذا إلى سائر الأوامر والنواهي.

الثانية: طاعةٌ يَعْلَمُونَ بها قبل أوانها معروفةٌ لنا بأنها طاعةٌ كاذبة، فلا تَتَّبِعُوا أنفسكم في التظاهر بالوعد بها، وفي تقديم القسم المشدّد على جِزْصِكُمْ على الالتزام بها، وأنتم كاذبون.

إنّ هذا الكذب لا يجعلكم في نظرنا محلّ ثقة، ولا يُقَرِّبُكُمْ من قلوبنا ونفوسنا، حتّى تَتَّخِذَ منكم بطانةٌ تُنْشِئُ في الأمور المهمة من أمور المسلمين العامة، إنَّكُمْ مَكْشُوفُونَ مَعْرُوفُونَ بصفاتكم.

الثالثة: طاعةٌ عمليةٌ معروفةٌ ظاهرةٌ عند التطبيق خيرٌ لكم وأولىٌ لاكتساب الثقة بكم، واغتنام مرضاة ربكم وثوابه، من الوعود بالطاعة الموثقة بالآيمان المغلظة، وهذه الوعود إذا لم تفوا بها جرّت عليكم وبالاً، وجلبّت لكم نكالاً.

الجملة الثالثة:

﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ لِّمِمَّا تَعْمَلُونَ﴾:

أي: إنّ الله يُتَابِعُكم بعلمه، المستند إلى خبرته بأعمالكم التي تُضَدُّ عنكم من أعمال باطنة، وأعمال ظاهرة، إيجابية أو سلبية، فلا تخفَى عليه من أعمالكم التي تعملونها خافية.

ومن أعمالكم الباطنة عزمُكُمْ في قلوبكم على عدم الوفاء بوعدكم، حالة كونكم تقدّمونها بحماسة ظاهرة، وتؤثّقونها بالآيمان المغلظة، من مستوى جهْدِ الآيمان.

ومن أعمالكم ما تكيدونه سرّاً ضدّ الإسلام والمسلمين، وما تتركون من فُرُوضٍ وواجبات دينية حينما تشعرون بأنَّكُمْ غيرُ مراقبين من المسلمين، وما ترتكبون من محرمات ومحظورات في السرّ، إلى غير ذلك من كلّ عملٍ يُضَدُّ عنكم.

فلا تحسبوا أنّ مخادعتكم بأقوالكم مخادعةٌ غيرُ مُتَابَعَةٍ بالمراقبة والعلم القائم على الخبرة بما جرى ويَجْرِي منكم.

وبما أنّ الله خيرٌ بما تعملون فإنّه سيُحِبُّ أعمالكم التي تعملونها ضدّ دينه

ورسوله والمؤمنين حقاً، وَسَيُجَازِيكُمْ عَلَى كُفْرِكُمْ وَنِفَاقِكُمْ بِمَا أَنْتُمْ لَهُ أَهْلٌ، من جزاء بالعدل، عقاباً لكم على كُفْرِكُمْ وَنِفَاقِكُمْ وَمَعَاصِيكُمْ.

الجملة الرابعة:

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾.

هذه الجملة تكشف أنهم كاذبون في ادّعاء الطاعة حالاً، والعزم عليها مستقبلاً، بسبب أنهم منافقون.

فمن النصّح لهم أن يُجَدِّدَ لَهُمْ تَوْجِيهَ التَّكْلِيفِ بِأَنْ يَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، ليخرجوا من واقع العصيان الذي هم عليه، إلى مواقع الإيمان الصادق، والتزام صراط الله المستقيم.

بعد هذا خاطبهم الله بقوله:

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْإِلْبَانُ ۖ أَلَمْ يَكُنْ﴾.

﴿تَوَلَّوْا﴾: أضلّها تتولّوا.

أي: فَإِنْ تَوَلَّوْا مُذْبِرِينَ نَائِنِينَ عَنْ طَاعَةِ الرَّسُولِ، غَيْرَ مُنْقَذِينَ مَا يَجِبُ عَلَيْكُمْ تُجَاهَهُ، فَإِنَّكُمْ لَا تَضُرُّونَهُ أَمَامَ رَبِّهِ بِشَيْءٍ، بَلْ تَضُرُّونَ أَنْفُسَكُمْ، لَأَنْكُمْ بَعْدَ طَاعَتِكُمْ لَهُ تَضَلُّونَ، خَارِجِينَ عَنْ صِرَاطِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ، فَتُعَرِّضُونَ أَنْفُسَكُمْ لِعَقُوبَةِ رَبِّكُمْ بِضَلَالِكُمْ.

- ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾:

أي: فَمَا عَلَى الرَّسُولِ مِنْ مَسْئُولِيَّةِ تُجَاهِ رَبِّهِ إِلَّا مَا كُتِّفَ حِمْلُهُ، وَالْعَمَلُ بِهِ، وَتَنْفِيْهُ بِنَفْسِهِ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ ظَاهِرٍ أَوْ بَاطِنٍ، وَلَيْسَ هُوَ مُلْزَمٌ بِأَنْ يُطِيعُوهُ، حَتَّى إِذَا لَمْ تَفْعَلُوا كَانَ مُوَآخَذَةً عَلَى ذَلِكَ عِنْدَ رَبِّهِ.

- ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾:

أي: وَمَا عَلَيْكُمْ مِنْ مَسْئُولِيَّةِ تُجَاهِ رَبِّكُمْ إِلَّا مَا كُتِّفْتُمْ حِمْلُهُ، وَالْعَمَلُ بِهِ، وَتَنْفِيْهُ

بأنفسكم من قول أو فعل ظاهر أو باطن، ومن ذلك أن تطيعوا رسول ربكم فيما يأمركم به وفيما ينهاكم عنه، فإن عصيتم وتوليتُم فأنتم الذين تحملون أوزاركم بأنفسكم، ثم تحاسبون وتعاقبون عليها عند ربكم.

واستفيد الحصر في هذه الجملة من كونها معطوفة وتابعة في الحصر للجملة السابقة لها: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾.

— ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾:

أي: وإن تطيعوا رسول ربكم تهتدوا إلى ما فيه سعادتكم وفلاحكم وفوزكم في الدنيا وفي الآخرة.

ودلّ جواب الشرط في هذه الجملة [تهتدوا] على أن مُقَابِلَهُ في الجملة الأولى مطوًى، والتقدير فإن تتولوا عاصين له تضلوا، وإن تطيعوه تهتدوا.

ويُقَدَّرُ هُنَا مُقَابِلُ مَا صُرِّحَ بِهِ فِي الْجُمْلَةِ الْأُولَى، أي: وإِنَّمَا لَهُ مَا فَعَلَ مِنْ خَيْرٍ، ولكم ما فعلتم من خير.

— ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾:

أي: ليس على الرسول من تكاليف يُسألُ عنها عند ربّه بالنسبة إلى قومه في شأن الرُّسَالَةِ الَّتِي حُمِّلَهَا، إِلَّا أَنْ يُوصَلَ إِلَى قَوْمِهِ مَا أَمَرَهُ رَبُّهُ بِأَنْ يُوصِلَهُ إِلَيْهِمْ، وَأَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِطَرِيقَةٍ وَاضِحَةٍ بَيِّنَةٍ صَرِيحَةٍ لَا غُمُوضَ فِيهَا، وَهَذَا التَّوَصِيلُ الْوَاضِحُ الْبَيِّنُ الصَّرِيحُ، هُوَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ.

وَيُنْهَضُ مِنْ هَذَا أَنَّ الرَّسُولَ لَيْسَ مَسْئُولاً عَنْ تَحْوِيلِ قَوْمِهِ مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ، وَمِنَ الْمَعْصِيَةِ إِلَى الطَّاعَةِ، وَلَيْسَ مُطَالِباً بِأَنْ يُكْرِهَ النَّاسَ عَلَى سُلُوكِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ إِذَا أَبَوْا وَرَفَضُوا سُلُوكَهُ، وَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لِدَعْوَةِ رَسُولِ رَبِّهِمْ، إِذْ خُطَّةُ الْامْتِحَانِ الرَّبَّانِيِّ قَائِمَةٌ عَلَى اخْتِبَارِ النَّاسِ فِي أَنْ يُؤْمِنُوا وَيَسْلُكُوا صِرَاطَ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ، عَنْ طَرِيقِ إِرَادَتِهِمُ الْحَرَّةَ، لَا بِالْإِلْزَامِ وَالْإِجْبَارِ.

أقول هنا: إِنَّ عَلَى الدَّعَاةِ إِلَى اللَّهِ وَالْأَمْرِينَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهِينَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَنْ يَضَعُوا هَذَا الْمَعْنَى نَضْبَ أَعْيُنِهِمْ دَوَاماً، حَتَّى لَا تَضْيِقَ صُدُورُهُمْ إِذَا لَمْ يَسْتَجِبْ لَهُمُ النَّاسُ.

النص الخامس والعشرون

من سورة (النور / ٢٤ مصحف / ١٠٢ نزول) أيضاً

«السورة (١٦) من التنزيل المدني»

الآيات من (٦٢ - ٦٤)

حول تسلل المنافقين من المجامع العامة
بدون إذن وسوء أدبهم في خطاب الرسول

• قول الله عز وجل:

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّكَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٢﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذٍ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾ ۞

(١)

ما في هذا النص من القراءات المتواترة (من الفرش)

• في الآية (٦٤) منه:

(١) قرأ جمهور القراء [وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ] بالبناء للمفعول.

وقرأ يعقوب [وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ] بالبناء للفاعل.

فبين القراءتين تكامل في الأداء البياني، وذلك لأن الله يُرْجِعُهُمْ إِلَيْهِ يوم الدين للحساب وفصل القضاء والجزاء، فَيُطَاوَعُونَ بالجبر فيُرْجَعُونَ.

* * *

(٢)

موضوع النص وسبب نزوله

موضوع النص:

يشتمل هذا النص على كشف ظاهرتين من صفات المنافقين:

الظاهرة الأولى: أنهم إذا حضروا المجمع العامة ذات الأهمية العظيمة للإسلام والمسلمين، ضاقت صدورهم، وثقل عليهم أن يتصنعوا الصبر على ما يجري فيها بما لا يؤمنون به ولا بجذواه، وصعب عليهم أن يخسوا أنفسهم مع المؤمنين طوال مدة الاجتماع، ولا سيما إذا كانت فيه واجبات عملية يُضطرون أن يشاركوا فيها، وهم لا يريدون أن يكشفوا أنفسهم عن طريق الاستئذان بالانصراف، لقضاء بعض شؤونهم، لأن مدة الغياب ستكون محسوبة عليهم، ولأن كثرة تهربهم من مشاركة المسلمين في أمرهم قد تكشف نفاقهم.

لذلك فهم يتسللون مستخفين خروجا، وغيابا، وعودة إن رجعوا، دون استئذان من الرسول، أو من قائد المسلمين في المجمع العام.

فإن الله عز وجل أن المؤمنين الصادقين إذا كانوا مع الرسول (أو مع قائده منهم قياساً) على أمر جامع لا يذهبون لبعض شأنهم حتى يستأذنه، ولا يفعلون ذلك إلا مضطرين، أو عند الحاجة الشديدة.

والمع إلى أن الذين يذهبون متسللين دون استئذان هم من أهل النفاق، فنهاهم وحذّروهم من العقاب.

الظاهرة الثانية: سوء أدب المنافقين لدى مخاطبتهم للرسول، بسبب أنهم

لا يؤمنون به نبياً رسولاً، فهم لا يُكْتَبُونَ له الحَبُّ والاحترام والتوقير والتعظيم، فهم بالتلقائية العادية التي لا يتصنعون فيها يُخاطَبُونَهُ وَيَدْعُونَهُ كما يُخاطَبُ بعضُ الناس بعضاً، وكَمَا يَدْعُو بعضُ الناس بعضاً.

بخلاف المؤمن الصادق الإيمان الذي يُكُنُّ في صدره للرَّسُولِ الحَبُّ والاحترام والإجلال، فإنه بالتلقائية العادية لا يستطيع إلا أن يَدْعُو الرسولَ وَيُخاطَبُهُ بِأَسْلُوبٍ مُشْبِعٍ بِالْحَبِّ والتعظيم والاحترام والتوقير والإجلال.

وكذلك الحال بالنسبة إلى القائد من قادة المسلمين قياساً فالمؤمن يحترم قائده المسلم بدافع إيماني، فيخاطبُهُ بما يليق به، وغير المؤمن لا يكثر له، فيستهين به، وَيُخاطَبُهُ كما يخاطب غيرهِ من الناس الذين ليس لهم مكانة ولا سلطان.

فنهى الله عزَّ وجلَّ عن خطاب الرَّسُولِ بمثل خطاب الناس بعضهم لبعض، وجعل هذا النهي ضِمْنَ الكلام عن الظاهرة الأولى التي تكون في المجامع العامة، للإشعار بأهمية مراعاة الأدب مع الرسول أو مع قائد المسلمين في الدُّعَاء والخطاب في المجامع العامة، التي ينبغي أن تُراعَى فيها آدابُ احترام أفراد الجمهور لقائدهم، محافظةً على مقتضيات الطاعة والانقياد والضبط والنظام، بخلاف حالات المباسطات العامة واللقاءات العادية، التي لا يكون فيها الاتِّبَاعُ على أمرٍ جامع ذي أهمية للإسلام والمسلمين، كاجتماعٍ لأُمُور الدفاع، أو الإعداد لقتال العدو، أو الدعوة لبذل الأموال، أو المشورة في أمر عام، وكالمجامع الدينية العامة لصلاة الجمعة وصلاة العيدين، ونحو ذلك.

وتُعَرَفُ هذه الاجتماعات في لغة عصرنا بأنها اجتماعات رسمية.

سبب النزول:

(١) أورد ابن إسحاق أَنَّ الرسول ﷺ لَمَّا بلغه خبر ما أجمعت عليه قريش ومعهما الأحزاب من قبائل العرب من أمر قتال الرسول والمسلمين في المدينة، أمر بحفر الخندق لمنع جيش المشركين من اقتحامها.

وعمل الرسول في حفر الخندق ترغيباً للمسلمين في الأجر، وعمل معه المسلمون فيه، فدأب فيه ودأبوا.

وجعل يتباطأ رجالاً من المنافقين في العمل، ويُؤزرون بالضعيف من الأعمال تظاهراً حتى لا ينكشف نفاقهم، وكانوا يتسللون إلى أهلهم بغير علم من رسول الله ﷺ ولا إذن.

أما الرجلُ من المؤمنين الصادقين فكان إذا انتابته النائية من الحاجة التي لا بدَّ له منها، يذكر ذلك لرسول الله ﷺ، ويستأذنه في اللّحوق بحاجته، فيأذن له، فإذا قضى حاجته رجع إلى ما كان فيه من علمه، رغبةً في الخير، واحتساباً له.

فأنزل الله تعالى الآيات من سورة (النور):

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ ... ﴾

[الآيات: ٦٢، ٦٣، ٦٤].

وأخرج نحو هذا ابن المنذر والبيهقي في دلائل النبوة.

(٢) وأخرج عبد بن حميد، وابن أبي حاتم، عن سعيد بن جبير في الآيات قال: هي في الجهاد والجمعة والعيدين.

(٣) وأخرج أبو داود في مراسيله عن مقاتل، قال: كان لا يخرج أحد لرعايف أو أحداث حتى يستأذن النبي ﷺ يشير إليه بأصبعه التي تلي الإبهام، فيأذن له النبي يشير إليه بيده، وكان من المنافقين من يثقل عليه الخطبة والجلوس في المسجد، فكان إذا استأذن رجل من المسلمين قام المنافق إلى جنبه يستتر به حتى يخرج، فأنزل الله:

﴿ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذٍ ﴾.

(٣)

المفردات اللغوية في النص

﴿ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ ﴾: أي: على أمرٍ ما من أمور العلم أو العبادة أو أمور المسلمين العامة من قضايا السلم أو الحرب، وهذا الأمر من شأنه أن يكون جامعاً للمسلمين.

﴿ يَسْتَنذِرُونَكَ ﴾:

أي: يطلبون أن تأذن لهم، الإذن: إباحة القيام بما هو ممنوع منه.

﴿يَتَسَلَّلُونَ﴾:

أي: يذهبون في خُفْيَةٍ، دون أن يُحْدِثُوا جَلْبَةً أو صوتاً يدلُّ عليهم، أو حركة ظاهرة تُلَفِتُ الأنظار، يقال: تسَلَّلَ في الظلام، وتسَلَّلَ من الزحام، بمعنى أنسلَّ في خُفْيَةٍ، كما تسَلَّ الشَّعْرَةُ من المعجين.

﴿لِوَاذًا﴾:

مصدر «لَاوَذَ» بمعنى استتر، وحاد، وراوغ. فالذين يَسْلُلُونَ لِوَاذًا، هم الذين يذهبون في خُفْيَةٍ، مستترين بشيء يسترُهُمْ عن نظر الرُّسُول، أو رئيس الاجتماع الذي هم فيه، حائدين، مراوغين، حتَّى لَا يُخَايِبُهُمْ على انصرافهم عن الاجتماع بغير إذنه.

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾:

أي: فليَحْذَرِ الَّذِينَ يَعْصُونَ مُعْرِضِينَ عن أمر الرسول، أو مُذْبِرِينَ أو صَادِينَ.

يقال لغة: خالَفَهُ: إذا عصاه، فالتعديّة بحرف الجرّ «عن» على تضمين فعل «خالف» معنى فَعَّلَ: «أعرض، أو أدبر، أو صدّه».

﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾:

تُطْلَقُ الفِتْنَةُ على التعذيب بالنار، وعلى ذهاب المال والعقل بمصيبة، وعلى إزالة الإنسان عما كان عليه من أمر محمود العاقبة إلى أمر مكروه العاقبة، وعلى بليلة الأفكار واضطرابها وتعارضها في المجتمع، إضافة إلى أصل معناها وهو الاختبار بما هو شاقٌّ على النفس.

ونظراً إلى مقابلة الفِتْنَةِ هُنَا بالعذاب الأليم، ينبغي أن نستبعد من معاني الفِتْنَةِ هنا معنى التعذيب والاختبار، فتكون بمعنى التحويل إلى ما يكرهون، جزاء مخالفتهم وتحولهم عن مقتضيات الطاعة، وبمعنى وقوع الخلاف والبليلة بين مجتمعهم الخاص الذي يجتمع أفرادُه على النفاق، جزاء ما يكون منهم من خلخلة صفوف المسلمين،

وإحداث الخلاف داخل مجتمعهم القائم على وحدة القيادة والغاية والدين، وبمعنى إصابة أفرادهم المخالفين بمصائب إفرادية تذهب بها أموالهم، أو تطيش بها أعلامهم، وكل هذه العقوبات مطروحة في الاحتمال والله يختار منها ما يشاء، لمن يشاء، على ما يشاء.

﴿قَدْ يَعْلَمُ﴾:

«قَدْ» من معانيها التحقيق، وهي بهذا المعنى تدخل على الفعل الماضي والفعل المضارع، فتقول: «قَدْ عَلِمَ» بمعنى تحقق علمه فيما مضى. و«قَدْ يَعْلَمُ» بمعنى يَتَحَقَّقُ علمه في الحال والمستقبل.

(٤)

مع النص في التدبر

* قول الله عز وجل:

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّكَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٢﴾﴾.

تمهيداً لكشف سلوك المنافقين في المجامع الإسلامية العامة، بقيادة الرسول، ثم بقيادة أي قائد من قادة المسلمين من بعده، وهي المجامع التي تُعقد للتعليم والتوجيه، أو لإقامة العبادات الجماعية كصلاة الجمعة، وصلاة العيدين، وخطبتيهما، أو للمشاورة، أو للعمل في مصالح المسلمين العامة، سواء أكانت للسلم أو للحرب.

يُبَيِّنُ الله عز وجل في هذه الآية النموذج الكامل لسلوك المؤمنين الصادقين العاملين بمقتضى إيمانهم، الملتزمين بأحكام الإسلام وأدابه، ونظامه، والمهتمين بمصالح المسلمين العامة.

فَيُبَيِّنُ الله عز وجل على سبيل الحصر بعبارة «إِنَّمَا» أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا في مثل هذه المجامع الإسلامية العامة هم:

أولاً: الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وهذه هي القاعدة الإيمانية الأساسية في الدين، فلا بد من ملاحظتها دوماً، بوصفها أول الشروط.

ثانياً: وإذا كانوا مع الرسول بوصفه قائد المسلمين، أو مع قائد من قادة المسلمين من أولي الأمر منهم، مجتمعين على أمرٍ جامع، أي: له صفة الأمر الذي يجمع المسلمين، لِمَا لَهُ من أهمية للإسلام أو للمسلمين، لم يذهبوا من الاجتماع بأنفسهم، مُتَخَلِّين عن مسؤولياتهم، ومُجَلِّين فيه بواجب الحضور والمشاركة، وبواجب الالتزام بالنظام الجماعي، لكن إذا عرضت لأحدهم ضرورة، أو حاجة شديدة، استأذن الرسول في أن يفارق الاجتماع لقضاء شأنه، أو يستأذن قائد الاجتماع ورئيسه.

وينظر الرسول أو قائد الاجتماع في طبيعة شأن المستأذن، فيأذن له إن شاء، وذلك إذا رأى الشأن يستدعي انصرافه من الاجتماع، لأجل أو لغير أجل. وقد لا يأذن له إن شاء، وذلك إذا رأى الشأن لا يستدعي انصرافه من الاجتماع، فالمشيئة ليست تصرفاً بالهوى، بل هي تصرف رشيد مستند إلى تقدير المصلحة الخاصة والعامة.

وهذه هي القاعدة النظامية التي يجب التزامها في المجامع العامة الإسلامية، فالمؤمنون الصادقون في إيمانهم يلتزمون بها، ولا يُخلُّون بواجباتها.

ولبيان وجوب الالتزام بهذه القاعدة النظامية أبان الله عز وجل أن الالتزام بها من صفات الذين يؤمنون بالله ورسوله مرتين:

الأولى: بقوله تعالى في صدر الآية بأسلوب الحصر في وصف المؤمنين:

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَم يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾.

أي: ما المؤمنون الصادقون العاملون بمقتضى إيمانهم إلا الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه مجتمعين على أمرٍ مُهِمٍّ من أمور المسلمين جامع لهم، لم يذهبوا حتى يستأذنوه، فإن أذن لهم ذهبوا، وإن لم يأذن لهم أطاعوا ولم يذهبوا.

الثانية: بقوله تعالى في وصف المستأذنين الذين لا ينصرفون من المجامع العامة للمسلمين وهي قائمة إلا بإذن من قائدها أو رئيسها، خطاباً لرسوله:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَفِيزُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

فأبان بهذا قضيتين:

القضية الأولى: أنَّ الاستئذان في مثل هذه المجامع العامة هو من مقتضيات الإيمان، فمن كان صادق الإيمان التزم به، طاعة لله ورسوله، ومن أبدى التزامه به أشعر بأنه صادق الإيمان حسن الطاعة.

القضية الثانية: الإلماح إلى أنَّ الذين لا يستأذنون، بل يتسللون مُستخفين قد يُشعِرُ عملهم بأنهم من أهل النفاق، لا مُجرَّد عصاة لما يجب عليهم في الدين، وذلك لأهمية المجامع العامة في المجتمع الإسلامي لعموم المسلمين، والإخلال بها بعد انعقادها أمرٌ يسمح بتوجيه الشكوك حول أصل الولاء للأمة الإسلامية، وهنا تتجه الظنون للاتهام بالنفاق.

ونظراً إلى احتمال أنَّ يكون بعض المستأذنين ليسوا أصحاب عُذرٍ حقيقي يفتضي الإذن لهم بمغادرة الاجتماع، قال الله لرسوله:

﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٠).

أي: واطلب من الله أنَّ يغفرَ لهم، لاحتمال أن يكون استئذانهم لا يستحق الإذن، وقد رأيت أن تأذن لهم.

وجاء الإلماح إلى أن الله سيغفر لهم، ببيان صفتين عظيمتين من صفاته، بجملة خبرية استثنائية مؤكدة ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿غفور﴾: صيغة مبالغة لغافر، أي: كثير الستر لذنوب عباده، وعظيمة.

﴿رحيم﴾: صيغة مبالغة لراحم، أي: واسع الرحمة وجليلها وعظيمها.

* قول الله عز وجل:

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً...﴾.

عقب بيان سلوك المؤمنين الصادقين في إيمانهم، الملتزمين بمقتضاه في المجالس الإسلامية العامة.

نهى الله عز وجل عن مخاطبة الرسول ومناداته كما يخاطب الناس بعضهم بعضاً، بأسمائهم دون تكريم، أو بصياح يدل على عدم التوقير والاحترام.

ونفهم من جعل الله هذا النهي بين أمرين مترابطين يتعلقان بأداب المجامع العامة، ونظام مغادرتها بالإذن، ومخالفة هذا النظام بالانصراف عنها تسلاً، ضرورة مراعاة أدب الخطاب بالاحترام والتوقير للرسول في المجالس العامة، محافظة على هيبة القائد، التي بها يكون الأفراد المجتمعون مُصْغِينَ مُتَّعِينَ، مشاركين بحواسهم وقلوبهم، لا يسمحون للفوضى أن تسلل إلى اجتماعهم.

فَيَخَاطَبُ الرَّسُولُ بَلَقِبِهِ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وبصوت ليس فيه خشونة ولا غلظة ولا صياح، ويكون خطابه عند الحاجة الماسة، للسؤال عن أمر، أو تقديم مشورة أو رأي أو خبر أو نحو ذلك.

ويُقَاسُ على الرسول فائِذُ الاجتماع أو رئيسه، فيخاطب بلقبه، مثل: «يا أمير المؤمنين - يا خليفة رسول الله - أيها القائد - أيها الزعيم - أيها الرئيس» ونحو ذلك من عبارات تتطلبها آداب المجلس.

دُعَاءُ: أي: نداء، يقال لغة: دعا الرَّجُلُ يَدْعُوهُ دَعْوًا، ودَعْوَةً، ودُعَاءً، ودَعْوَى، إذا ناداه وصَاح به.

أما في غير المجالس العامة فَيُسْتَحْسَنُ التزام هذا الأدب، وإن كان التكليف به يخف، ولا سيما في مجالس المباسطات والمؤانسات.

* قول الله عز وجل:

﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذٍ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٣﴾.

بعد أن وصف الله تعالى سلوك المؤمنين الصادقين في إيمانهم، الملتزمين بمقتضياته في المجالس الإسلامية العامة، أبان الله سلوك المخالفين لأدب هذه المجالس، بالتسلل منها دون استئذان، وقد جاء هذا البيان بتأكيد تحقق علم الله بما

يكون من هؤلاء المتسليين، وإنهم مهما تسألوا مستخفين فإن الله يعلم ما يفعلون، ثم يُجازيهم بحسب أعمالهم، قال تعالى :

﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ مِنْكُمْ لَوْ اَدَّاهُمْ ﴾

أي : إن الله يعلم خلق هؤلاء الذين يُغادرون المجالس الإسلامية العامة مُتسليين باستخفاء في تسرُّ وبراعة دون استئذانٍ من الرسول، أو من قادة هذه المجالس العامة.

وبما أن الآية الأولى من هذا النص دلت على أن الله قد أمر المؤمنين بعدم الانصراف من هذه المجالس، قبل انتهائها، إلا بالإذن من قائدها، بمقتضى أن من لوازم صدق الإيمان والزم الطاعة عدم مغادرتها إلا بالإذن، قال الله تعالى :

﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

فحذر من العقوبة الشديدة المخالفين العصاة الذين يتسألون منها بغير إذن، باعتبار أن الأمر للوجوب من درجة يستحق معها المخالف العقوبة، فترتيب العقاب يدل على أن الأمر التكليفي ثم الإلزامي مُشدد، وليس من الواجبات الدنيا، أو ما هو قريب منها.

والعقاب الذي حذر الله منه قد جعله الله متردداً بين أمرين :

الأول : أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ في أنفسهم أو أموالهم تضطرب فيها أحوالهم، ويتعكر فيها نظام حياتهم.

الثاني : أَنْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ.

ويظهر لي أن مقدار العقوبة ونوعها مما يناسب أحوال المخالفين، إذ قد يكون منهم مؤمنون عصاة، وقد يكون منهم هم ضعفاء الإيمان، وقد يكون منهم منافقون، وهؤلاء أشدُّهم، وهم الذين يستحقون العذاب الأليم، والله أعلم.

• قول الله عز وجل :

﴿الْأَنكِرَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ رُجْعَتِهِ إِلَيْهِ فَيُنْشِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾﴾

هذه آية البُخار لهذا النص، وهي تستعمل بمناسبة ما جاء فيه على كُليات عامة من كُليات الدين، أي: وما جاء في هذا النص إنما هي جزئيات تنطبق عليها هذه الكليات العامة كما تنطبق على غيرها.

الكلية الأولى:

﴿الْأَنكِرَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾:

أي: اتَّبهوا - ف ﴿الْأَن﴾ أداة استفتاح للتنبيه - إنَّ لله جميع ما في السَّمَاوَاتِ العظيمة والوابغات وجميع ما في الأرض، بكل أنبيائها وأحيائها المكلفة وغير المكلفة، نهر ما لكها وتلكها، ونواصي كل شيء فيها يده يُصَرِّفها كيف يشاء بالإيجاد والإعدام والتغيير والتبديل والتحويل وغير ذلك.

والمقصود هنا بمناسبة ما جاء من تكاليف في النص وفي سورة (النور) كلها، أنَّ الله ليس بحاجة إلى إيمان من يؤمن، ولا إلى صالح عمل من يعمل صالحاً، ولا إلى طاعة منطيع، وأنَّ الله لا يضره كفر من يكفر، ولا سوء عمل من يعمل سيئاً، ولا معصية من عصي. وليس بحاجة إلى من ينصِّر له دينه ورسوله، ولا يضره من يتخذها، فكل ما في السماوات وما في الأرض بلَّكه، يتصرَّف فيه كيف يشاء، ولكن حكمته سبحانه أن يمتحن المكلفين في الحياة بالأوامر والنواهي، ليحاسبهم ويجازيهم على أعمالهم، فبما يكشفه الابتلاء من أحوالهم، الخاضعة لعلمه الشامل، الذي لا يغادر ضغيرة ولا كبيرة إلا أحاط بها وأحصاها، وكتبها في صحائف الأعمال المخصصة لتسجيل أعمال المكلفين.

الكلية الثانية:

﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾:

أي: تأكلوا وتكونوا على يقين بأنَّ الله يعلم لحظة بعد لحظة ما أنتم عليه من كل ذواتكم وصفاتكم وأحوالكم من خير أو شر، من صالح عمل أو سيئه.

هذا بيان عن علمه سبحانه بما هو كائن في الحال مع كل اللحظات المنجذات، وفي نصوص أخرى جاء بيان أنه يُعَلِّمُ كل ما سيكون من أحداث مستقبلاً، وأنه يعلم كل ما كان في الماضي، فهو سبحانه وتعالى عليم بكل الماضي، وكل الحال، وكل المستقبل.

والمقصود هنا التذكير بأنه سبحانه عليم بكل ما عليه عباده، أي: فليُعبَدوا أنفسهم للجزاء المعجل، ثم للجَنَابِ وفُضْلِ القضاء والجزاء المؤجل إلى يوم الدين.

الكلية الثالثة:

﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْتَبِهُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾:

أي: ويومئذ يُخَابِهُهُمْ ويُجَازِيهِمْ على أعمالهم، فجزء الجملة المذكور دل على جزئها المحذوف، مع ما سبق العلم به من أحداث يوم الدين.

وفي بيان هذه الكلية تذكير بركن اليوم الآخر من أركان الإيمان، وما يتضمن من وعْدٍ ووَعْدٍ.

الكلية الرابعة:

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾:

وفي ذكر هذه الكلية ثناء على الله بصفة علمه المحيط بكل شيء، مع التذكير بهذه الصفة الجليلة من صفاته تبارك وتعالى، لترسيخ الإيمان بها، وإحضارها في النفس، لتكون باعثاً على خشية الله، والعمل بمراضيه، لاتقاء عذابه، والظفر بثوابه في الدنيا والآخرة.



النص السادس والعشرون

وهو سورة (المنافقون / ٦٣ مصحف / ١٠٤ نزول)

(السورة (١٨) من التنزيل المدني)

حول بيان حقيقة المنافقين وبعض صفاتهم

الظاهرة والباطنة وبعض مواقفهم والتحذير منهم

* قال الله عز وجل :

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا أَنشَهُدُكَ لِرَسُولِ اللَّهِ وَآلِهِ يَعْلَمُ إِنَّكَ لِرَسُولِهِمُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ
 إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَكَذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا
 رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسْنَدَةٌ يُحْسِبُونَ كُلَّ صَبِيحَةٍ
 عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ إِنَّهُمْ لَكَافِرُونَ ﴿٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ
 اللَّهِ لَوَّازًا وَسُمْ وَأَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ
 أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ هُمُ الَّذِينَ
 يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَاللَّهُ خَرَّائِنُ السَّعَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَلَكِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٧﴾ يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرُ مِنْهَا
 الْأَدْلُ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا أَمْوَالَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
 فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩﴾ وَأَنفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ

رَبِّ لَوْلَا أَلْتَمَعْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٥﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ ﴿١٧﴾

* * *

(١)

ما في هذه السورة من القراءات المتواترة

(من الفرش وشيء من الأداء)

* في الآية (٤):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة [خُسْبُ] بِضَمِّ الشين.

وقرأ أبو عمرو البصري، والكسائي الكوفي وقبيل عن ابن كثير المكي [خُسْبُ] بِاسْكَانِ الشين.

وهما لغتان عربيّتان.

* في الآية (٥):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة [لَوُوا] بِتَشْدِيدِ الْوَاوِ الْأُولَى.

وقرأ نافع المدني، وَرَوَّحَ عن يعقوب البصري [لَوُوا] بِتَخْفِيفِ الْوَاوِ الْأُولَى.

وفي القراءتين تكاملٌ في أداء المعنى المراد فقراءة [لَوُوا] بِالتَّشْدِيدِ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ قِسْمًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ يُبَالِغُونَ فِي لَيِّ رُؤُوسِهِمْ بِإِمَالَتِهَا وَإِدَارَتِهَا تَعْبِيرًا عَنِ الرِّفْضِ، وَأَنَّ قِسْمًا آخَرَ مِنْهُمْ يَلُؤُونَ رُؤُوسَهُمْ بِصِفَةِ عَادِيَّةٍ لَا مَبَالِغَةَ فِيهَا، وَذَلِكَ بِحَسَبِ حَالَتِهِمُ النَّفْسِيَّةِ، وَمَقْدَارِ كُفْرِهِمْ وَنِفَاقِهِمْ.

* في الآية (١٠):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة [وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ] بِجَزْمِ [أَكُنْ] عَلَى أَنَّهُ

جواب الطلب.

وقرأ أبو عمرو البصري [وَأَكُونُ مِنَ الصَّالِحِينَ] بِنَصْبِ [أَكُونُ] عَطْفًا عَلَى فِعْلِ

[فَأَصْدُقْ].

والقراءتان وجهان عربيان من وجوه الإعراب .

* في الآية (١١) :

(١) قرأ جمهور القراء العشرة [يُؤَخَّر] بهمزة مفتوحة بعد الياء .

وأبدل أبو جعفر المدني وورش عن نافع المدني الهمزة واواً في الرّوصل والوقف .

وأبدلها حمزة واواً في الوقف فقط . ورقق ورش الراء .

وهذه القراءات وجوه من الأداء تتبع اللهجات العربية .

(٢) قرأ جمهور القراء [وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] بناء الخطاب .

وقرأ شعبة عن عاصم [بِمَا يَفْعَلُونَ] بياء الغيبة .

وفي القراءتين تكامل في الأداء البياني .

* * *

(٢)

موضوع السورة وسبب نزولها

موضوع السورة :

تحدث السورة عن كذب المنافقين في ادّعائهم للرسول ﷺ بأنهم مؤمنون به، وكذبهم إذ يحلفون الأيمان ليستروا بها نفاقهم، وليستروا بها عدم التزامهم بسلوك سبيل الله كلما ابتعدوا عن أعين الرقباء من المؤمنين، إعراضاً أو إداراً أو ابتعاداً عنه، وليستروا بها ما هم عليه من عدم توجيه اهتمامهم لفهم البيانات التي تبصرهم بسبيل الله، مع بيان سبب ذلك .

وتصف حال فئة من المنافقين في عصر الرسول ﷺ، ذوي الأجسام التي تعجب من رآها، والأقوال المنمقة التي تجذب لاسماعها فإذا حضروا مجالس العلم والذكر مع المؤمنين اختاروا لأنفسهم الأماكن التي يُسندون إليها ظهورهم كالجُنْدِ والسُّواري، لأنها مريحة لهم، وذات وَجَاهَةٍ، لكنهم لا يَعُونُ مِمَّا يُقَالُ فِي هَذِهِ

المجالس من علم وذكر شيئاً، لانصراف أذهانهم وقلوبهم، فهم كالخشب المسند قاماتها على الجذر لئلا تسقط، وهذا دليل على أنهم كالتائمين ظاهراً أو باطناً.

وتصف حالتهم النفسية بأنهم خائفون حذرون دوماً، يخشون أن ينكشف أمرهم فيؤخذوا ويعاقبوا على كذبهم ونفاقهم وخياناتهم، ولشدّة حذرهم وترقبهم اقتضاح أمرهم يحسبون كل صيحة تحذير مريبة صيحة عليهم، وأنهم هم المقصودون بها، وذلك بسبب أنهم في الباطن أعداء حقيقيون، إلا أنهم مستخفون متسترون.

ويحذر الله الرسول وكل مؤمن منهم، ويبين أنهم هم أشدّ الأعداء وألذهم عداء للإسلام والمسلمين، وأنهم جديرون بأن يقاتلهم الله، إذ لم يأذن للمؤمنين بأن يقاتلوه ما داموا يسرون كفرهم وعداءهم، ويظهرون إسلامهم وولاءهم.

وأبانت السورة من مواقفهم التي تدل على كفرهم في الباطن، أنهم إذا ارتكبوا ذنباً من الكبائر التي تمس الرسول أو جماعة المؤمنين، أو الإسلام، ودعاهم بعض المؤمنين إلى الرسول ليعتذروا ويطلبوا منه أن يستغفر لهم الله أعلنوا الرفض بأن يلّووا رؤوسهم، وبأن يحجموا بأجسادهم، بسبب أنهم مستكبرون في صدورهم وغير مؤمنين.

وأبانت من مواقفهم دعوتهم المسلمين من قومهم من الأنصار أن لا ينفقوا على الذين يجلسون في مجالس الرسول حتى ينفضوا عنه ويفارقوا مجلسه، وغرضهم من ذلك أن لا تكون له بهم قوة، وأن لا تكون له جماهير محيطة به دوماً.

وأبانت من مواقفهم ما كان من عبد الله بن أبي بن سلول في غزوة بني المصطلق إذ قال: لئن رجعنا إلى المدينة ليُخرجن الأعز منا الأذل يعني أنه هو الأعز الأقوى والرسول والمهاجرون من مكة إلى المدينة هم الأذلون.

واشتملت السورة على توجيه توصيات ونصائح للمؤمنين تتعلق بما جاء في السورة عن المنافقين.

سبب النزول:

(١) غزا الرسول ﷺ بني المصطلق من خزاعة في شعبان من سنة خمس للهجرة، إذ بلغه أنهم يجتمعون جموعهم ويعدون لقتال المسلمين في المدينة.

والتقى الجمعان على ماء لبني المصطلق اسمه «المربيع» فسُميت هذه الغزوة بهذا الاسم أيضاً، كما سُميت غزوة بني المصطلق.

وانتصر المسلمون وهزم الله بني المصطلق، وما غنمه المسلمون فيها ورَّعه الرسول ﷺ بينهم من أموال ونساء وأبناء.

ومما جرى في هذه الغزوة على ما روى ابن إسحاق، أن المسلمين لما كانوا عند ماء «المربيع» وردت واردة الناس، ومع عُمر بن الخطاب أجير له من بني غفار، يقال له: جَهْجَاهُ بن مسعود، يقود فرسه.

فازدحم على الماء جَهْجَاهُ أجير عُمر بن الخطاب، وبنان بن وبرة الجهني حليف بني عوف بن الخزرج، فاقتلا، فصرخ الجهني: يا معشر الأنصار، صرخ جَهْجَاهُ يا معشر المهاجرين.

فبلغ الخبر «عبد الله بن أبي بن سلول» وعنده رهط من قومه الخزرجيين، وفيهم زيد بن أرقم غلام حدث السن، فقال ابن سلول:

«أَوْ قَدْ فَعَلُوهَا؟ قَدْ نَافَرُونَا»^(١)، وَكَاثَرُونَا»^(٢) في بلادنا، والله ما أعدنا وجلايب قريش^(٣) إلا كما قال الأول: سَمَنْ كُلُّكَ بِأَكُلِّكَ، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليُخْرِجَنَّ الْأَعْزُ مِنْهَا الْأَذْلَ.

(١) نافرونا: أي: افترخوا علينا بكثرة نفرهم وغلبونا بها.

(٢) وكاثرونا: وغلبونا بكثرة غنيمتهم.

(٣) جلايب قريش: لقب أطلقه المشركون على من كان أسلم من قريش وهاجر، لأنهم كانوا فقراء، ويلبسون الجلابيب، وهي أزر وأردية قليلة الثمن، الجلابب: يُطلق على الملاءة الساترة من الرأس إلى القدمين، ويطلق على الإزار والرداء في اللغة، والجمع جلابيب، وإطلاق الجلابيب على الناس كناية.

ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى مَنْ حَضَرَهُ مِنْ قَوْمِهِ، فَقَالَ لَهُمْ: «هَذَا مَا فَعَلْتُمْ بِأَنْفُسِكُمْ، أَخْلَلْتُمْوَهُمْ بِلَادَكُمْ، وَقَاسَمْتُمُوهُمْ أَمْوَالَكُمْ، أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ أَمْسَكْتُمْ عَنْهُمْ مَا بِأَيْدِيكُمْ لَتَحُولُوا إِلَى غَيْرِ ذَارِكُمْ».

فَابْلَغَ الْغُلَامَ «زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ» مَا سَمِعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ أَنْ انْتَهَتْ الْغَزْوَةُ، وَكَانَ عِنْدَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَالَ عُمَرُ: مَرُّ بِهِ عَبَادُ بْنُ بِشْرٍ فَلْيُقْتَلْهُ.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَكَيْفَ يَا عُمَرُ إِذَا تَحَدَّثَ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يُقْتَلُ أَصْحَابَهُ؟ لَا وَلَكِنْ أَذْنُ بِالرَّحِيلِ، وَذَلِكَ فِي سَاعَةٍ لَمْ يَكُنْ يَرْتَجِلُ فِيهَا.

فَارْتَحَلَ النَّاسَ.

وَعَلِمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنْ سُلُولٍ، أَنَّ «زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ» أَبْلَغَ الرَّسُولَ ﷺ بِمَا قَالَ، فَجَاءَ إِلَيْهِ فَحَلَفَ لَهُ بِاللَّهِ: مَا قُلْتُ مَا قَالَ زَيْدٌ عَنِّي، وَلَا تَكَلَّمْتُ بِهِ.

فَقَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ أَصْحَابِهِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَسَى أَنْ يَكُونَ الْغُلَامُ قَدْ أَوْهَمَ فِي حَدِيثِهِ، وَلَمْ يَحْفَظْ مَا قَالَ الرَّجُلُ، حَذْبًا عَلَى ابْنِ سُلُولٍ وَدَفْعًا عَنْهُ.

وَلَقِيَ «أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ» رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَسِيرِهِ، فَحَيَّاهُ بِتَحِيَّةِ النَّبَوَةِ، وَسَلَّمَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ:

يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَاللَّهِ لَقَدْ رُحْتُ فِي سَاعَةٍ مُنْكَرَةٍ، مَا كُنْتُ تَرَوْحُ فِي مِثْلِهَا.

فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«أَوْ مَا بَلَغَكَ مَا قَالَ صَاحِبُكُمْ؟».

قَالَ أُسَيْدُ: وَأَيُّ صَاحِبٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟.

قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي.

قَالَ أُسَيْدُ: وَمَا قَالَ؟

قَالَ: «زَعَمَ أَنَّهُ إِنْ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ».

قال أسيد: فَأَتَى يَا رَسُولَ اللَّهِ تُخْرِجُهُ مِنْهَا إِنْ شِئْتَ، هُوَ وَاللَّهُ الذَّلِيلُ وَأَنْتَ الْعَزِيزُ.

ثم قال أسيد: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَفَقَ بِهِ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِكَ، وَإِنْ قَوْمَهُ لَيَنْظِمُونَ لَهُ الْخَرْزَ لِيَتَوَجَّوهُ، فَإِنَّهُ يَرَى أَنَّكَ قَدْ اسْتَلَبْتَهُ مُلْكًا.

ثم مشى الرسول بالمسلمين يومهم ذَلِكَ حَتَّى أَمْسَى، وَلَيْلَتُهُمْ حَتَّى أَصْبَحَ، وَصَدَّرَ يَوْمَهُمْ ذَلِكَ حَتَّى آذَنَهُمُ الشَّمْسُ، ثُمَّ نَزَلَ بِالنَّاسِ، فَلَمْ يَلْبَسُوا أَنْ وَجَدُوا مَسَّ الْأَرْضِ فَوَقَعُوا نِيَامًا.

وإنما فعل ذلك رسول الله ﷺ ليشغل الناس عن الحديث الذي كان بالأمس، من حديث عبد الله بن أبي بن سلول.

ثم راح رسول الله بالناس فهبَّت على الناس ريحٌ شديدةٌ آذَنَهُمْ، وَتَخَوَّنُوها، فقال الرسول:

«لَا تَخَافُوهَا، فَإِنَّمَا هَبَّتْ لَمَوْتٍ عَظِيمٍ مِنْ عُظْمَاءِ الْكُفَّارِ».

فلَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ بَلَغَهُمْ أَنَّ الْيَهُودِيَّ «رِفَاعَةَ بْنَ زَيْدِ بْنِ التَّابُوتِ» أَخَذَ بَنِي قَيْنِقَاعَ، قَدَمَاتٍ، وَكَانَ عَظِيمًا مِنْ عُظْمَاءِ الْيَهُودِ، وَكَهْفًا لِلْمُنَافِقِينَ قَبْلَ أَنْ يُجْلِيَ الرَّسُولُ بَنِي قَيْنِقَاعَ عَنِ الْمَدِينَةِ.

ونزلت النسوة التي ذكر الله فيها المنافقين، في عبد الله بن أبي بن سلول، ومن كان على مثل أمره، فلَمَّا نَزَلَتْ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأُذُنِ «زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ» ثُمَّ قَالَ:

«هَذَا الَّذِي أَوْفَى اللَّهُ بِأُذُنِهِ».

أي: صَدَّقَ اللَّهُ مَا سَمِعْتَ أُذُنُهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بْنِ سَلُولَ.

وَبَلَغَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بْنِ سَلُولَ الَّذِي كَانَ مِنْ أَمْرِ أَبِيهِ. وَكَانَ رَجُلًا مُؤْمِنًا صَادِقًا، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ:

يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُرِيدُ قَتْلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِيٍّ فِيمَا بَلَغَكَ عَنْهُ، فَإِنْ

كُنْتُ لَأَبْدُ فَاعِلًا، فَمُرْنِي بِهِ، فَأَنَا أَحْمِلُ إِلَيْكَ رَأْسَهُ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ الْخَزْرَجُ مَا كَانَ لَهَا مِنْ رَجُلٍ أَكْبَرَ بِوَالِدِي مِنِّي، وَإِنِّي أَخْشَى أَنْ تَأْمُرَ بِهِ غَيْرِي فَيَقْتُلَهُ، فَلَا تَذْعِنِي نَفْسِي أَنْظِرْ إِلَى قَاتِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْشِي فِي النَّاسِ، فَأَقْتُلْهُ، فَأَقْتُلْ رَجُلًا مُؤْمِنًا بِكَافِرٍ. فَادْخُلِ النَّارَ.

فقال رسول الله ﷺ:

«بَلْ تَتَرَفَّقُ بِهِ، وَنَحْنُ صُحْبَتُهُ مَا بَقِيَ مَعَنَا».

أما عبد الله بن أبي بن سلول، فكان بعد ذلك إذا أحدث الحدث الذي يسوء الرسول والمسلمين، كان قومه هم الذين يُعَاتِيُونَهُ وَيَأْخُذُونَهُ وَيُعَنَّفُونَهُ.

فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب حين بلغه ذلك من شأنه:

«كَيْفَ تَرَى يَا عُمَرُ؟! أَمَا وَاللَّهِ لَوْ قَتَلْتَهُ يَوْمَ قُلْتُ لِي: اقْتُلْهُ، لَأَزَعَدْتُ لَهُ أَنْفَ، لَوْ أَمَرْتَهَا الْيَوْمَ بِقَتْلِهِ لَقَتَلْتَهُ».

قال عمر: قد والله علمتُ لأمر رسول الله ﷺ أعظمَ بركةٍ مِن أَمْرِي.

(٢) وروى البيهقي بسنده عن جابر بن عبد الله، قال: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزَاةٍ، فَكَسَعَ^(١) رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: يَا لِلْأَنْصَارِ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ: يَا لِلْمُهَاجِرِينَ.

فقال الرسول ﷺ:

«مَا بَالُ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ؟! دَعُوهَا فَإِنَّهَا مُنْتِنَةٌ».

وقال عبد الله بن أبي بن سلول: وَقَدْ فَعَلُوهَا؟! وَاللَّهِ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ.

قال جابر: وكان الأنصار بالمدينة أكثر من المهاجرين حين قُبِمَ رسول الله ﷺ، ثُمَّ كَثُرَ الْمُهَاجِرُونَ بَعْدَ ذَلِكَ.

فقال عمر: دَعْنِي أَضْرِبْ عُنُقَ هَذَا الْمَنَافِقِ.

(١) فَكَسَعَ: أَي: ضَرَبَ دُبْرَهُ بِضَرْبٍ قَدِيمٍ، أَوْ بِيَدِهِ، أَوْ بِغَيْرِ ذَلِكَ.

فقال النبي ﷺ: «دَعُوهُ، لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ».

ونظير ما جاء عند البيهقي، روى الإمام أحمد عن سفيان بن عيينة، وكذلك عند البخاري ومسلم.

وتوجد روايات أخرى مشابهة تدل على أن سورة (المنافقون) نزلت بمناسبة ما جرى من المنافقين من أحداث أشارت إليها آيات السورة، وما تحدثت عنه هذه الروايات هو من هذه الأحداث، والله أعلم.

(٣) وروى الإمام أحمد بسنده عن «زيد بن أرقم» قال:

خَرَجْتُ مَعَ عَمِّي فِي غَزَاةٍ، فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَنْدَةَ يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ: لَا تَتَفَقَّحُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ، وَلَيْتَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِنُخْرِجَنَّ الْأَعْزُ مِنْهَا الْأَذَلَ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي، فَذَكَرَهُ عَمِّي لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَارْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَدَّشَنِي، فَارْسَلَ إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنْدَةَ، وَأَصْحَابُهُ، فَحَلَفُوا بِاللَّهِ مَا قَالُوا، فَكَذَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَدَّقَهُ، فَأَصَابَنِي هُمُ لَمْ يُصِيبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ، وَجَلَسْتُ فِي الْبَيْتِ، فَقَالَ عَمِّي: مَا أَرَدْتُ إِلَّا أَنْ كَذَّبَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَقَّتَكَ؟

قال: حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ:

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾.

فبعث إلي رسول الله ﷺ، فقرأها رسول الله ﷺ عليّ، ثم قال: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ».

(٤) وأورد ابن كثير في تفسيره قال: وذكر عكرمة وابن زيد وغيرهما، أن الناس لما قفلوا راجعين إلى المدينة وقف عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول على باب المدينة، واستل سيفه، فجعل الناس يمرّون عليه، فلما جاء أبوه عبد الله بن أبي بن سلول قال له ابنه: ورأاك، فقال: مالك؟ ويملك؟ فقال: والله لا تجوز من ههنا حتى يأذن لك رسول الله ﷺ، فإنه العزيز وأنت الذليل، فلما جاء رسول الله ﷺ وكان إنما يبسر ساقاً (أي: مع المشاة) فشكا إليه عبد الله بن أبي بن سلول ابنه، فقال ابنه عبد الله: والله يا رسول الله لا يَدْخُلُهَا حَتَّى تَأْذَنَ لَهُ، فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فقال: أما إذا أذن لك رسول الله ﷺ فجز الآن.

(٥) روى ابن إسحاق تعقيماً على أحداث غزوة أحد عن ابن شهاب الزهري، أن عبد الله بن أبي بن سلول كان له مقام يقومه كل جمعة لا ينكر، شراً له في نفسه وفي قومه، وكان فيهم شريفاً، إذا جلس رسول الله ﷺ يوم الجمعة وهو يخطب الناس، قام فقال: أيها الناس، هذا رسول الله بين أظهركم، أكرمكم الله وأعزكم به، فانصروه وعزروه، واسمعوا له وأطيعوا، ثم يجلس.

حتى إذا صنع يوم أحد ما صنع (وهو انخذه عن الرسول بثلاث الجيش) ورجع بالناس، قام يفعل ذلك كما كان يفعله، فأخذ المسلمون بشيابه من نواحيه، وقالوا: اجلس، أي عدو الله، لست لذلك بأهل، وقد صنعت ما صنعت، فخرج يتخطى رقاب الناس وهو يقول: والله لكأنما قلت بجرأ (وفي رواية: هجرأ - أي كلاماً قبيحاً) أن قمت أشدد أمره، فلقية رجل من الأنصار بباب المسجد، فقال: ما لك؟ وتلك! قال: قمت أشدد أمره، فوثب علي رجل من أصحابه يجذبوني، ويعنفوني، لكأنما قلت بجرأ أن قمت أشدد أمره، قال: ويلك، ارجع يستغفر لك رسول الله ﷺ، قال: والله ما أبتغي أن يستغفر لي.



(٣)

المفردات اللغوية

﴿قَالُوا نَشْهَدُ﴾:

أي: قالوا: نعلن شهادة بالستنا مطابقة لما نعتقده ونؤمن به في قلوبنا.

الشهادة: خبر باللسان عما هو مستقر في الجنان من علم أو اعتقاد أو عاطفة أو نحو ذلك.

﴿اتَّخَذُوا آيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾:

أي: جعلوا آيماهم التي يحلفونها ستر تستر نفاقهم. الجنة في اللغة: السُّرَّة، وكل ما رقى من سلاح وغيره.

﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ :

أي : أخرجوا عن سلوكه ، أو عرضوا عنه ، أو ادبروا وتولوا ، ويأتي متعدياً بمعنى صرفوا غيرهم عن سلوكه .

﴿فَطُيِّعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ :

الطَّيِّعُ في المائتات الملموسة ، كالختم الذي يُخْتَمُ عَلَى الْمُقْفَلَاتِ حَتَّى لَا تَفْتَحَ .

واستعمل فيما بُحِثَ فِي الْقُلُوبِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهَا صَارَتْ مَحْجُوبَةً عَنْ إِدْرَاكِ أَيِّ شَيْءٍ يَتَعَلَّقُ بِمَا هِيَ مَحْجُوبَةٌ عَنْهُ .

﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ :

أي : فهم لا يفهمون بواطن الأمور ودقائقها ، وما تؤول إليه في المستقبل ، لأنَّ أذهانهم مشبَّهة بالظواهر السطوح ، والنتائج المستعجلة القريبة .

﴿كَأَنَّهُمْ خَشْبٌ مُسْنَدٌ﴾ :

الْخَشْبُ ، وَالْخَشْبُ : جَمْعُ خَشْبَةٍ وَاحِدَةِ الْخَشْبِ ، وَهُوَ مَا غُلِظَ مِنَ الْعِيدَانِ ، يُتَّخَذُ مِنْهَا السُّورِيُّ وَالْأَعْمِدَةُ الْخَشَبِيَّةُ ، وَتُحْمَلُ عَلَيْهَا السُّقُوفُ .

﴿مُسْنَدٌ﴾ :

أي : جُعِلَ لَهَا بِنَادٍ أَوْ عِمَادٌ كَجِدَارٍ تَسْتِنِدُ إِلَيْهِ وَهِيَ قَائِمَةٌ ، يُقَالُ لُغَةً : سَنَدُ الشَّيْءِ وَسُنْدُهُ ، إِذَا جُعِلَ لَهُ سِنَادٌ أَوْ عِمَادٌ يَسْتِنِدُ إِلَيْهِ .

﴿يَحْصِبُونَ﴾ :

أي : يتوقفون .

﴿أَلَّنْ يُؤَفِّكُونُ﴾ :

أي : كيف يفرفرون؟! يُقَالُ لُغَةً : أَفَّكَ الرَّجُلُ فَلَانًا عَنِ الشَّيْءِ أَفْكَأَ إِذَا صَرَفَهُ عَنْهُ . وَأَفَّكَ الْأَمْرَ عَنْ رَجُلٍ إِذَا قَلَبَهُ وَصَرَفَهُ عَنْهُ .

﴿لَوْ أَرَادُوا سَمَٔ﴾

أي: أمالوها وأداروها تعبيراً عن الرفض، بتشديد الواو الأولى للمبالغة، أو بدون تشديدها لبيان حالة الإمالة دون مبالغة.

﴿حَتَّى يَنْفَضُّوا﴾

أي: حتى يَنْفَرُوا، يقال لغة: انْفَضَّ الْجَمْعُ: إذا تَفَرَّقَ. ويُقَالُ: فَضَّ الشَّيْءُ وَفَضَّ الْقَوْمُ إِذَا فَرَّقَهُمْ. وَفَضَّ الْمَالُ عَلَى الْقَوْمِ إِذَا فَرَّقَهُ وَقَسَّمَهُ عَلَيْهِمْ.

الأعز: أي: الأقوى القادر على أن يَغْلِبَ.

الأذل: أي: الأضعف الذي لا يقدر على أن يكون هو المنتصر الغالب عند

المغالبة.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَنُؤَلِّكُمُ﴾

أي: لا تشغلُكم عما هو خير لكم في عاجلٍ أمركم وآجله.

﴿فَأَصْدَقَ﴾

أي: فأنصَدَقَ، سَكُنَتِ التاء وأذْغَمَتِ بالصاد، فصارت صاداً مشددة.

(٤)

مع النص في التحليل والتدبر

* قول الله عز وجل خطاباً لرسوله محمد ﷺ:

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِّقُونَ قَالُوا أَشْهَدُكَ لِرَسُولِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لِرَسُولِهِمْ وَاللَّهُ شَهِدٌ

إِنَّ الْمُتَنَفِّقِينَ لَكَذِبُونَ ﴿٦﴾﴾

الشهادة: تشتمل على قول ملفوظ به، وعلى ادعاء بأن معنى هذا القول

الملفوظ أمرٌ يؤمن به ويعتقده مُقَدِّمُ الشهادة.

فاقتضى الأمر أن يُعْطَى القول الملفوظ حُكْماً مُتَفَصِّلاً عن قائله، وأن يُعْطَى

أدعاء مطابقة الاعتقاد في القلب للمعنى الذي دلَّ عليه القول الملفوظ في الشهادة
حُكماً آخر مُنفصلاً عن معنى القول، إذُهُمَا قَضِيَّتَانِ:

— أما القول الملفوظ في عبارة المنافقين، فمعناه حقٌ وصديق.

— وأما ادعاء المنافقين بأنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِمُضْمُونِ مَا شَهِدُوا بِهِ فَهُوَ ادِّعَاءُ كَاذِبٍ،
وهم به كاذِبُونَ.

وبهذا أخذتْ كُلُّ قَضِيَّةٍ حُكْمَهَا، وقد جاءت الآية رائعة حقاً في التنبيه على
الفصلِ بَيْنَ الْقَضِيَّتَيْنِ، وإعطاء القول الملفوظ في الشهادة حُكماً مخالفاً للحكم
الذي يتعلّق بادِّعَاءِ الْمُنَافِقِينَ الْكَاذِبِينَ.

وعَدَمُ وضوح هذه الرؤية قد أَوْفَقَ بعض البلاغيين في ارتباك حين أرادوا أن
يعرّفوا الصدق والكذب، هل الصدق المطابق للواقع أو المطابق للاعتقاد.

ومن وضحت له الرؤية، أدرك أن صِدْقَ الْكَلَامِ يكون بمطابقته للواقع منفصلاً
عن قائله، وأن كِذْبَ الْكَلَامِ يكون بعدم مطابقته للواقع منفصلاً عن قائله. وأن
صِدْقَ الْمُتَكَلِّمِ يكون بأن يُخْبِرَ بما يعتقد أنه حق، وأن كِذْبَ الْمُتَكَلِّمِ يكون بأن
يُخْبِرَ بما يعتقد أنه باطل، سواء أكان مضمون كلامه مطابقاً للواقع أو غير مطابق له.

فالقضيتان منفصلتان تماماً، وَيُعَلِّمُنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أن نفصل بينهما، بأسلوب
بيانه في هذه الآية.

وبهذا التحليل يتضح لنا معنى الآية تماماً، وهو: إذا جاءك يا مُحَمَّدُ
الْمُنَافِقُونَ الْكَاذِبُونَ في ادِّعَاءِ الْإِيمَانِ حين أعلنوا إسلامهم. قالوا: نَشْهَدُ إِنَّكَ
لَرَسُولُ اللَّهِ، وهذه الشهادة منهم اشتملت على قضيتين: ما تَلَفَّظُوا بِهِ مِنْ حَقٍّ،
وما ادَّعَوْهُ مِنْ إِيْمَانِهِمْ بِهِ، أما ما تَلَفَّظُوا بِهِ مِنْ حَقٍّ فَاللَّهُ يَعْلَمُهُ: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ
لَرَسُولُهُ﴾ وأما ما ادَّعَوْهُ مِنْ إِيْمَانِهِمْ بِمُضْمُونِهِ فَهُوَ كِذْبٌ، وَاللَّهُ يُخْبِرُ بِمَا يَعْلَمُ عَنْ
حَقِيقَتِهِمْ، وَيَقْدُمُ شَهِادَتَهُ بِذَلِكَ:

﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾.

وقد كُبرِتْ همزة «إِنَّ» لوجود اللام المرحقة في خبرها ولولاها لَفُتِحَتْ وفق قاعدة فتح «أَنَّ».

* * *

﴿ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ :

﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١ ﴾ .

من صفات المنافقين الظاهرة أَنَّهُمْ يَحْلِفُونَ الْإِيمَانَ عَلَى صَدَقِ ادِّعَائِهِمْ أَنَّهُمْ مسلمون مؤمنون، وإذا ارتكبوا كبيرةً من الكبائر، أو أحدثوا حدثاً يكشف نفاقهم، ويدلُّ على عدم ولائهم للرُّسُولِ وجماعة المسلمين، وبلغ ذلك الرسول ﷺ أو جماعة المؤمنين بادروا فحلفوا الإيمان على أَنَّ مَا تُقَالُ عَنْهُمْ لَمْ يَفْعَلُوا مِنْهُ شَيْئاً، وهم بذلك كاذبون.

إنهم سَتَرُوا وَيَسْتُرُونَ فضائحهم بإيمانهم، فجعلوا ويجعلون إيمانهم جُنَّةً (= سِتْرَةً) يَقُونَ بِهَا أَنْفُسَهُمْ مِنْ بَقْمَةِ الرُّسُولِ أو المؤمنين عليهم، وهذا ديدنهم دوماً في كُلِّ قَرْنٍ وفي كُلِّ عَصْرٍ وأمة، فقال تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾ .

وإِذَا سَتَرُوا فَضَائِحَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ فِي مَأْمَنٍ مِنْ أَنْ يَنْكَشِفَ نِفَاقُهُمْ، فَاحْجَمُوا عَنْ سُلُوكِ سَبِيلِ اللَّهِ، أو أَعْرَضُوا عَنْهُ، أو أَدْبَرُوا أو نَازَوْا عَنْهُ، أو صَرَفُوا مِنْ يَتَأَثَّرُ بِهِمْ عَنْ سُلُوكِهِ، أو فَعَلُوا كُلَّ ذَلِكَ أو بَعْضَهُ، كُلُّ ذَلِكَ يَفْعَلُونَهُ فِي السِّرِّ، حين يرون أنفسهم بعيدين عن أعين الرقباء من المؤمنين الصادقين، فقال تعالى :

﴿ فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ .

فما حُكِّمَ عَلَيْهِمْ فِي مِيزَانِ اللَّهِ الْعَادِلِ؟ هل هو محمود أو مذموم؟

لقد أبان الله أَنَّهُ مذموم، فقال تعالى :

﴿ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢ ﴾ .

فعل ﴿ سَاءَ ﴾ المستعمل في الذَّمِّ هنا مع معنى التعجَّب من سوء ما عملوا، فأجابه : ﴿ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

ومن ساء عَمَلُهُ الذي يعمل به بإرادته فقد ساء هو، فالمعنى: ما أشدَّ سوءَهُمْ بسبب ما كانوا يعملون من عملٍ شديد السُّوء.

والحديث عَمَّا كانوا يعملون في الماضي من عمل شديد السُّوء، ينسحب على ما يعملون مثله في الحال أو المستقبل، هم وغيرهم من كلِّ منافق كَذَّاب، يَسْتُرُ قَبَائِحَهُ وفضائحه بأيمانه الكواذِبِ الغموس، وَيَصُدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ.

• قول الله عز وجل:

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَغَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۖ﴾

المشار إليه بـ ﴿ذَٰلِكَ﴾: هو الْحُكْمُ على ما كانوا يعملون بأنه شديد السُّوء، الذي يسمح بأن يُقال بشأنه: ما أشدَّ سوءه.

﴿بِأَنَّهُمْ﴾: أي: بسبب أنهم.

﴿ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾: المنافقون المعنِيُّونَ هنا قسمان:

— قِسْمٌ أعلن إيمانه بلسانه كاذباً مُتَسَرِّعاً، على سبيل التَّفَيُّه، ظاناً أَنَّ قضية الدِّين كالانتماء لحزبٍ من الناس يُراد منه جلب منافع دنيويَّة، ودفع مضارَّ دنيويَّة، ثُمَّ لَمَّا فُكِّرَ فِي أَنَّهُ ليس مجرد انتماء ظاهري، وَلَكِنَّهُ إيمانٌ قلبي يُرَجَىٰ مِنْهُ جَلْبُ منافع ودفع مضارَّ أخرويَّة عند الله يوم الدين، كَفَرَ، فَلَمَّا يُطَابِقُ بين إيمانه بقلبه وبين ما أعلن بلسانه.

— وقِسْمٌ كان صادقاً في إسلامِهِ وإيمانه، إِلَّا أَنَّ إيمانه كان ضعيفاً، غير واضح الرؤية، ثُمَّ لَمَّا رَأَىٰ أَنَّ الإِيمان يستدعي منه تكاليف تخالف هواه كَفَرَ باطناً، واستبَغَىٰ ظاهر الانتماء إلى الإسلام، فكان بذلك منافقاً.

وعبارة ﴿ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ تُشْمَلُ القسَمين، وكُلُّ قِسْمٍ منهما يناسبه المعنى الذي يلائم حاله.

وبعد أن استمرَّ المنافقون مدَّةً فيما اختاروا لأنفسهم من نفاق، ومردوا عليه كان من نتيجة ذلك بمقتضى سننِ الله السَّيِّئَةِ أَنْ يُطَغَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ، أي: أَنْ يُقْفَلَ عليها إقفالاً كاملاً، وَيُطَغَىٰ على هذه الأقفال بالأختام، إيذاناً بأنَّها صارت غير

مستعدة لأن تستقبل واردات الهداية الموجهة لها، من آيات الله في كتابه، أو في كونه، ومن بيانات الرسول ﷺ القولية والعملية، فقال تعالى :

﴿ فَطُغِيَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ .

وبعد أن وصلوا إلى حالة مَرَضِيَّة شَنِيعَةٍ طُبِعَ فِيهَا عَلَى قُلُوبِهِمْ، حَتَّى صَارَتْ غَيْرَ مُسْتَعِدَّةٍ لاسْتِقْبَالِ أَيْ وَارِدٍ مِنْ وَارِدَاتِ الْهَدَايَةِ، فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ وَاقِعُهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ بَوَاطِنَ الْأُمُورِ وَذَفَائِقَهَا وَغَايَاتَهَا، وَمَا تَوَوَّلَ إِلَيْهِ فِي أَجْلِ أَمْرِهِمْ، فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ .

فأفكارهم ومفهوماتهم وكل طاقات ذكائهم مُنْشَبَّةٌ بِظَاهِرٍ مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَبِكُلِّ عَاجِلٍ قَرِيبٍ مِنْهَا، وَأَنْظَارُهُمْ لَا تَمْتَدُّ إِلَى مَا وَرَاءَ مَوَاطِنِ أَقْدَامِهِمْ مِنْ شُؤُونَ دُنْيَاهُمْ .

وإذا كان أمرهم كذلك فكيف يفقهون حقائق الأمور وبواطنها وغاياتها ومصائرها؟! وكيف يتدبرون أمرهم؟!

وإشارة إلى كل هذه المعاني قال تعالى :

﴿ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۖ ﴾ :

أي : فيترتب على مَرَضِ الطُّغْيِ عَلَى قُلُوبِهِمْ، الَّذِي هُوَ أَوَّلُ لاسْتِقْرَارِهِمْ فِي مَوَاقِعِ الْكُفْرِ بَاطِنًا، وَتَمَرُّبِهِمُ الدَّائِمِ فِي النِّفَاقِ أَنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ .

* * *

* قول الله عز وجل :

﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ خَشَبٌ مُسْتَنْدَةٌ يَخْسَبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۖ ﴾ (١) .

هذه آية اشتملت على ثماني جمل. كل جملة منها عنوان لموضوع يتعلق بالمنافقين، كُلُّهُمْ أَوْ بَعْضُهُمْ .

الجملة الأولى :

﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَٰعِبُكَ جُثَامُهُمْ﴾ :

هذه الجملة معطوفة على ما سبق من بيان أوصاف المنافقين في السورة، وهي فيما يظهر تتحدث عن منافقين معينين معروفين بأشخاصهم، ذوي وجاهة وأجسام حسنة مهيبة، وهيئات حسنة تعجب من يراها. وقد ذكروا أَنَّ عبد الله بن أَبِي بن سلول رأس المنافقين في المدينة كان رجلاً فصيحاً جسيماً وسيماً، وكان يحضر مجلس النبي ﷺ، فإذا قال سمع النبي مقالته. وقال الكلبي: المراد: «عبد الله بن أبي بن سلول» و«جَدُّ بْنُ قَيْسٍ» و«مُعْتَبُ بْنُ قَيْسٍ» فقد كانت لهم أجسام، ومنظرٌ، وفصاحة.

وهذا يدلُّ على أَنَّ العبارات العامة في القرآن قد يُراد بها أفراد معينون، وذلك لأغراضٍ سياسية أو تربوية، ولتأخذ مع ذلك صبغة احتمال تكرارها في فئات من المنافقين في كلِّ حين، فما وُجد في وقت من الأوقات قابل لأن يوجد نظيره في كلِّ وقت، فعلى المؤمن البصير العاقل أن يكون على بصيرة بواقع حال الناس.

الجملة الثانية:

﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ :

أي: وهم يُحسِنُونَ القولَ فصاحةً وبياناً وانتقاءً للمعاني التي يُريدون التعبير عنها، مخادعةً وتغريراً واستدعاءً لاستماع ما يقولون، والتنبُّه له.

ودلَّ حرف الشرط [إِنْ] على أَنَّهُمْ غير ثرثارين، فهم لا يُطلقون ألسنتهم للمشاركة فيما تحسَّن المشاركة فيه وفيما لا تحسَّن، بل يضبطون ألسنتهم، وربما كان هذا حذراً من أن تَبْدُ منهم فلتات أقوال تدلُّ على نفاقهم.

حرف الشرط [إِنْ] يُستعمل فيما هو قليل الوقوع أو فيما هو مشكوك في وقوعه كما يقول علماء البلاغة، فاستعماله هنا دلُّ على قلة مشاركتهم بالكلام في مجالس الرسول، ومجالس المؤمنين الصادقين.

الجملة الثالثة:

﴿كَانَتْهُمْ حُسْبٌ مُسْنَدَةٌ﴾ :

أي: كأنهم أعمدة من خشبٍ مُسْنَدَةٌ على الجُدُر، فدلَّ هذا التشبيه على عدة أمور:

(١) أنهم لا يختارون الجلوس في أوساط المجالس مع حلقات المسلمين الذين يتقربون من الرسول للاستماع والانتفاع، بل يتبعُدون إلى الجُدُر ليُسْنِدُوا ظهورهم إليها بحسب الظاهر، وهم في الحقيقة لا يريدون الاستمتاع ولا الانتفاع.

(٢) أنهم مُسْتَكْبِرُونَ يَتَرَفَّعُونَ عن مشاركة عامَّة المسلمين في المجالس العامة.

(٣) أنهم إذا كانوا في مجالس المسلمين العامة، التي يكون فيها علم وموعظة وتلاوة لأيات كتاب الله، كانوا فيها أمثال الخشب المسند، لا يسمعون ولا يفقهون ما يقال فيها، وذلك لانصراف قلوبهم ونفوسهم وأفكارهم عن كل ذلك، إنهم غير مؤمنين بالاصول فكيف يهتمون بمعرفة الفروع وكل ما يتعلق بما لا يؤمنون به.

ويلاحظ هنا أن الخشب عند علماء تعبير الاحلام تعبّر بالمنافقين، وبالنفاق.

الجملة الرابعة:

﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾

الخائن الجبان المُنَدَّسُ في صفوف قوم، وهو ليس منهم، ويعمل لكيدهم وإفساد أوضاعهم، رغيدٌ شديد الحذر، مشدودُ الجملة العصبية دوماً، لأنه في نفسه غير آمن، لذلك فهو يخشى كل حركة تخالف الحركات المألوفة المعتادة، ويحسب أنه هو المقصود بها، فإذا نظر إليه أحدُ نظرة غير عادية حسب أنه اكتشف أمره، وإذا أذيع نبأ عن خائن مُنَدَّسٍ حسب أنه هو المقصود، وإذا طرَّق باب داره طارِقٌ حسب أنه مطلوبٌ لمحاسبته ومحاكمته، وإذا سمع صيحةً تدعو إلى إلقاء القبض على الأعداء الخونة حسب أنه هو المقصود بها، وأبرز تعبير جامع يدلُّ على كل ذلك وأشباهه بالنسبة إلى المنافقين قول الله عز وجل:

﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾

أي: يحسبون كل صيحة بصيحها صائح ما بإنذار نازلة عليهم بما يكرهون، ويراد من عبارة «كل صيحة» بهذا التعميم نوع خاص من الصيحات، وهي التي تثير الخوف والحذر، مع ما في الإطلاق من تصوير حالة الذعر التي هم عليها في نفوسهم، حتى لو أن أحداً صاح صيحة لمنفعتهم لهزّ قلوبهم بخوف وحذر، ولو كان قريباً أو حبيباً.

والسبب في ذلك أنهم أعداء يلبسون ثياب أصدقاء وأهل ولاء.

الجملة الخامسة:

﴿هُرَّ الْعَدُوُّ﴾.

لفظ «عدو» معناه ذو العداوة، وهو يطلق على المذكر والمؤنث والواحد والمثنى والجمع.

والتعريف في لفظ ﴿الْعَدُوُّ﴾ لتعريف الجنس حتى كأنه مُعَيَّن، فهو يدل على وجود كامل حقيقة العداوة فيهم، وبهذا نفهم أن الحصر المستفاد من تعريف طرقي الإسناد خاص بمن استوفى كامل عناصر العداوة، وهذا ينطبق تماماً على المنافقين، لأنهم أعداء للمسلمين من جهتين لا من جهة واحدة فقط:

الجهة الأولى: جهة كفرهم الذي يَبْطِنُونَهُ، فهم من هذه الجهة يشاركون سائر الكافرين في عداوتهم للمؤمنين، ولا سيما رسول الله ﷺ.

الجهة الثانية: جهة نفاقهم الذي أَلْجَأَهُمْ إِلَيْهِ جُبْنُهُمْ وَحِرْصُهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ فِي دُنْيَاهُمْ، فجعلتهم يُكَلِّفُونْ أَنْفُسَهُمْ دَوَاماً أَنْ يَتَظَاهَرُوا بِخِلَافِ مَا يَبْطِنُونَ، وَأَنْ يَحْرِمُوا أَنْفُسَهُمْ مِنْ أُمُورٍ كَثِيرَةٍ يَوْذُونَ أَنْ يَفْعَلُوهَا بِحَرِيَّةٍ، وَأَنْ يَقُومُوا بِأَعْمَالٍ يَكْرَهُونَ عَمَلَهَا، وَيَبْذِلُوا أَمْوَالاً وَهُمْ كَارَهُونَ، وَيَشَارِكُوا فِي مَعَارِكٍ قِتَالِيَةٍ لَا مَصْلَحَةَ لَهُمْ مِنْهَا، وَلَا يُؤْمِنُونَ بِجِدْوَاهَا، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أُمُورٍ تَزِيدُ فِي نِسْبَةِ عداوتهم، وهذه الأمور لَا تُوجَدُ عِنْدَ الْكُفَّارِ الْمَصَارِحِينَ بِكُفْرِهِمْ وَعداوتهم.

فمن الحق تماماً أن يُقال على سبيل الحصر هُمُ الْعَدُوُّ، بمعنى: هم وحدهم الجامعون للعداوة الْقُصْوَى، بكل عناصرها المتصورة في الناس.

الجملة السادسة :

﴿ فَاحْذَرهُمْ ﴾ .

خطابٌ للرسول ﷺ . فلنلاحظ أن الرسول المؤيد بالوحي والملائكة وحفظ الله له من الناس، مأموراً بأن يحذر المنافقين، أي : بأن يتخذ كل الوسائل التي تحميه والمسلمين من مكرهم ومكايدهم، وأن لا يدع لهم منفذاً ينفذون منه للإضرار بالإسلام والمسلمين وإفساد أحوالهم وأوضاعهم وهم داخل المجتمع الإسلامي يترصون الدوائر، وبأن يوجه لهم عيون المراقبة الدائمة، حتى لا يأخذوا المسلمين على حين غرة وغفلة عن تحركاتهم الخفية ودسائسهم الماكرة، وأن لا يتخذ منهم بطانة تطلع على الأسرار وخفايا الخطط والتدبيرات !

وإذاً كان الرسول ﷺ مأموراً بأن يحذرهم كل هذا الحذر، لأنهم هم العدو الأكبر، فكيف يكون حال سائر المؤمنين، من أولياء أمورهم في القمة، حتى عامتهم في القاعدة العريضة الطويلة ؟!

إن جميع المؤمنين من بعد الرسول ﷺ مأمورون بهذا الأمر، باعتبار أنهم أكثر حاجة إليه، وأولى بهم أن يلتزموا من الرسول المؤيد من ربه .

الجملة السابعة :

﴿ قَاتِلْهُمْ أَفَّاَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ آيَاتٌ أَنْ لَا يَكُونُوا شُرَكَاءَ لِلَّهِ أَنْ يَتَنَبَّؤُوا بِاللَّهِ الْيَوْمَ وَالْغَدَ بِمَا هُمْ قَائِلُونَ ﴾ .

هذه جملة مُتَرَلَّةٌ مُتَرَلَّةٌ مجمل التعجب، لجريانها مجرى الأمثال .

والمعنى : ما أشد قبائحهم وخبائثاتهم التي بلغت مبلغ أن يدعوا عليهم كل داعٍ مستجاب الدعوة بعبارة « قَاتِلْهُمْ اللَّهُ » .

فالجملة إنشائية تحمل معنى التعجب من أمرهم والدعاء عليهم، وإيرادها عقب جمل خبرية تضمنت بيان طائفة من صفاتهم، يُشعر بأن الله عز وجل يبين لنا أن لهم مع تلك الصفات التي سبق بيانها صفات أخرى ذات شناعة لم تذكر في هذا البيان، فهم لا يليق بهم بحسب مجموع قبائحهم وخبائثاتهم إلا أن يقاتلهم الله رب العالمين، فليقل كل داعٍ يدعوه الله : قَاتِلْهُمْ اللَّهُ . أي : اللهم تابع مقاتلتهم

الخفية للإسلام والمسلمين بمقاتلة من لدنك تُحِيطُ بها أعمالهم ومكائدهم وما يُمَكِّنُونَ نِيبَاعاً، والتوجه لهذا الدِّعاء يحثُّ المؤمنين على أن يكونوا شديدي الحذر من المنافقين.

الجملة الثامنة:

﴿أَنَّى يُؤْفَكُونَ؟﴾:

أي: كَيْفَ يُصْرَفُونَ؟!

﴿أَنَّى﴾: استفهامية وهي هنا بمعنى «كيف» مستفهم بها عن الحال، والاستفهام هنا إنكاري فيه معنى التعجب من أمرهم.

والمعنى: كَيْفَ يُصْرَفُونَ عن الحقِّ وهم في بيئة أمة مؤمنة مسلمة تَسْمَعُ الحكمة، وتَتْلُو آيات الله، وتقوم بأفعال الخير، وينبادل أفرادها فيما بينهم مشاعر الإيمان والرضا عن الله، والخوف من عذابه، والطمع في جنته، ويندفعون لبذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله؟؟؟
إنه لأمر يستحق العجب.

وإذا قلنا: إِنَّ ﴿أَنَّى﴾ ظرف مكان، أو ظرف زمان فعبارة ﴿أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ من توابع جملة ﴿قاتلهم الله﴾، والمعنى: قاتلهم الله في أي مكان يُصْرَفُونَ إليه، وفي أي زمان يصرفون فيه، ولا مانع من إرادة كلِّ هذه المعاني فيما أرى، والله أعلم.

* * *

* قول الله عز وجل:

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاءُ وَهُمْ وَأَسْتَفْزِرُ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

انتقلت السورة إلى بيان ظاهرة من ظواهر المنافقين في السلوك، وهي أنهم إذا بذرت منهم بادرة تبئ عن سوء طوبيتهم، أو تدلُّ على عدم صدق ولانهم لله ولرسوله وللمؤمنين، ثم دعاهم بعض المؤمنين إلى رسول الله ﷺ كي يطلبوا منه أن

يدعوا الله لهم بأن يغفر لهم، كان منهم ما يلي :

أولاً: ففي الحركة التلقائية الأولى التي يقابلون بها هذه الدعوة، يُديرون ويميلون رؤوسهم بطريقة يذكّون بها على رفضهم الذهاب إلى الرسول، ورفضهم سؤاله أن يستغفر لهم، وعلى أنهم لا يريدون أن يستغفر لهم، نظير الذي كان من عبد الله بن أبي بن سلول، كما جاء في بعض الروايات التي سبق عرضها في سبب النزول.

والسبب في ذلك أنهم كافرون باطناً، فهم لا يؤمنون بأنهم عُصاة، حتى يشعروا بالحاجة إلى أن يستغفر الرسول لهم، وقد دلّ على هذه الحركة التلقائية قول الله تعالى :

﴿لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَظُنُّونَ﴾

أي: أداروا وأمالوا رؤوسهم بسرعة وعُنف كما جاء في قراءة الجمهور، وهذا يكون من فريق منهم، و﴿لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَظُنُّونَ﴾: أي: بطريقة هادئة كما جاء في القراءة الأخرى، وهذا يكون من فريق آخر منهم.

ثانياً: وفي السلوك الدائم مع تنابع الأوقات، تكون حركاتهم حركات إحجام أو إعراض أو إبدار أو نأي وابتعاد، كلما دُعوا لعمل إسلامي فيه مرضاة لله، أو طاعة لرسوله، أو خدمة صادقة لجماعة المؤمنين، ويصرفون عن ذلك من يتأثر بأقوالهم ووساوسهم وتسويلاتهم.

وقد دلّ على هذا السلوك المتتابع قول الله تعالى :

﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ﴾

فعل «يَصُدُّونَ» كما سبق أن عرفنا لازم ومتعدّد، ويمكن حمله هنا عليهما معاً، فهم بأنفسهم يصدّون، ثم هم يصدّون غيرهم من الذين يتأثرون بهم.

ثالثاً: وفي حالتهم النفسية التي قد تبدل لها آثار ظاهرة في سلوكهم من جنبها، هم مُستَكْبِرُونَ، يستكبرون عن اتباع الرسول وطاعته ويرَوْنَ أنهم أحقّ بالزعامة والقيادة، وهذا ينطبق على طائفة منهم، كعبد الله بن أبي بن سلول، وقد

دلّ على هذه الحالة قوله تعالى :

﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ .

هذه الظاهرات والصفات تتكرّر في فريق من منافقي كلّ عصر، وكلّ أمة .

وفي التعقيب على موضوع استغفار الرسول لهم لوحصل ، أبان الله عزّ وجلّ أن استغفار الرسول لهم لا ينفعهم ، بسبب أنهم كافرون باطناً ، إنّما قد ينفع دعاء الرّسول بالمغفرة إذا دعا لمؤمنٍ عاصٍ ، فاستغفار الرسول وعدم استغفاره لهم سواء ، فلو دعا الرسول لهم بالمغفرة لما غفر الله لهم ، إذ لو غفر الله لهم لجعلهم بالمغفرة من أهل الهدى ، والله عزّ وجلّ قد قضت حكمته وعدله أن لا يجعل فاسقاً من دركة الكفر من أهل الهدى ، إنّما قد يجعل من أهل الهدى عنده من كان مؤمناً عاصياً إذا تاب واستغفر ، أو دعا الرسول له بأن يغفر الله له ، أو دعا له صالح من المؤمنين ، أو نحو ذلك .

والقاعدة الرّبانيّة مبينة في قول الله عزّ وجلّ في سورة (النساء / ٤ مصحف /

٩٢ نزول) :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ...﴾ ﴿٤٨﴾ :

ففي بيان أن استغفار الرسول لهم لودعا لهم بالمغفرة لا ينفعهم قال تعالى خطاباً لرسوله :

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ .

هذا البيان دمج المنافقين بأنهم كافرون باطناً ، وقطع أمل من يرجو منهم أو من أقاربهم أن يغفر الله لهم ، ولو استغفر الرسول لهم ، فحالهم حالة خالد في النار ما لم يتب التائب منهم بنفسه ، ويؤمن إيماناً صحيحاً ، ويتخلص من النفاق ، قبل أن تدركه منيته .

وبعد بيان هذه الجزئية الخاصة بالمنافقين أبان الله عزّ وجلّ القضية الكلية

التي تشملُ المنافقين وسائر الكافرين والمشركين ، فقال تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٥﴾ :

أي: لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ فَيُخْرِجَ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَى الْكُفْرِ، بِمَعْنَى: لَا يَحْكُمُ لَهُمْ بِالْهَدَايَةِ، وَلَا يَغْفِرُ لَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا بِالْمَغْفِرَةِ مِنَ الْمَهْدِيِّينَ، الَّذِينَ يَكُونُونَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَلَوْ بَعْدَ أَنْ يَأْخُذُوا نَصِييَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ، فَالْحُكْمُ بِالْهَدَايَةِ، وَالْمَغْفِرَةُ الَّتِي تَجْعَلُ الْعَاصِيَ مِنْ أَهْلِ النِّجَاةِ وَالْهَدَايَةِ، إِنَّمَا يَكُونَانِ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ فَقَطْ، أَمَّا مَنْ هَبَطَ عَنْ أَدْنَى دَرَجَاتِ الْإِيمَانِ، وَدَخَلَ فِي ذُرَكَاتِ الْكُفْرِ وَلَوْ مِنْ مَسْتَوَى أَخْفَاهَا كُفْرًا فَلَا حَقَّ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْهَا.

* قول الله عز وجل:

﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَقَّ نَفْعُهُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنْفِقُوا عَلَى مَا نَفَقُوا لَخَرَابِثٌ لَأَلَسْتُمْ بِأَعْيُنِنَا﴾

تحدثت هذه الآية عن ظاهرة تخذيل عن الرسول ﷺ كان يمارسها ويكررها قادة المنافقين في المدينة، وعلى رأسهم عبد الله بن أبي بن سلول، إذ كانوا يقولون لجماعتهم من الأنصار: لَا تُنْفِقُوا مِنْ أَمْوَالِكُمْ عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ، حَتَّى يَتَفَرَّقُوا عَنْهُ، فَإِذَا انصرفوا عن مجلسه أكرمتهم رسول الله بما يريدون إكرامه به، وقد يعلنون وصيتهم هذه بأن هؤلاء الفقراء من المسلمين يعتادون أن يلازموا مجلس الرسول لينالوا مما تقدمونه أنتم للرسول، وتضطرون أنتم لأن تزيدوا مما تقدمون للرسول، لأنه سيذعهم لمشاركته، ولا يستأثر به لنفسه.

وما يريدونه ضمناً مع ذلك هو أن يتفرق هؤلاء الناس عن مجالس الرسول ﷺ دوماً حتى لا يكون له مجبون ملازمون من جماهير المسلمين، ولكن هذه الإرادة لا يصرحون بها بل يُغلفونها بعبارة تدل على المعنى الأول، وهو انتظار انفضاضهم لتقديم ما يريدون إكرام الرسول به على وجه الخصوص.

وهذا الكلام يقولونه لجمهور المؤمنين من الأنصار الذين يستمعون لأقوالهم.

وفي التعقيب على هذه الظاهرة أبان الله عز وجل للذين آمنوا أنه قد جعل لهم ظروفاً يغنمون عن طريقها سعادة دنياهم وأخراهم في رحلة امتحانهم في الحياة الدنيا، إذ هيأ لهم أَنْ يُنْفِقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمُ الَّتِي وَهَبَهُمْ إِيَّاهَا فِي سَبِيلِهِ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِهِ،

ولو شاء لأَغْنَى ذَوِي الْحَاجَاتِ عَنْ نَفَقَاتِ ذَوِي الْأَمْوَالِ فَحُرِّمُوا مِنْ ظُرُوفِ اغْتِنَامِ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ، أَوْ لَعَكَسَ الْأَمْرَ فَجَعَلَ ذَوِي الْأَمْوَالِ هُمُ الْفُقَرَاءُ أَصْحَابُ الْحَاجَاتِ، وَجَعَلَ الْفُقَرَاءَ هُمُ أَصْحَابُ الْمَالِ وَالْيَسَارِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ لِلَّهِ خَزَائِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّهَا، يَهْبُ مِنْهَا بِحَسَبِ حِكْمَتِهِ وَمَشِيتِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ مَا يَشَاءُ لِيَتْلُو عِبَادَهُ بِالْقَبْضِ وَالْبَسْطِ، وَالْفَقْرِ وَالْغِنَى، وَيَحَاسِبَهُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ فِيمَا ابْتَلاَهُمْ بِهِ، وَفِي الْإِشَارَةِ إِلَى هَذِهِ الْمَعَانِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ۝٧﴾:

أي: وبما أَنَّ خَزَائِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَهُ سُبْحَانَهُ فَهُوَ الَّذِي يَعْطِي مِنْهَا، وَهُوَ الَّذِي يَمْنَعُ، وَهُوَ الَّذِي يَسْطُو وَهُوَ الَّذِي يَقْبِضُ، وَقَضَّتْ سِتَّهُ أَنَّ مِنْ أَنْفَقِ ابْتِغَاءِ مَرْضَاةِ رَبِّهِ أَخْلَفَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَضَاعَفَ لَهُ الْأَجْرَ، وَأَنَّ مَنْ أَمْسَكَ أَمْسَكَ اللَّهُ عَنْهُ، أَوْ خَرَمَهُ مِنْ أَنْ يَسْتَمْتِعَ أَوْ يَنْتَفِعَ بِمَا وَهَبَهُ، وَلَكِنَّ هَذِهِ الْمَعَانِي الدَّقِيقَةَ الَّتِي تَنْجَرُ مِنْ مَنَابِعِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَبِعِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ وَأَنَّ لَهُ خَزَائِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَفْقَهُهَا الْمُنَافِقُونَ، لِأَنَّ أَذْهَانَهُمْ وَأَفْكَارَهُمْ لَا تَتَجَاوَزُ ظَوَاهِرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَمَصَالِحَهُمُ الْقَرِيبَةَ الْعَاجِلَةَ مِنْهَا، وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ مَعْرُضُونَ، أَوْ مُنْكَرُونَ، وَعَنِ الْعَوَاقِبِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا غَافِلُونَ.

• قول الله عَزَّ وَجَلَّ:

﴿يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝٨﴾.

وَتَحَدَّثُ هَذِهِ الْآيَةُ عَنْ ظَاهِرَةٍ تَحْتَضِي رَأْسَ الْمُنَافِقِينَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ رَأْسُ الْمُنَافِقِينَ، بَيْنَ جَمَاعَتِهِ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ، بِأَنَّهُ إِذَا رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَهُمْ مِنْهَا، زَاعِمًا أَنَّهُ هُوَ وَأَنْصَارُهُ فِي الْمَدِينَةِ هُمُ الْأَعَزُّ الْأَقْوَى، وَأَنَّ الرَّسُولَ وَالْمُهَاجِرِينَ هُمُ الْأَضْعَفُ الْأَذَلُّ، كَمَا سَبَقَ بَيَانُ هَذَا فِي رَوَايَاتٍ سَبَبِ النُّزُولِ.

وذكر النص هذه الحادثة بأسلوب الحديث عن عموم المنافقين، دون ذكر قائلها بالتعيين، لأنَّ عُمومَ المنافقين موافقون على مقالة رأسهم، وَلَوْ وَجَدُوا أَنَّ الفرصة مواتية لهم لاجتمعوا ولقاتلوا الرسول والمؤمنين معه، ولا يخرجوهم من المدينة.

وفي التعقيب على ظاهرة التحدي هذه أبان الله عز وجل أَنَّ القُوَّةَ الغالبة في المدينة، هي لله ولرسوله وللمؤمنين، ولكنَّ المنافقين لا يعلمون هذه الحقيقة، ويَحْسَبُونَ أَنَّ لديهم من القوة ما يستطيعون بها إخراج الرسول والمهاجرين إلى المدينة من المؤمنين خارجها مطرودين بالقوة، وبسبب ذلك قالوا مقالتهُم: لِيُخْرِجُنَّ الْأَعْزُ مِنْهَا الْأَذْلَ.

كما أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين الصادقين دائماً في كل حين.

• قول الله عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْلِبُوا أَمُورَكُمْ وَلَا أَوَّلُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْتُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْفِكَ أَحَدُكُمْ أَلْمُوتُ يَقُولُ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٣﴾﴾.

الحديث في السورة عن المنافقين وطائفة من صفاتهم وظواهر من سلوكهم وبعض مواقفهم من الإسلام والرسول والمؤمنين، استدعى تذكير الذين آمنوا ببعض ما يتطلب الموقف التذكير به، تحذيراً لهم من أن يُستدرجوا إلى مزالق قد تدفع بهم إلى النفاق، وتَجْعَلُهُمْ يَنْغِمُونَ في أحواله.

وهذا الاستدراج قد تكون بدايته بانحراف يسير عن صراط الله المستقيم، ثم يميل خط الانحراف بعيداً عن الصراط، فإلى المزالق، فإلى الهاوية، فإلى التهلكة العظمى.

وكانَ بدايةَ علَّةِ المنافقين النفسية بوجه عام هي تعلقُهُم الكامل وانشغالُ

قلوبهم بالأموال والأولاد من أمور الحياة الدنيا، فحذّر الله الذين آمنوا من أن تلبيهم أموالهم وأولادهم عن ذكر الله.

كما دعت مناسبة قول المنافقين لبعض المسلمين من الأنصار: لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا، توجية هذا التحذير نفسه للذين آمنوا، فقال تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾.

إن من وجه كل هم في الحياة الدنيا للأموال وجمعها وعذها وتنميتها وتسميرها، وللأولاد وحاجاتهم ومشاكلهم الكثيرة التي لا تنتهي، اضطّر أن ينفق في ذلك كل طاقات فكره وحركته نفسه، وأن يشغل به كل ساحة تصوراته المتحركة العاملة، فتلبيته الأموال والأولاد عن ذكر الله، أي: عن ذكر كل ما يتصل بالله من عقائد إيمانية، وواجبات أمر الله بها، ومحرّمات نهى الله عنها، وصراط مستقيم. كلّف الله عباده أن يسلكوه، جزاءً بالثواب أو بالعقاب، إلى سائر ما جاء عن الله من أمور الدين.

ومتى ابتعد الإنسان عن ذكر هذه الأمور المتصلة بالله تعالى وطال عليه الأمد نسيها، ومتى نسيها أهمل العمل بمقتضاها، وحل محلّها في ساحة تصوراته العاملة المتحركة مفهومات أخرى، هي من وادي مفهومات أهل الكفر التي يجعلها الكافرون قواعد لتحقيق مطالبهم من الحياة الدنيا، وليس في هذه المفهومات شيء يخدم قضايا الإيمان بالله واليوم الآخر.

ومن سيطرت عليه هذه المفهومات اتفق في سلوكه في الحياة مع الكفرة الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر، وقد لا يبقى لديه إلا بقايا الانتساب لدين اسمه الإسلام، لكن مفهوماته منسيّة متروكة غير معمول بها، والمنسي المتروك هو بحكم المعلوم، فيكون بذلك كالمنافق مسلماً اسماً، غير مُسلم في مفهوماته وسلوكه وأعماله في الحياة.

وكانت بداية انحرافه أن الأموال والأولاد ألتهته عن ذكر الله، وما يتصل بالله عز وجل.

فنهى الله الذين آمنوا عن أن تلهيهم أموالهم وأولادهم عن ذكر الله، حماية لهم من الانحراف، فالابتعاد، فالانزلاق، فالسقوط في الهاوية، فالانغماس في أحوال النفاق.

وأبان الله عز وجل لهم أن من فعل ذلك كانوا هم أكبر الخاسرين، فقال تعالى :

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝﴾

لقد كان لديهم كنز الإيمان العظيم، والعمل بمقتضاه على مقدار اجتهاد كل منهم، ورغبته فيما عند الله من أجر جسيم، وثواب عظيم، فلما ألتهتهم أموالهم وأولادهم، وجرهم ذلك إلى ما جرهم إليه من أحوال، خسروا ذلك الكنز، فكانوا أكبر الخاسرين.

﴿فَأُولَٰئِكَ ۝﴾

أي : فأولئك البعداء عن مراتب المؤمنين العاملين.

﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝﴾

أي : هم الذين يختص بهم عنوان «الخاسرين» من دركة الخسران الأكبر، فالتعريف في لفظ [الخاسرين] هو لبيان أن لفظ «خاسره» قد جمع كل عناصر الخسران، والقصر هنا إضافي، أي : بالإضافة إلى سائر الخاسرين من فئة المؤمنين.

بعد ذلك نهاهم الله عن أن يستجيبوا لوساوس المنافقين وذمائمهم، في موضوع الإنفاق في سبيل الله، بأسلوب الأمر بأن يتفقوا مما رزقهم ربهم من رزق في الحياة الدنيا، قبل أن يأتيهم الموت، فيقطع به عملهم في الحياة الدنيا، وحينئذ لا يستطيعون تذكرك الأمر بحال من الأحوال، ويتركون أموالهم بسلطان الرب القاهر في الحياة الدنيا، ليخلفهم عليها الوارثون، ويحاول من نزل الموت بساحته منهم أن يؤخره ربّه إلى أجل قريب، ليتصدق وليكون من الصالحين، لكنه مطلب لا يستجاب له، فقد انتهت رحلة الامتحان عند حلول أجل الموت، وانقطع

كل عمل، ودخل الإنسان عتبة اليوم الآخر. فقال الله تعالى:

﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُن مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾﴾:

أي: هلاً أخرتني في الحياة الدنيا إلى أجل قريب يسمح لي بأن أمرّ أو أعمل متصدقاً في سبيلك.

﴿فَأَصَّدَّقَ﴾:

أصلها فأنصتق، سكنت الناء وأدغمت بالصاد، فصارنا صاداً مشددة، النصق هو بذل الصدقة تقريباً إلى الله، والصدقة هي المال المبذول في ذلك.

﴿وَأَكُن مِنَ الصَّالِحِينَ﴾:

أي: فإذا بذلت الصدقات كنت من الصالحين، وذلك لأنه حينئذ يشعر بأن إمساكه لما كان يجب عليه أن يبذله من أموال جعله من القوم غير الصالحين في موازين الرحمن.

لكن طلبه هذا يرفض كسائر طلبات تأخير الأجل عند نزول الموت من أي طالب، مؤمناً كان أو كافراً، وقد دلّ على أن طلبه لا يستجاب له قول الله عز وجل:

﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا﴾:

أي: ولن يؤخر الله نفساً ما، في الحياة الدنيا مهما علا شأن هذه النفس أو نزل إذا جاء أجل موتها، المقدر لها في علم الله عز وجل.

وختم الله السورة بالتذكير بكيفية الكليات الاعتقادية، وهذه الكلية تناسب ما جاء فيها من أمر بالعمل الصالح، ونهي عن العمل السيئ، فقال تعالى:

﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾.

الخبرة هي العلم بالعمل عند ممارسته، على سبيل الشهود والحضور، المصاحب لكل أجزاء العمل ظواهره وبواطنه، وهي غير العلم بالعمل قبل

حصوله، أو العلم به بعد حصوله عن طريق الأخبار، أو ما يُدَوَّن في السَّجَلَاتِ والصُّور.

إنَّ الخبير بَعَمَلِ نفسه، هو الذي يمارسه، فيجمع عليه لدى ممارسته له كُلُّ فكره ومشاعره النفسية، وَيُحَسُّ بِكُلِّ بواطن عمله وظواهرها.

كذلك علم الله بأعمال الناس هو من قبيل عِلْمِ الخبير جَلَّ وعلا.

وانتهت السورة



النص السابع والعشرون

وهو من سورة (المجادلة / ٥٨ مصحف / ١٠٥ نزول)
«السورة (١٩) من التزيل المدني نزلت بعد سورة المنافقون»
الآيات من (٥ - ١٠)
حول محادثة المنافقين لله ورسوله وتناجيهم في السر بذلك
وتحيتهم الرسول تحية منكرا

* قال الله عز وجل:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوا كَمَا كُنْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَفَدَأَنزَلْنَا إِلَيْنِ بَيِّنَاتٍ
وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ
وَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ
مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آذَنٌ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ
مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ شُؤَاعِنِ
التَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا شُؤَاعِنُوا عَنْهُ وَيَنْتَجِبُونَ بِالْإِيمَانِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءَهُمْ
حَيْثُكَ بِمَا لَمْ يَحْجُكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا
فَإِنَّ الْمَصِيرَ ﴿٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّا تَنْتَحِبْتُمْ فَلَا تَنْتَجِبُوا بِالْإِيمَانِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ
وَتَنْتَجِبُوا بِالْإِيمَانِ وَالْعُدْوَانِ وَالَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَوْنَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا التَّجْوَى مِنْ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُونَ
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾﴾

* * *

(١)

ما في النص من القراءات المتواترة
(من الفرش وشيء من الأداء)

* في الآية (٧):

(١) قرأ جمهور القراء [مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى] بالياء التحتية من «يكون» وقرأ أبو جعفر المدني: [مَا تَكُونُ] بالناء الفوقية.

القراءتان وجهان عريان، لأن كلمة [نَجْوَى] مجازية التانيث، فيجوز في فعلها التذكير والتانيث.

(٢) قرأ جمهور القراء العشرة: [وَلَا أَكْثَرُ] بفتح راء «أكثر».

وقرأ يعقوب البصري: [وَلَا أَكْثَرُ] بضم الراء.

القراءتان وجهان عريان، فالفتح على تقدير عطف «أكثر» على لفظ «نَجْوَى» المجرور بحرف الجر الزائد «مِنْ» والفتحة بدل الكسرة لأن «أكثر» ممنوع من الصرف يجر بالفتحة، والرفع على تقدير عطف «أكثر» على محل «نَجْوَى» المرفوع بـ «يكون» محلاً، وإن كان مجروراً لفظاً.

* في الآية (٨):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة: [وَيَتَنَاجَوْنَ].

وقرأ حمزة ورؤيس عن يعقوب: [وَيَتَنَجَوْنَ].

القراءتان بمعنى واحد: ففعل «تَنَاجَى» وفعل «اتَّجَى» يأتیان بمعنى المسارة في الحديث.

(٢) في كلمة [وَمَعْصِيَتٍ] في هذه الآية وفي الآية (٩):

وقف جمهور القراء على آخر الكلمة بالهاء، ووقف ابن كثير المكي، والبصريان أبو عمرو ويعقوب، والكسائي الكوفي بالناء الساكنة، وهي وجوه من الأداء.

(٢)

موضوع النصّ وما روي من سبب نزوله

موضوع النصّ: نزلت سورة (المجادلة) بعد نزول سورة (المنافقون) فجاء فيها متابعةً بيانٍ ومعالجةً لطائفةٍ من أحوال المنافقين وسلوكهم ومواقفهم من الإسلام والرسول والمؤمنين.

وقد جاء في هذا النصّ من هذه السّورة بيان ما يلي:

الأول: أن المنافقين يمارسون تبعاً الوقوف في حدودٍ معارضةٍ ومخالفةٍ لحدود الله ورسوله، بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، كما يفعل الكافرون الصرحاء، إلا أن المنافقين يستخفون بأعمالهم ومواقفهم.

الثاني: أن المنافقين يتّاجون بأحاديث سرّية تشتمل على ما فيه إثم وعدوان ومعصية للرسول، مع أن الله عزّ وجلّ قد نهاهم فيما سبق عن هذا التناجي، وحذّره من في الآية (١١٤) من سورة (النساء / ٤ مصحف / ٩٢ نزول) وقد سبق شرح ذلك.

الثالث: أن المنافقين يُقلّدون اليهود في تحياتهم للرسول ﷺ، ضمن لحن القول الذي يمارسون، وهو ما جاء بيانه في النصّ (٢٠) من سورة (محمد) الآية (٣٠) منه، كأن يقولوا: السّام عليك بدل السّلام عليك.

ما روي من سبب النزول:

لم أجد في أسباب النزول المروية ما يُفيد في تدبّر هذا النصّ، وقد رأى مجاهد، ومقاتل بن حيان، وغيرهما من أهل التأويل، أن النصّ نزل بشأن ما كان يفعل اليهود من تّاج على رأى المسلمين لإغاثتهم، وإثارة الشكوك في قلوبهم.

لكنّي نظرت في جملة النصّ ودلالاته فرأيت أن المقصود به المنافقون، ويظهر هذا لدى تدبّر فقراته، ولدى النظر في النصّ الذي جاء بعده في السّورة، والله أعلم.

(٣)

المفردات اللغوية في النص

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ﴾ :

المحاذة هي ملازمة أحد الفريقين حدًّا مقابلًا أو مناقضًا أو معارضًا للحد الذي عليه الفريق الآخر، على سبيل العداء والمخالفة والمضادة. يقال لغة: حادَّ فلانُ فلاناً إذا عصاه وغازبه.

قال الزجاج: المحاذة أن تكون في حدٍّ يخالف صاحبه، وأصلها الممانعة. وهي فيما يظهر مشتقة من الحد الذي يوضع على الأرض لفصلها عن غيرها، وذلك لأن كل فريق من المتعادين يتخذ لنفسه حدًّا مضاداً لحد الفريق الآخر.

﴿كُنُوا كَمَا كُنْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ :

أي: أذلوا وأخزوا وأغيظوا، كما فعل بالذين من قبلهم من المنافقين، أمثال عبد الله بن أبي بن سلول، إذ كُتِبَ عقب غزوة «بني المصطلق» = «المُرَيْسِع» فلم يدخل المدينة إلا ذليلاً، وكان قد قال: لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل.

﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ :

أي: عذاب مُذِلُّ مُخْزٍ.

﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ :

أي: حاضر مراقب له مراقبة تامة، تتناول كل ما هو عليه من صفات وأحوال، وما يجري عليه أو فيه أو منه من أحداث، بالبصر والسمع وكل قوة مدركة، تدرك كل دقيقة فيه ظاهرة وباطنة، بعلم محيط شامل، لا يغادر صغيرة ولا كبيرة، إذ كل دقيقة في الوجود مهما كانت خفية، أو أمراً معنوياً فهي مما يُطلَقُ عليه لفظ «شيء» والله شهيد عليه، ولفظ «شهيد» على وزن «فعليل» من الصيغ الدالة على غاية المعنى.

﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ ﴾ :

يقال لغة: نَجَا فلان فلاناً الحديث، يَنْجُوهُ نَجْوًاً وَنَجْوَى، أي: أسر إليه الحديث.

فالنجوى: الإسرار بالحديث، ويُطلق هذا اللفظ أيضاً على المتناجين وهذا الإطلاق هو من قبيل الوصف بالمصدر، ويستوي فيه الواحد وغيره، يقال: هُوَ وهما وهُم نَجْوَى.

ويقال: تناجى الرجلان، إذا تسارّا، وتناجى القوم إذا تسارّوا وكذلك يقال: انتجى الرجلان، وانتجى القوم، إذا تحدّثوا فيما بينهم سرّاً.

﴿ لَوْلَا يَعَذِّبُنَا اللَّهُ ﴾ :

«لولا» هنا بمعنى «هلا» والمراد: لِمَ لم يُعَذِّبْنَا الله على أعمالنا التي فيها محادثة للرسول، لو أنّ محمداً رسولُ الله حقّاً؟! أي: إنهم يعتبرون عدم تعجيل الله معاقبتهم دليلاً على عدم صدق محمّد في ادّعائه أنّه رسول الله.

والله من سته أن يُنْهَلَ وَيُوَخَّرَ العذاب، على أن الدنيا هي في الأصل دار ابتلاء، وليست دار جزاء، وإذا نزل بعض العقاب فيها فللتذكير والنّبيه ومَوْعِظَةٍ مَنْ لم يترزّل به العذاب بَعْدُ.

﴿ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ﴾ :

أي: تكفيهم جهنّم بما تشتمل عليه من عذاب يوم الدين لهم ولكلّ من يستحقّ العذاب من أهل الكفر والعصيان، فهل يريدون عذاباً معجلاً أيضاً؟!

﴿ بِالْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﴾ :

الإثم: الذنب، وقد أُطلق في القرآن على الكبائر والصغائر وما بينهما.

وَالْعُدْوَان: الظلم وتجاوز الحدّ المأذون به، وهو مصدر عَدَا عليه، بمعنى ظلمه، يَعْدُو عُدْواً، وَعُدُوّاً، وَعُدْوَاناً، وتعدّاء.

وخصّت معصية الرسول ﷺ بالذكر هنا لأنّ المعصيتين بالذكر كانوا يتقصّدون

معصية الرسول ﷺ على وجه الخصوص لتفاهمهم، وكرهيتهم التي يظنونها للرسول.
﴿وَتَنَجَّوْا إِلَى الْبِرِّ وَالْتَّقْوَى﴾:

البر: هو التوسع في أعمال الخير من نوافل العبادات فوق حدود الواجبات.
والتقوى: تكون بفعل الواجبات وترك المحرمات.
﴿لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾:

أي: ليحزن الشيطان الذين آمنوا. يقال لغة: حزن الأمر فلاناً يحزنه حزناً، إذا انزل به الغم أو جعله يتألم على ما فات.

(٤)

مع النص في التحليل والتدبر

• قول الله عز وجل:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوا كَمَا كَتَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَفَدَأَنزَلْنَا آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ
وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ
وَسُوءَهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾﴾.

على الرغم من الذي حدث لرأس منافقي المدينة عبد الله بن أبي بن سلول وجماعته من المنافقين، حين وصولهم إلى المدينة، بعد الانتهاء من غزوة بني المصطلق = المرسيب، من إذلال وإهانة وكبت، وكان قد تبجح بين جماعته من قومه بقوله: «لَيْسَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُنَا عَنْهَا أَذِلَّةً، فَلَمْ يَدْخُلْ هُوَ إِلَى الْمَدِينَةِ إِلَّا ذَلِيلًا، وَيَأْذَنُ مِنَ الرَّسُولِ ﷺ، إِذْ حَسِبَهُ أَتَى الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقَ عِنْدَ مَكَانِ الدَّخُولِ إِلَيْهَا حَتَّى يَأْذَنَ لَهُ الرَّسُولُ ﷺ».

وعلى الرغم من نزول الآيات البينات الواعظات في سورة (المنافقون) التي نزلت قبل سورة (المجادلة)، والتي فضحتهم، وأبانت أنهم كاذبون، ولا يفقهون، وفاسقون، ولا يعلمون، وجاء فيها التحذير منهم، وإشعارهم بأن الله يقاتلهم، أي: يحبط ما يقومون به من حرب خفية مكريّة باردة.

على الرغم من كل ذلك بقي فريق من المنافقين يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، أي: يقفون في حدٍّ مضادٍّ أو حُدُودٍ مضادةٍ لِحُدُودِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، موقف المعادي المتربص للقتال، متى سنحت له الفرصة أن يقاتل.

لَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ أَجِبْنُ مِنْ أَنْ يُقَاتِلُوا الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، إِنَّ الرُّعْبَ الخالغ لقلوبهم يجعلهم مكبوتين دوماً، أي: أذلاءً مُخْزِينَ، بما قَضَى اللَّهُ بِشَأْنِهِمْ مِنْ كَيْتٍ ملازم لَهُمْ لَا يُفَارِقُهُمْ، مُنْذُ اضْطَرَّتْهُمْ خِلَافَتُهُمْ أَنْ يَسْلُكُوا مَسْلَكَ النِّفَاقِ، وَهُمْ مُلَاحِقُونَ بِكَيْتِ اللَّهِ لَهُمْ دَوَاماً.

فقال الله تعالى :

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ :

أي: إِنَّ الَّذِينَ اسْتَمَرُّوا يقفون مواقف العداء ضدَّ دين الله وضدَّ رسوله في السَّرِّ من المنافقين، هم قَوْمٌ قَضَى اللَّهُ بِشَأْنِهِمْ أَنَّهُمْ أَذِلَّةٌ مُخْزِيُونَ مُكْبُوتُونَ جَبَنَاءَ، لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَقِفُوا مواقف حَرْبٍ علنيَّةٍ ضدَّ الرسول والذين آمنوا معه، شأنهم في هذا كشأن ما حصل للذين من قبلهم في أعقاب غزوة بني الْمُصْطَلِقِ، من كَيْتٍ وإذلالٍ وخِزْيٍ، بعد الذي كانوا قد تَبَجَّحُوا به في السَّرِّ.

﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ بَيِّنَاتٍ﴾ :

أي: بشأن أولئك الذين كُتِبُوا من قبلهم، وهي الآيات التي أنزلها الله في سورة (المنافقون).

وفي هذا إشارة إلى أَنَّ الَّذِينَ اسْتَمَرُّوا يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لم يتعظوا بما حصل لإخوانهم في الواقع الذي كان قاسياً على نفوسهم وقلوبهم، ولا بالآيات البينات المنزلات بشأنهم.

فلا يتصوَّروا بعد هذا أَنَّ عقابهم سيقصر على إذلالهم وإخزائهم في الحياة الدنيا، بل لهم أيضاً في الآخرة عذابٌ مُهِينٌ، فيه إِذْلَالٌ وإخْزَاءٌ، إِذَا اسْتَمَرُّوا على نفاقهم، وماتوا كافرين، لأنَّهُمْ يَدْخُلُونَ ضمن عموم الكافرين، ويشملُّهم العذاب المقرَّر للكافرين المستكبرين عن طاعة الله واتباع رسوله وطاعته، فقال تعالى :

﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنْتَشَرُ بِمَا عَمِلُوا أَمْثَلُ أَصْنَهُ
اللَّهُ وَنُورُهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾﴾ :

أي : ولجميع الكافرين ومنهم المنافقون الذين يظنون الكفر عذابٌ مُدِلٌ مَخْزٍ
لَهُمْ، يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا لِلْحِسَابِ، وفصل القضاء، وتنفيذ الجزاء بالعدل،
الذي سبق الوعيد به، منذ يوم الابتلاء، فَيَذَرُ يَوْمَئِذٍ حَسَابَهُمْ لفصل القضاء بشأنهم
بإنابائهم بكل ما عَمِلُوا في الحياة الدنيا.

﴿فَيُنْتَشَرُ بِمَا عَمِلُوا﴾ :

أي : فَيُخَبِّرُهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِكُلِّ مَا كَانُوا قَدْ عَمِلُوا في الحياة الدنيا، وهذا
الإنباء يكون عن طريق صُحُفِ أَعْمَالِهِمْ، وعن طريق الملائكة الْمُوَكَّلِينَ بِهِمْ،
وربما بإنباء اللَّهِ لَهُمْ بنفسه مباشرة :

﴿أَمْثَلُ أَصْنَهُ اللَّهُ﴾ :

أي : حفظه بعلمه، وَجَمَعَهُ جَمْعًا تَامًا لم يَذْغ صغيرة ولا كبيرة إلا جمعها.

﴿وَنُورُهُ﴾ :

أي : وَنُورُهُ مَا كَانُوا قَدْ عَمِلُوا في الحياة الدنيا، لَكِنَّهُمْ جَمِيعًا يُذَكَّرُونَ بِهِ
يَتَذَكَّرُونَ تَذَكُّرًا تَامًا، بدليل قولِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ في سورة (النازعات) / ٧٩ مصحف /
٨١ (نزل) :

﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴿١٢﴾﴾ :

أي : مَا عَمِلَ في الحياة الدنيا، وهذا تَذَكُّرٌ بَعْدَ نَسْيَانٍ، جمعاً بين النُصْنِ
وإحصاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِكُلِّ مَا عَمِلُوا هو جزئية من كُليَّةٍ عامَّةٍ من كليات صفات الله
تبارك وتعالى، هذه الكليَّة دَلَّ عليها قوله تعالى :

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾﴾ :

أي : والله مُهَيِّئٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ في الوجود، دقيقاً كان أو جليلاً، وهو عليه

شهيد حاضر معه، مراقب له، عليهم بدقائقه، مُدْرِك لكل صفاته وأحواله وتغيراته، لا يَنْدُ عن علمه منه شيء.

* قول الله عز وجل:

﴿الَّذِينَ تَرَى اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾﴾ الَّذِينَ تَرَى الَّذِينَ يُنَاجُونَهُ ثُمَّ يَعُوذُونَ لِمَا نُوحُوا عَنْهُ وَيَنْتَجِبُونَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾﴾.

في هاتين الآيتين يُبَيِّنُ الله عز وجل مُتَكْرِرِينَ مِنْ مُتَكْرَرَاتِ الْمُنَافِقِينَ فِي السُّلُوكِ:

المنكر الأول: تناجيهم في السرّ بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، وهذا التناجي قد يكون في خلواتهم، وقد يكون وهم في مجالس المسلمين، إلا أنهم يتهايمون فيما بينهم بما يريدون التحدث به، وكان الله عز وجل قد نهى عن مثل هذا التناجي، وحذّر منه بقوله تعالى في سورة (النساء / ٤ مصحف / ٩٢ نزول):

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ أَصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٥﴾ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولَوْنَاهُ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٦﴾﴾.

وقد سبق شرح هذه النجوى وهذه المشاققة للرسول، في النص (١٧) من هذه الدراسة، ونلاحظ أن التعبير بعبارة: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ في سورة (النساء) نظير التعبير بعبارة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُخَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في سورة (المجادلة).

ونلاحظ أن التناجي في السِّرِّ بما لا خير فيه هو من مشاقفة الرسول التي حذر الله منها في سورة (النساء) وأن هذا التناجي أمرٌ قد نهى الله عنه وحذر تحذيراً شديداً من ممارسته، قد دلَّ عليهما الإحالة عليه في سورة (المجادلة) بقوله تعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِسْمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ﴾:

وبهذا يتكامل النصان في البيان، ويدلُّ اللاحق على المراد من السابق إذا خفي على المتدبر فهم المراد منه، أو انصرف ذهنه لأمرٍ آخر.

وأنبه هنا على أن المتدبر الذي لا يلاحظ ترتيب نزول النصوص القرآنية كما جاء في ترتيب النزول (وهو غير ترتيب سور القرآن المتبع في المصحف) لا يستطيع إدراك الإحالات القرآنية على ما سبق في النزول، ولا يستطيع معرفة التدرج في الأحكام وأساليب التربية، وعمليات التكامل الفكري في الموضوعات، ولا معرفة الناسخ من المنسوخ إن وُجد، وقد بعّل نصاً مكّي النزول بحادثة مدنية الوقوع على أنها سبب لنزوله، إلى غير ذلك من أخطاء^(١).

المنكر الثاني: تحية المنافقين للرَّسُول إذا قدموا إليه تحية مُنكَرَة، على خلاف التحية التي حيَّاه الله بها، وهي تحية الإسلام، السَّلام عليكم.

وإذا كان المنافقون يفعلون هذا مع الرَّسُول مع علمهم بفظائته العظيمة، التي تكشف مقاصدهم فيما يتلفظون به من لحن القول، فهم يفعلونه مع المؤمنين الذين قد لا يفطنون لما يفعلون ولما يقصدون من باب أولى.

ويغلب على الظن أن المنافقين تعلَّموا من شياطينهم اليهود أن يُسرِّعوا في لفظ «السَّلام عليكم» فيحذفوا اللَّام من «السَّلام»، فتكون التحية «السَّام عليكم» والسَّام في اللُّغة هو الموت.

(١) انظر «القاعدة التاسعة» حول تنبُّع مراحل التنزيل في كتاب «قواعد التدبُّر الأمثل لكتاب الله عزَّ وجل» للمؤلف.

ذكر العوفي عن ابن عباس (كما جاء عند ابن كثير في تفسيره) في قوله تعالى:

﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾.

قال: كان المنافقون يقولون لرسول الله ﷺ إذا حيّوه: سَامَ عليك.

وانصرف ذهن كثير من أهل التأويل إلى أنّ النصّ نزل بشأن اليهود على خلاف ما يدلّ عليه السّباق والسّياق، تأثراً بما صَحَّ من أنّ اليهود كانوا إذا جاؤوا إلى الرسول ﷺ قالوا له في التحية: «السّام عليك يا أبا القاسم» يوهّمون أنّهم يريدون السلام في ظاهر أمرهم، وهم يريدون الموت باطناً.

وروى مسلم في صحيحه عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا سَلَّمُوا عَلَيْكُمْ يَقُولُ أَخَذُهُمْ: السّامَ عليكم، فقل: عَلَيْكَ».

وروى مسلم أيضاً عن عائشة أم المؤمنين قالت: استأذن رهطٌ من اليهود على رسول الله ﷺ فقالوا: السّامَ عليكم، فقالت عائشة: بلْ عليكم السّامُ واللّعة، فقال رسول الله ﷺ:

«يَا عَائِشَةُ، إِنَّ اللَّهَ يُجِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ».

قالت: أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا.

قال: وَقَدْ قُلْتُ: وَعَلَيْكُمْ».

وفي رواية عند مسلم أيضاً عن مسروق، عن عائشة قالت: أتى النبي ﷺ أناسٌ من اليهود، فقالوا: السّامُ عليك يا أبا القاسم، قال: «وَعَلَيْكُمْ» قالت عائشة: قُلْتُ: بلْ عليكم السّامُ والدّام، فقال رسول الله ﷺ: «يَا عَائِشَةُ فَاجِشِي» فقالت: مَا سَمِعْتُ مَا قَالُوا؟ قال: «أَوَلَيْسَ قَدْ رَدَدْتُ عَلَيْهِمُ الَّذِي قَالُوا، قُلْتُ: وَعَلَيْكُمْ».

وفي رواية أنّ عائشة فطنت بهم فسبّتهم فقال رسول الله ﷺ: «مَهْ يَا عَائِشَةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُجِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ».

وزاد الراوي في هذه الرواية، فأَنزل الله: ﴿وَإِذَا جَاؤُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾. وهذه الزيادة ليست مما روي عن عائشة فيما يظهر، فلا يعتمد عليها في أنّ

النص نزل في اليهود، بل نقول: إِنَّ المنافقين الذين نزل بشأنهم النص تعلموا هذه التحية من اليهود، لأنَّ المنافقين هم المطلوب منهم بحسب ظاهر انتمائهم أن يُحيُوا الرسول ﷺ بما حيَّاه الله به، وهو لفظ السَّلام.

ونجد تحية الله بالسَّلام على رسوله في قوله تعالى في سورة (الصفات) / ٣٧ مصحف / ٥٦ (نزل):

﴿مُبَاحِنَ رَّبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾﴾.

وهذه هي تحية الله لعباده الصالحين في الدنيا والآخرة، وتحية الملائكة للمؤمنين، وتحية المؤمنين فيما بينهم، وقد جاء في القرآن: ﴿فَقُلْ: سلام عليكم - ونادوا أصحاب الجنة أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ - دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام - ولقد جاءت رُسُلنا إبراهيم بالبشرى قالوا: سلاماً. قال: سلام - سلام على نوح - سلام على إبراهيم - سلام على موسى وهارون﴾ إلى غير ذلك من نصوص. والسلام دعاء بالأمن، وتحية.

مع فقرات الآيتين:

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ١٩:

الخطاب في ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ موجه لكل مَنْ يصلح للخطاب من الذين يملكون رؤية فكرية علمية.

فالمخاطب مفرد شائع، والخطاب على سبيل الأفراد يقصد منه أن يتحمل كل فرد مخاطبة مسؤوليته بصورة فردية.

والغرض من الاستفهام عن عدم الرؤية:

(١) تعليم غير العالم وحته وخضه على التعلم.

(٢) تنبيه الغافل وتذكير الناسي.

(٣) توجيه العالم الذاكر لأن يهتم بالأمر المستفهم عنه ويعمل بمقتضى ما يعلم حوله.

ونتساءل: كيف يعلم المخاطب الصالح للخطاب أن الله يعلم ما في السماوات وما في الأرض؟

أقول:

إذا كان المخاطب من المؤمنين، فقد سبق أن أعلمه الله في آيات منزلات كثيرات هذه الحقيقة، حتى صارت معلومة لديه، بمثابة الأمر المعلوم بالرؤية البصرية. وإذا كان من غير المؤمنين، فإن باستطاعته أن يصل إلى هذه المعرفة، بأن ينظر إلى إتقان حركات كل ما في السماوات وما في الأرض، التي تجري بغير اختيار المخلوقات المدركة المريدة، فإن تفكره في ذلك يهديه إلى أنها محتاجة حتماً إلى رب يسيرها ويدير أمرها، ولا يملك ذلك إلا من لديه علم شامل بكل ما في السماوات وما في الأرض، وقدرة على التصرف فيه، بالإحداث، والتغيير، والتحويل، والإيجاد، والإعدام.

والأمر الموجه له النظر هنا هو شمول العلم، وقد ذكرت هذه الحقيقة الكلية من حقائق صفات الرب جلّ وعلاً، تمهيداً لتذكير الذين يتناجون من المنافقين بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، بأن الله عليهم بما يتناجون فيه، خبير به، لا تخفى عليه من أحوالهم خافية، لذلك جاء التعقيب على التذكير بهذه الكلية بقوله تعالى:

﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُمْ رَاْعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُمْ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُمْ مَعَهُمْ إِنْ مَأْكُونُوا ﴾:

﴿ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ ﴾:

إذا كانت «نجوى» بمعنى حديث التناجي، فالتعبير هو من قبيل إضافة نجوى إلى ثلاثة، بمعنى نجوى ثلاثة متناجين، والإضافة هذه هي على تقدير «من»: أي: نجوى من ثلاثة أشخاص يتحدثون فيما بينهم سرّاً، أو على تقدير (اللام) أي: نجوى لثلاثة أشخاص فهي مختصة بهم.

وإذا كانت «نجوى» بمعنى أشخاص يتناجون، فلفظ «ثلاثة» بدل من «نجوى» أو عطف بيان.

﴿إِلَّا هُوَ رَٰبِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِثُهُمْ...﴾:

أي: إلا الله مَعَهُمْ يعلم ما يكون منهم من نجوى وغيرها، والمعنى: ما يكون من أحوال متناجين إلا حالات يكون الله معهم فيها، ففي هذا حُصِرَ أحوالهم بأحوال وجود الله معهم.

﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾:

أي: مصاحب لهم بعلمه وكل صفاته المراقبة لهم.

واختير في البيان هنا التفصيل مع إمكان ذكر عبارة عامة مختصرة، مثل: والله مع المتناجين أين ما كانوا، لبيان أن مؤامرات المكر تتألف في الغالب من أعداد أحادية: (ثلاثة - خمسة - سبعة - تسعة) ليكون بينهم صوت مُرْجَح عند الاختلاف في الرأي، وقد يحدث خلاف هذا، وهو يدخل في عموم:

﴿وَلَا أَدْفَنُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ﴾.

ويكون عندئذ صوت رأس المتناجين بصوتين.

﴿أَيْنَ مَا كَانُوا﴾:

أي: في أي مكان كانوا فيه «أَيْنَمَا» اسم شرط جازم، وهو يدل على عموم الأمكنة، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله، أي: أينما كانوا فالله معهم.

﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾:

أي: ليحاسبهم عليه، ويجازيهم، وقد دل هذا التعبير على أن التناجي الذي هو من قبيل القول - وقد يقتصر على مجرد القول دون أن يتبعه أفعال وتطبيقات - يدخل في عموم العمل، إذ القول من عمل اللسان، كما أن النيات والإرادات من أعمال القلوب.

ولبيان دخول هذه الجزئية من علمه سبحانه وتعالى ضمن كلية عامة من كليات صفاته، وهي شمول علمه لكل شيء، قال عز وجل:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَالِمٌ ۝٧﴾.

وهذا من أسلوب القرآن، لترسيخ الإيمان بالكليات الاعتقادية، في كثير من خواتيم الآيات، أو الموضوعات.

وبعد التمهيد بأن الله عز وجل عليم بنجوى المتناجين، والتذكير بأن هذا العلم جزئية من جزئيات شمول علمه الدقيق لكل شيء، ذكر النص ما يفعل المنافقون من التناجي بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، متحذرين النهي الذي سبق أن أنزل الله به قرآنًا يُتلى في سورة (النساء)، وبدأ بالتذكير بهذا النهي السابق، فقال تعالى:

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ النَّجْوَى هُمْ يَعُودُونَ لِمَا هُمْ عَنْهُ وَيَنْجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾.

﴿الَّذِينَ﴾:

أي: اعلم، أو تنبه، أو احذر، أو تعجب، بحسب حال كل فرد يصلح للخطاب.

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ النَّجْوَى﴾:

أي: ناظرًا إلى، فالتعدي بحرف الجر ﴿إِلَى﴾ لتضمين فعل ﴿تَرَى﴾ معنى فعل «تنظر» لتحمل العبارة دلالة الفعلين الرؤية العلمية والنظر، وفي هذا إشارة إلى أنه ينبغي مراقبة المنافقين مراقبة بصرية، لمعرفة ما يتناجون به مما يضر الإسلام وجماعة المسلمين.

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ النَّجْوَى﴾:

هُمُ المنافقون المتظاهرون بالإسلام، فقد سبق أن نهاهم الله عن النجوى، كما ذكرنا آنفًا.

﴿هُمْ يَعُودُونَ لِمَا هُمْ عَنْهُ﴾:

أي: هُمْ يَعُودُونَ لفعل ما نهوا عنه، غير متعظين ولا مباليين، ويخبر الله عنهم فيبين الكليات التي يتناجون بها، فيقول تعالى:

﴿وَيَنْجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾:

أي: إِنَّ مَا يَسَارُونَ بِهِ فِي خُلُوتِهِمْ، وَهَمْسَاتِهِمْ يَدْخُلُ تَحْتَ وَاحِدٍ مِنْ كَلِمَاتٍ
ثَلَاث:

الكَلِمَةُ الْأُولَى: الْإِثْمُ، وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ ذَنْبٍ، مِنْ صَغَائِرِ الذُّنُوبِ حَتَّى
كِبَائِرِهَا.

الكَلِمَةُ الثَّانِيَّةُ: الْعَدْوَانُ، وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الظُّلْمِ، وَتَجَاوُزِ الْحَدِّ الْمَأْذُونِ بِهِ
شُرْعاً، وَيُرَادُ مِنْهُ هُنَا الْعَدْوَانُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْمَكْرُوبِ، وَالْعَدْوَانُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ،
وِظْلَمِهِمْ، وَإِفْسَادِ أَوْضَاعِ جَمَاعَةِ الْمُؤْمِنِينَ.

الكَلِمَةُ الثَّلَاثَةُ: مَعْصِيَةُ الرَّسُولِ ﷺ، وَتَشْمَلُ هَذِهِ الْمَعْصِيَةُ أَوَامِرَ الرَّسُولِ ﷺ الدِّينِيَّةَ،
وَالْإِدَارِيَّةَ بِوصفه قَائِدَ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَمِنْ أَجْلِ هَذَا خُصِّتْ مَعْصِيَةُ الرَّسُولِ ﷺ بِالذِّكْرِ.
وَذَكَرَ النَّصُّ كِبِيرَةً أُخْرَى مِنْ كِبَائِرِ الْمُنَافِقِينَ، وَهِيَ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
لِرَسُولِهِ:

﴿وَإِذَا جَاءَكَ بِمَا لَمْ يَحِيطْ بِكَ بِهِ اللَّهُ﴾:

لَقَدْ تَعَلَّمُوا مِنَ الْيَهُودِ أَنْ يَقُولُوا: سَأَمُ عَلَيْكَ، كَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ
تَنَمُّ عَنْ كِرَاهِيَّتِهِمْ الشَّدِيدَةَ لِلرَّسُولِ، وَعَنْ غُلُوبِهِمْ فِي الْكُفْرِ، وَتَمَادِيهِمْ فِي النِّفَاقِ،
وَعَدَمِ اتِّعَازِهِمْ بِالذِّلِّ وَالْخِزْيِ الَّذِي أَصَابَ رَأْسَ الْمُنَافِقِينَ فِي الْمَدِينَةِ بَعْدَ غَزْوَةِ
بَنِي الْمُصْطَلِقِ.

أَمَّا تَحِيَّةُ اللَّهِ فَهِيَ السَّلَامُ كَمَا سَبَقَ الْبَيَانُ أَنْفَاءً.

وَيَتَلَاَعَبُ بِهِمُ الشَّيْطَانُ بِالْوَسَاوِسِ، فَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ، فَيَقُولُونَ فِي نَفْسِهِمْ: لَوْ كَانَ
مَا نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ نِفَاقٍ، وَكُفْرٍ بِمُحَمَّدٍ، وَتَنَاجٍ وَشَتِيمَةٍ بِعِبَارَةِ التَّحِيَّةِ، عَمَلًا يَسْخَطُ اللَّهُ
عَلَيْنَا لِعِقَابِنَا فَعَذَّبْنَا، لَكُنْهُ لَمْ يِعَاقِبْنَا وَلَمْ يَعْذِّبْنَا، مُسْتَعْبِدِينَ عَنْ تَصَوُّرِهِمْ أَنَّ اللَّهَ مِنْ
سُنَّتِهِ أَنْ يُهْمِلَ وَلَا يَعَجِّلَ لِعِبَادِهِ الْعِقَابَ، وَأَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كُلُّهَا هِيَ فِي الْأَصْلِ مَرَحَلَةٌ
امْتِحَانٍ، لَا مَرَحَلَةَ جَزَاءٍ، وَزَادُوا تَمَادِيًا فِي هَذِهِ الْوَسَاوِسِ، حَتَّى قَالُوا: هَلَّا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ،
لَوْ كُنَّا مُذْنِبِينَ حَقًّا، كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ.

هَذِهِ مَقُولَةٌ يَقُولُونَهَا سِرًّا فِي أَنْفُسِهِمْ، كَشَفَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَرَبَّمَا كَانُوا يَقُولُونَهَا

أيضاً وهم يتناجون سرّاً، لأنهم إذا تناجوا بها فيما بينهم فقد قالوها في أنفسهم، فقال تعالى :

﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ :

أي : يقولون : هَلَّا يُعَذِّبُنَا اللهُ بما نقول، ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية بمعنى «هَلَّا». ولا تتصور أنهم يستحثون ربهم أن يُنزل بهم العذاب، ولكن يذّلون بهذا التعبير على أنهم لا يفعلون شيئاً يستدعي أن يُنزل الله بهم العذاب، والسبب في ذلك أنهم لم يؤمنوا بأن محمداً رسول الله، وبأن القرآن كتاب منزل من عند الله، فمعنى كلامهم : هَلَّا يُعَذِّبُنَا اللهُ لَوْ كُنَّا كافرين برسول الله وكتابه حقاً، لكن محمداً ليس رسولاً، وليس ما يتلوه كلاماً منزلاً من عند الله.

وفي التعقيب على مقالتهم هذه التي قالوها في أنفسهم قال الله عز وجل :

﴿حَسَبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَنْسَأَ الْمَصِيرُ﴾ (٨) :

أي : يكفهم عذاب جهنم حالة كونهم يصلونها. جهنم : اسم علم لدار العذاب يوم الدين.

﴿يَصَلُّونَهَا﴾ :

أي : يحترقون بلهب النار التي تنوقد فيها، يقال لغة : صَلَّى النار، وصَلَّى بها، يَصَلِّي صَلًى، وصلياً، أي : احترق فيها.

والمعنى : إذا كانت جهنم التي يحترقون بلهب النار فيها تكفيهم عذاباً على كفرهم ونفاقهم وشروهم ومنكراتهم، أفيريدون فوقه عذاباً معجلاً آخر في الدنيا؟! وهذا يتضمن أن خطة الله في الجزاء أن يكون مؤجلاً إلى يوم الدين.

﴿فَيَنْسَأَ الْمَصِيرُ﴾ :

أي : فينسأ المصير الذي سيصرون إليه جهنم، ويلزم من ذم المكان الذي سيصرون إليه عقاباً لهم ذمهم الشديد، لأنهم بذنوبهم قد استحقوا هذا المصير الذميمة، فالمكان الذميمة يعدل الله يلائم نُزُلَاهُ.

ونلاحظ أن هذا الوعيد يطابق الوعيد الذي سبق أن وجّه لهم في النص السابق الذي نزل في سورة (النساء / ٤ مصحف / ٩٢ نزل) إذ جاء فيه:

﴿وَنُصَلِّهِمْ جَهَنَّمَ سَاءَتْ مَصِيرًا ۝١٥﴾

والمعنى: لا يستعملوا عذاباً في الدنيا، حبّهم ما سبق أن أوعدناهم به من حريق في جهنم.

* * *

* قول الله عز وجل:

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝١٦ إِنَّمَا التَّجَوُّىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُرَكَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِبَصَّارِهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝١٧﴾

نوبيخ المنافقين على تناجيهم بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، ووعدهم بالعذاب في جهنم، استدعياً توجيهاً حول الموضوع نفسه للذين آمنوا.

فنهاهم الله عز وجل عن أن يفعلوا في التناجي مثلما يفعل المنافقون، وأمرهم إذا تناجوا متسارين في الحديث أن يتناجوا ضمن إحدى كليتين:

الكليّة الأولى: البرّ، وهو كلّ ما فيه توسّع في فعل الخير، من نوافل العبادات وفعل الصالحات، زيادةً على فعل الواجبات وترك المحرّمات، ومن ذلك التناجي للإصلاح بين الناس، والجهاد في سبيل الله، ومساعدة ذوي الحاجات.

الكليّة الثانية: التقوى، وهي الالتزام بفعل الواجبات وترك المحرّمات، ومن ذلك التناجي لجمع الزكاة وتوزيعها على مستحقيها، والتناجي لنصح مسلم عاصٍ لله، غير مقيم لحدوده.

ولما كان ترك التناجي بالإثم والعدوان ومعصية الرسول أمراً من مقتضيات كليّة عامّة من كليات منهج السلوك الإسلاميّ للتأجيين، وجزئية من جزئياتها، كان من المناسب التذكير بهذه الكليّة، لتأصيلها وتعميقها في نفوس المؤمنين، وهي تقوى الله

في كل حركة وسكنة، خاطب الله الذين آمنوا بقوله:

﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ①

﴿تُحْشَرُونَ﴾:

أي: تجمعون مسوقين، الحشر: السوق والجمع.

أي: واجعلوا بينكم وبين عذاب الله وقاية، وهي فعل ما أوجب عليكم على قدر استطاعتكم، وترك ما حرم عليكم، فمن صفاته عز وجل أنه الذي إليه تُحْشَرُونَ يَوْمَ تبعثون إلى الحياة بعد الموت، لتحاسبوا على ما قُدمتم في رحلة امتحانكم في الحياة الدنيا، وما أخرتم فلم تعملوه، من خير أو شر، ثم لتجاوزوا عليه بالفضل، أو بالعدل.

ولما كان تناسجي المنافقين فيما بينهم مما يُحدث قلقاً وضيقاً وغماً في صدور المؤمنين، وهم مأمورون أن يكفوا أيديهم عن معاقبتهم وإنزال نقماتهم بهم، حتى ينكشف من أمرهم ما يُدانون به، الأمر الذي يُحدث حُزناً في صدور المؤمنين، كان من الحكمة التربوية والعلاجية، أن يبين الله للذين آمنوا ثلاث قضايا:

القضية الأولى: أن هذه النجوى التي يمارسها المنافقون هي من وساوس الشيطان لهم، ليحزن بها الذين آمنوا، أي: ليلقي الشيطان في قلوب الذين آمنوا الحزن بسبب ما يفعل المنافقون من تناج فيما بينهم بحضور المؤمنين، إذ لن ينال المنافقون منها فائدة ولا مغنماً، لأن الله مُحِيطٌ كَيْدَهُمْ ومُبْطِلٌ أعمالهم، ما دام المؤمنون على منهاج الله مستقيمين يَقْظِينَ حَذْرِينَ، فقال تعالى:

﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

القضية الثانية: أن الشيطان ليس بضارهم شيئاً إلا بإذن الله، لا عن طريق النجوى التي يستدرج المنافقين إليها، ولا عن طريق غيرها، وإذن الله بشيء من ذلك لا يكون إلا لحكمة، للابتلاء، أو التنبيه، أو التربية، أو العقوبة المعجلة وتكفير السيئات، أو الثواب ورفع الدرجات، وكل ذلك خير لا شر فيه، فقال تعالى:

﴿وَلَيْسَ بِضَارٍّ لَهُمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.

القضية الثالثة: أَنَّ المؤمنين مطالبون بأن يتوكلُوا على الله بعد أن يتخذوا كامل الأسباب التي أمرهم الله بها، ليدفع عنهم الوسوس، ويشدّ فيهم العزائم، وينور بصيرتهم، ويكشف لهم أعداءهم، ويخبط لهم مكائدهم، فقال تعالى:

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾﴾

• • •

النص الثامن والعشرون

وهو من سورة (المجادلة / ٥٨ مصحف / ١٠٥ نزول) أيضاً

«السورة (١٩) من التنزيل المدني»

الآيات من (١٤ - ٢٢)

حول اتخاذ المنافقين اليهود أولياء لهم

وتسترهم بالآيمان الكاذبة واستحوذ الشيطان عليهم

* قال الله عز وجل:

﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِمَّا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝١٤ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝١٥ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ حُجَّةً فَعَصَوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝١٦ لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝١٧ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ۝١٨ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۝١٩ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝٢٠ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبُكَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّكَ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝٢١ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝٢٢﴾

(١)

ما في النص من القراءات المتواترة (من الفرش)

• في الآية (٢١):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة [وَرُسُلِي] بإسكان ياء المتكلم.

وقرأ المدنيان نافع وأبو جعفر، وابن عامر الشامي بفتح ياء المتكلم.

والقراءتان وجهان في اللّغة لنطق ياء المتكلم.

(٢)

موضوع النص وما روي حوله من أسباب النزول

موضوع النص:

(١) تناول هذا النص بيان كبيرتين منكرتين من كبائر المنافقين الشنيعة:

الكبيرة الأولى: اتّخاذهم اليهود الذين غضب الله عليهم أولياء لهم من دون المؤمنين، ينصرونهم ويستنصرون بهم، ويوآدونهم، ويحادّون الله.

الكبيرة الثانية: خِلْفُهُمُ الْإِيمَانُ عَلَى صِدْقٍ مَا يَقُولُونَهُ أمام الرسول أو المؤمنين إثباتاً أو نفياً، كتقديم عذر كاذب على تخلف عن واجب، أو ادّعاء القيام بعمل لم يعملوه، أو إنكار عمل عملوه أو قولوا، أو ادّعاء إيمان أو حب في قلوبهم، وقلوبهم كافرة كارهة، إلى غير ذلك.

فهم يجعلون خِلْفَ الْإِيمَانِ سِتْراً يَقُونُ بِهِ أَنْفُسَهُمْ أمام الرسول والمؤمنين، من انكشاف نفاقهم وخياناتهم، وظهور قبائحهم، وكبائرهم التي يرتكبونها سرّاً، ومكايدهم التي يكيدونها ضدّ الإسلام والمسلمين، وموالاتهم أعداء الله ورسوله الصرحاء من اليهود والمشركين.

وليامنوا بِالْإِيمَانِ الكاذبة من العقاب، فيستمرّوا بالنفاق صَادِقِينَ مُّحْجَمِينَ عن اتّباع سبيل الله، وعاملين سرّاً في صرف غيرهم عن سلوكه، من ضعفاء الإيمان

الذين يستجيبون لهم، أو الكافرين الذين يجدون لديهم ميلاً إلى الدخول في الإسلام.

(٢) وتناول النص أيضاً وعيد المنافقين بعذاب شديد مُهين.

(٣) وجاء في النص بيان أن المنافقين لن تغنيهم أموالهم ولا أولادهم، فلن تكون دافعة عنهم من عذاب الله شيئاً، إذا أراد الله أن يُنزل بهم عقابه في الدنيا، بجائحة كونية من أمره، أو بمصيبة تنزل بهم على يد رُسوله وأيدي المؤمنين إذ يكشف من خياناتهم ما يستحقون عليه العقاب في الدنيا.

(٤) وجاء في النص بيان أن صفة الكذب، وحلب الأيمان على ما يقولون من كذب إثباتاً أو نفيّاً، ستلازمهم، حتى موقف حسابهم بين يدي ربهم يوم الدين، فيحلفون لله الأيمان الكاذبة على ما ينكرون أو ما يدعون، رجاء أن تنجيهم أيمانهم من عذاب الله، ظانين أن أكاذيبهم وأيمانهم تنفعهم عند الله، كما استطاعوا أن يسترُوا بها أنفسهم في الدنيا.

لقد أمر الله المؤمنين في الدنيا بأن يقبلوا من المنافقين ظاهرهم، إذا لم تثبت إدانتهم ببيّنة شرعية، فلا يُعاقبهم، ولكن ليس معنى هذا أن لا يحذروهم، أو أن يتخذوا منهم بطانة، أو أن يثقوا بهم في أمور السّلم أو الحرب، فهذه أمور لم يأذن بها الله، بل هي من الغفلات، أو التقصيرات، أو الخيانات، التي يؤاخذ الله المؤمنين عليها، وينزل بهم البلايا والنكبات بسببها، لأنها من التفريط بالحقوق والواجبات العامة، التي تضر بالإسلام وجماعة المسلمين.

أما إنزال العقاب على الرّدة أو الخيانة بالتهمة دون بيّنة شرعية فهذا هو الذي كَفَّ الله يد المؤمنين عنه في التعامل مع المنافقين.

(٥) وجاء في النص بيان أن المنافقين استحواذ عليهم الشيطان، أي: استولّى عليهم استيلاء كاملاً، وساقهم في السُّبُل الضالة على ما يريد، فهم حزب الشيطان ضمن صفوف المؤمنين.

(٦) وجاء في النص بيان أن الله سيجعلهم في الأذلين، جزاء أنهم يحادّون الله ورسوله.

(٧) وجاء في النص بيان إحدى سنن الله التي قضاها قضاء مبرماً، وهي:

﴿كَتَبَ اللَّهُ لَا غَلَبَ لَنَا وَأَوْرُسُنْ﴾.

وما قضاها الله نافذ حتماً:

﴿إِنَّا اللَّهُ قَوِيُّ عَزِيزٌ﴾.

(٨) وجاء في النص بيان الوصف الذي يتحلّى به المؤمنون، من أنهم لا يؤادون من حادّ الله ورسوله في آية حال من الأحوال، وبيان ما لهم عنده من تثبيت وتأييد وأجر عظيم ورضا عنهم وإرضاء لهم، على النقيض تماماً ممّا عليه المنافقون.

ما روي من سبب النزول:

(١) جاء عند ابن أبي حاتم والإمام أحمد وابن جرير والحاكم وصححه، وغيرهم عن ابن عباس: أن النبي ﷺ كان في ظلّ حُجْرَةٍ من حُجْرِهِ، وعنده نفرٌ من المسلمين، قد كاد يُلْبِصُ عنهم الظلّ (أي: ينكمش وينضم) قال:

«إِنَّهُ سَيَأْتِيكُمْ إِنْسَانٌ يَنْظُرُ بِعَيْنِي شَيْطَانٍ، فَإِذَا أَنَا كُمْ فَلَا تُكَلِّمُوهُ، فجاء رجلٌ أزرَقُ، فدعا رسول الله ﷺ فكلّمه فقال:

«عَلَامٌ تَشْتُمْنِي أَنْتَ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ، نَفَرٌ دَعَاهُمْ (أي الرسول) بِأَسْمَائِهِمْ.

قال: فانطلق الرجل، فدعاهم، فحلفوا له واعتذروا إليه، فانزل الله عز وجل:

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُمْ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِلَهُمُ هُمْ

الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾﴾.

(٢) وذكر السّدي ومقاتل أنها نزلت في عبد الله بن أبيّ، وعبد الله بن نَبْتَل، كان أحدهما وهو عبد الله بن نَبْتَل يجالس النبي ﷺ، ويرفع أخباره إلى اليهود، ويسبّ النبي ﷺ، فإذا بلغ النبي خبره، أو أطلعه الله عليه، جاء فاعتذر، وأقسم أنه ما فعل.

(٣)

المفردات اللغوية في النص

﴿تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾:

أي: اتخذوهم أولياء لهم من دون المؤمنين، ينصرونهم، ويستنصرون بهم، ويوادونهم، وينقلون لهم أخبار المسلمين، ويستشيرونهم، ويتأمرن معهم للإضرار بالإسلام والمسلمين.

﴿جُنَّةٌ﴾:

أي: سُرَّة واقية، وكل ما وقى من سلاح وغيره يُسمى جُنَّة.

﴿فَصَدُّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾:

أي: فأحجموا عن سلوكه، وانصرفوا عنه سرّاً، وصرفوا غيرهم من الذين يتأثرون بهم عن سلوكه.

فعل «صدّ» يُستعمل في اللغة لازماً بمعنى أحجم وأعرض وتولّى مدبراً، ويُستعمل متعدّياً بمعنى صرف غيره وحوله، أو منعه وأغراه بأن يعرض أو يدبر.

﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾:

أي: عذاب فيه إهانة لهم وتحقير.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾:

أي: أولئك ملازموها ملازمةً لصاحب لصاحبه، الصاحب الرفيق الملازم. ويأتي بمعنى مالك الشيء، أو مستحقه، أو القائم على أمره، والأصل في المعنى: المرافقة والملازمة.

﴿خَالِدُونَ﴾:

باقون دوماً.

﴿أَسْتَعِذَّ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾:

أي: استولى عليهم الشيطان، وغلبهم على أمرهم، وساقهم كما يريد.
يقال لغة: حَاذَ الشيءَ، أي: حاطَهُ وغلبَ عليه. وحَاذَ الدَّوَابَّ، أي: ساقها سَوْقًا عَنيفًا، ومنه الحوذي، وهو الطارد المستحث على السير دوابه، وسائق العربة.
ويقال: اسْتَحَوَذَ عَلَى الشيءِ، إذا استولى عليه، واستحوذَ فُلَانٌ عَلَى فُلَانٍ، إذا غلبه. وقد يَأْتِي هذا الفعل بمعنى: أحاط به وحفظه، ومنه: ﴿أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ﴾، كما سبق بيانه، في النص (١٨) من سورة (النساء).
﴿حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾:

أي: الجماعة المتفقة فيما بينها على ما يريد منهم الشيطان، ويسوقهم إليه. ويأتي في مقابلهم حزب الله.
الحزبُ: الجماعة المتفقة المتناصرة على أمر، أو الجماعة الذين تشاكلت مبادئهم وأهواؤهم واتفقت أعمالهم.
﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ﴾:

سبق بيانه في النص (٢٧) من سورة (المجادلة).
﴿فِي الْأَذَلِّينَ﴾:

أي: في الأضعفين المهينين، جمع «أذل» أفعل تفضيل من «ذل» إذا ضعف وهان، يقال لغة: ذُلٌ يَذِلُّ ذُلًا، وَذِلَّةٌ، وَمَذَلَّةٌ.
﴿وَأَيْدَهُمْ يَروِجُ مِنْهُ﴾:

أي: وقواهم بقوة خفية منه، يُطْلَقُ لفظ «الروح» على القوة غير المرئية، كما يطلق على ما تكون به الحياة، وعلى القرآن، والوحي، وغير ذلك.

(٤)

مع النص في التحليل والتدبر

* قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿أَنزَرْنَا إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَأْتُهُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنَّةَ لَهُمْ وَلَا يَنْفَعُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾﴾.

استفهام موجّه لكل من يصلح للخطاب من الذين يملكون رؤية فكرية علمية شبيهة بالمشاهدة البصرية، فعبارة: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى﴾ هي على تقدير: ألم تر ناظرًا إلى، وفق أسلوب التضمن الكثير في القرآن.

والغرض من الاستفهام عن عدم الرؤية هنا:

(١) الإعلام بما يفعل المنافقون والحث على التعلم، بالنسبة إلى غير العالم.

(٢) التعجيب من أمرهم الشنيع، بالنسبة إلى كل فرد يصلح للخطاب.

(٣) التنبيه أو التذكير بالنسبة إلى الغافل أو الناسي.

(٤) توجيه العالم الذاكر أن يهتم بأمر المنافقين ويحذرهم.

(٥) إشعار المنافقين بأن كل أعمالهم معلومة لله عز وجل، مع الإلماح إلى إمكان فضحهم بأشخاصهم وأعيانهم.

والنص يتحدّث عن فريق من المنافقين اتَّخَذُوا من اليهود الذين غضب الله عليهم أولياء لهم من دون المؤمنين، يوادونهم ويناصرونهم ويستصرون بهم، ويتآمرون معهم ضدّ الإسلام والمسلمين الصادقين، وينقلون لهم الأخبار، ويعملون بأرائهم، إلى غير ذلك ممّا يَدُلُّ عليه فعل التولي.

وحظّ اليهود من غضب الله هو الحظّ الأوفى من كلّ مَنْ غضب الله عليهم، حتى إذا ذُكِرَ الذين غضب الله عليهم بالوصف غير مقيد بقوم مذكورين، كان المتبادر من إطلاق الوصف أنّ المراد منهم اليهود، فمعظم النصوص القرآنية التي جاء فيها ذكر من غضب الله عليهم، يدلّ السياق أو السباق على أنّ اليهود هم المقصودون.

يضاف إلى هذا أنّ المنافقين في المدينة كانوا يُوالون اليهود سرّاً، وقد

يَصْرَحُونَ بِمَوَالِيهِمْ لَهُمْ جَهْرًا، كما فعل ابن سلول إِيَّانَ إِجْلَاءِ يَهُودِ بَنِي قَيْنِقَاعَ، ثُمَّ إِيَّانَ إِجْلَاءِ يَهُودِ بَنِي النَّضِيرِ.

وَدَلَّ عَلَى أَنَّ النَّصَّ نَزَلَ فِي الْمُنَافِقِينَ قَوْلُ اللَّهِ فِيهِ خُطَابًا لِلْمُؤْمِنِينَ:

﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾.

فهذا التعبير إنما ينطبق على المنافقين، لأنَّ اليهود ليسوا مظنةً لأن يكونوا من المؤمنين، حتى يقول الله لهم: ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ بخلاف المنافقين، فظاهر حالهم أنهم من المؤمنين، فجاء البيان كاشفاً لحقيقتهم.

وَدَلَّ أَيْضًا عَلَى أَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنْ مُنَافِقِي الْيَهُودِ، بَلْ مِنْ مُنَافِقِي الْعَرَبِ الْمُشْرِكِينَ، لِأَنَّهُمْ لَوْ كَانُوا مِنْ مُنَافِقِي الْيَهُودِ لَمَا قَالَ اللَّهُ: ﴿وَلَا مِنْهُمْ﴾، فَالْمُنَافِقُونَ مِنَ الْيَهُودِ هُمْ مِنَ الْيَهُودِ بَاطِنًا، فَكَانَ هَذَا الْبَيَانُ وَصْفًا مُحَدَّدًا دَالًّا عَلَى أَنَّهُمْ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ الْمُنَافِقِينَ الْمُتَظَاهِرِينَ بِالْإِسْلَامِ، وَالْمُبْطِنِينَ لِلشَّرْكِ.

وَلَا يَقْتَصِرُ أَمْرُ هَؤُلَاءِ عَلَى أَنَّهُمْ يَتَّخِذُونَ الْيَهُودَ الَّذِينَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَوْلِيَاءَ سِرًّا، بَلْ يُضَيِّفُونَ إِلَى هَذِهِ الْخِيَانَةِ الْعُظْمَى أَنَّهُمْ يَحْلِفُونَ الْإِيمَانَ لِتَوْثِيقِ الْأَقْوَالِ الْكَاذِبَةِ الَّتِي يَقُولُونَهَا افْتِرَاءً، إِذْ هُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا أَقْوَالُ كَاذِبَةٍ يَقُولُونَهَا فِي إِثْبَاتِ قَضَايَا أَوْفَنِ قَضَايَا، فَقَالَ تَعَالَى عَطْفًا عَلَى وَصْفِهِمُ السَّابِقَ:

﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (١٤).

أي: يَصْنَعُونَ الْكَذِبَ، وَيَحْلِفُونَ الْإِيمَانَ عَلَيْهِ، لِلْإِغْرَاءِ بِتَصْدِيقِهِ، فَكَأَنَّهُمْ يَغْطُونَ رَجَسَ الْكَذِبِ بِمَا لِلْإِيمَانِ مِنْ قُدْسِيَّةٍ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، فَيَجْعَلُونَ الْإِيمَانَ أَغْطِيَةً عَلَى الْكَذِبِ لِئَسْتَرِ كَوْنَهُ كَذِبًا، وَخَدَاعَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُ صَدَقَ.

وَلَا بَدَّ أَنْ يُلَاحِظَ الْأَدِيبُ مَا فِي هَذَا التَّعْبِيرِ الْقُرْآنِيِّ مِنْ إِدْعَاءٍ فِي الْفِكْرَةِ، مَعَ إِجْجَازٍ فِي التَّعْبِيرِ.

هَاتَانِ الْخَصْلَتَانِ الذَّمِيمَتَانِ مِنْ خِصَالِ الْمُنَافِقِينَ تَسْتَحَقُّانِ تَوْجِيهَ وَعِيدٍ خَاصٍّ لَهُمَا بِسَبَبِهِمَا، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾.

وهذا العذاب الشديد يلذوقونه يوم الدين في جهنم دار عذاب الكافرين .
وإذا قيل يومئذٍ : لِمَ يُعَذَّبُونَ هذا العذاب الشديد؟ كان الجواب ما جاء في قوله تعالى :

﴿ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٥ ﴾ .

أي : ومن ساء عمله في حياة الابتلاء ، اشتدَّ عذابه السيئ في حياة الجزاء يوم الدين .

• قول الله عز وجل :

﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ١٦ ۝ لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ١٧ ۝ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُمْ كَذِباً يُحْلِفُونَ لَكُرْهُ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ١٨ ﴾ .

في هذه الآيات الثلاث من هذا النص يُبين الله عز وجل سبع قضايا تتعلق بالمنافقين :

القضية الأولى : تتعلق ببيان غرضهم من خلفهم الإيمان على الكذب ، فقال تعالى :

﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ۖ ﴾ :

أي : جعلوا أيمانهم سُترةً يَسْتُرُونَ بها بُفَاقَهُمْ ، ومنكراتهم ، وخياناتهم ، ومواليتهم للذين غضب الله عليهم ، وسائر أعمالهم التي تُعبر عن هُويَتهم الحقيقية ، وهو الكفر بالرسول ، وبما جاء به عن ربِّه ، ولزومهم مواقع شركهم القديم في السر .

الجنة : السُترة ، وكلُّ ما وقى مِنْ سلاحٍ وغيره ، وسُمِّيَ التُّرْسُ مِنجاً لذلك .

إنَّهم في موقع المحارب الجبان ، الذي يُريد أن يقاتل ، ولا يستطيع

المواجهة، فيستر نفسه بما يخفي تحركاته العدائية الكيدية، وبتأثرتهم هي الكذب، والْحَلْفُ على الكذب.

القضية الثانية: تتعلق ببيان صدقهم عن سبيل الله، إذ حَسِبُوا أَنَّهُمْ أَمِنُوا بِسِتْرِ أَنْفُسِهِمْ وَتَحَرُّكَاتِهِمُ الْمُرِيَّةِ بِأَيْمَانِهِمُ الَّتِي يَحْلِفُونَهَا عَلَى الكذب، فَأَنْطَلَقُوا مِنْ وَرَاءِ السِّتْرِ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ.

وصدُّهم عن سبيل الله له وجهان: لازم، ومتعذّر.

فالوجه اللازم: يكون بإحجامهم وانصرافهم عن سلوك سبيل الله ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً غير فاضحٍ لهم.

والوجه المتعذّر: يكون بصرفٍ ومنعٍ من يتأثر بهم من ضعفاء الإيمان، أو الكافرين الذين لديهم ميل لأن يُسَلِّمُوا، عن سلوك سبيل الله.

فقال تعالى:

﴿فَصَدُّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

القضية الثالثة: تتعلق ببيان أن الله عز وجل قد قضى بأن للمنافقين عذاباً مُهِيناً، مُرْتَبِئاً عَلَى حَلْفِهِمْ عَلَى الكذب، وَصَدُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَنَّ هَذَا الْعَذَابُ الْمُهِينُ مُعَذِّبٌ لَهُمْ وَمُهَيِّئٌ، فَهَمُ يَنَالُونَهُ بَعْدَ مَفَارَقَتِهِمْ عَتَبَةَ حَيَاةِ الْإِبْتِلَاءِ، وَدُخُولِهِمْ عَتَبَةَ يَوْمِ الْجَزَاءِ، فقال تعالى:

﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (١٦).

وقد يكون هذا العذاب المهين عند موتهم، وفي مدة البرزخ بين الموت والبعث، وفي يوم الحشر.

القضية الرابعة: تتعلق بأمر اعتمادهم في الدنيا على أموالهم وأولادهم، لدفع نقمة الرسول أو المؤمنين عنهم، إذا انْكَشَفَ لَهُمْ أَمْرُهُمْ، وَظَهَرَتْ لَهُمْ خِيَانَاتُهُمْ، وَالْيَبَاسُ الْقِرَانِيُّ يُثَبِّتُ أَنَّ اللَّهَ قَضَى بِأَنَّهُ لَنْ تَغْنِيَهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ، فَلَا تَدْفَعُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ شَيْئاً، إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُنْزِلَ بِهِمْ عِقَابَهُ فِي الدُّنْيَا.

فَإِنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعْذِيْبَهُمْ بِجَوَائِحِ كَوْنِيَّةٍ مِنْ أَمْرِهِ فَلَنْ تُغْنِيَهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ شَيْئًا، وَلَنْ تَدْفَعَ عَنْهُمْ عَذَابَهُ.

وَإِنْ سَلَّطَ اللَّهُ رِسْوَلَهُ أَوْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ، وَأَغْرَاهُمْ بِقِتَالِهِمْ فَلَنْ تُغْنِيَهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ شَيْئًا، وَسَيَنْصُرُ رِسْوَلُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْهِمْ. وَقَدْ حَذَّرَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ هَذَا التَّسْلِيْطِ بِقَوْلِهِ فِي سُورَةِ (الْأَحْزَابِ / ٣٣ / مَصْحُفٍ / ٩٠ نَزُولٍ):

﴿لَنْ لَزِمَنَّهُ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا نَفْتِيلًا ﴿١٧﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿١٨﴾﴾.

وقد سبق شرح هذه الآيات في أواخر النص (١٣) من هذه الدراسة.

وفي بيان أَنَّ أموالهم وأولادهم لن تُغْنِيَهُمْ شَيْئًا، وَلَنْ تَدْفَعَ عَنْهُمْ عَذَابَ اللَّهِ، قال تعالى:

﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾:

أي: لن تُكْفِيَهُمْ قُصْرُفَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ شَيْئًا.

أَصْلُ مَعْنَى «أَغْنَاهُ» كَفَاهُ، وَالْكَفَايَةُ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى مَا يَدْفَعُ الْمَكْرُوهَ تَتَضَمَّنُ مَعْنَى الْكَفِّ وَالصَّرْفِ، أَي: كَفَاهُ فَصَّرَفَ عَنْهُ مَا يَكْرَهُ، فَعُدِّيَ فَعْلٌ «أَغْنَى» عِنْدَ إِرَادَةِ هَذَا الْمَعْنَى تَعْدِيَّةً فَعْلٌ «كَفَّ أَوْ صَرَفَ» وَفِي اسْلُوبِ التَّضْمِينِ، وَقَدْ اسْتَعْمَلَ الْعَرَبُ هَذَا التَّضْمِينَ فِي فَعْلٍ «أَغْنَى» فَقَالُوا: أَغْنَى عَنَّا شَرُّكَ، أَي: أَصْرِفْهُ وَكُفَّهُ.

وَرُوِيَ أَنَّ عَلِيًّا بَعَثَ إِلَى عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِصَحِيفَةٍ، فَقَالَ عُثْمَانُ لِلرَّسُولِ: «أَغْنِيهَا عَنَّا» أَي: أَصْرِفْهَا عَنَّا.

وَجَاءَ تَكْرِيرُ النَّفْيِ فِي: ﴿وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ مِنَ الْمُنَافِقِينَ مَنْ لَدَيْهِ أَمْوَالٌ فَهُوَ يَسْتَغْنِي بِأَمْوَالِهِ وَيَرَى أَنَّهَا تَدْفَعُ عَنْهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَدَيْهِ أَوْلَادٌ فَهُوَ يَسْتَغْنِي بِأَوْلَادِهِ وَيَرَى أَنَّهُمْ يَدْفَعُونَ عَنْهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَدَيْهِ أَمْوَالٌ وَأَوْلَادٌ، فَيَأْخُذُ كُلُّ فَرِيقٍ حِظَّهُ الْخَاصَّ مِنَ النَّفْيِ، وَأَمَّا مَنْ لَدَيْهِ أَمْوَالٌ وَأَوْلَادٌ مَعًا فَيُؤَكِّدُ لَهُ النَّفْيَ مَرَّتَيْنِ، أَحَدُهُمَا مَعَ الْأَمْوَالِ، وَالْآخَرُ مَعَ الْأَوْلَادِ.

وقوله تعالى: ﴿مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ هو على تقدير مضاف محذوف يُفْهَم من القرينة، والكلام على تقدير: لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من عذاب الله شيئاً.

القضية الخامسة: تتعلق ببيان مصيرهم الأخير يوم الدين، فقال تعالى:

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

أي: أولئك البعداء عن رحمة الله، والبعداء في جهة الدرك الأسفل، هم مستحقو النار وملازموها، وهم فيها خالِدُونَ.

القضية السادسة: أنهم يوم يَبْعَثُونَ وَيُوقَفُونَ للحساب، يَخْلِفُونَ على الكذب بين يدي الله، كما كانوا يَخْلِفُونَ للرُّسُول وللمؤمنين على الكذب في الحياة الدنيا، متوهمين أَنَّ هذا الخداع يَنْقُصُهُمْ فيدفع عنهم عذاب الله، كما نفعهم في الدنيا، إذ دفع عنهم انتقام الرسول والمؤمنين.

لكنهم يجدون صحائفهم لم تغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصتها، ويجدون شريط أعمالهم معروضاً بالصورة والصوت والنيات والخواطر وأحاديث النفس والقلب، ويجدون جوارحهم تشهدُ عليهم بما قَدَّمُوا، ويجدون أنهم مفضوحون بالكذب، وأنَّ العذاب نازل بهم لا محالة.

دَلَّ على هذه القضية قول الله تعالى:

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُمْ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ وَنَحْسَبُ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شِقْوَةٍ﴾.

أي: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جميعاً ليَوْمَ القيامة، فَيَحْشَرُونَ، فَيَسْأَلُونَ العدل الربانية، فَيَسْأَلُونَ لِيَحْشَرُوا عَلَىٰ أعمالهم فَيَحْلِفُونَ عَلَىٰ الكَذِبِ، كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ اليوم أيها المؤمنون في الحياة الدنيا، وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ بِقُدْرَتِهِمْ عَلَى الكذب بالاستهتيم، وسَتَرِ أكاذيبهم بما يحلفون من إيمان قابضون أو مسيطرون على شيء يَنْقُصُهُمْ، فيدفع عنهم عذاب الله.

هذا الكلام هو جزء جملة يتطَلَّبُ جزأها الآخر، وهو بمثابة المبتدأ الذي لم يات بعدُ خبره، فإين جزء الجملة الآخر؟.

أقول:

هو مطوي يمكن إدراكه بأدنى تأمل، ومعناه، لكنهم يفتضحون، وتقام عليهم
البيّنات التي لا يستطيعون جحودها، وتشهد عليهم جوارحهم، ويدانون بكفرهم
ونفاقهم، وبما ارتكبوا من جرائم، ويحكم عليهم بالعذاب في النار خالدين فيها،
ويظهر لهم أنهم ليسوا على شيء يدفع عنهم أو يصرف عنهم عذاب الله.

لقد ماتوا وهم كذّابون، حلاقون على الكذب، ويتعشّون يوم القيامة على
ما ماتوا عليه كذّابين حلافين على الكذب.

روى الإمام مسلم وابن ماجه عن جابر، أن النبي ﷺ قال:
«يَبْتَغُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ».

القضية السابعة: بيان أنهم أكذب الكذّابين، حتّى كأن الكذب منحصر
فيهم، على معنى تفردهم باحتلال الدرّة السفلى من دركات الكذب، فقال تعالى
مستفتحاً بأداة التنبيه:

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾.

استفيد الحصر من تعريف طرفي الإسناد، مع التأكيد بضمير الفصل. أداة
التعريف هي هنا للكمال، أي: للدلالة على أنهم جمعوا كلّ أنواع الكذب،
واستكملوا كلّ عناصره، وهذا الجمع لا يوجد عند غيرهم، فهم أحسن الكذّابين،
لا يشاركهم في دركة هذه الخسة أحد.

هذا الحصر لم يرد في القرآن إلا ثلاث مرات:

الأولى: في سورة (النحل) في معرض من يفترى الكذب على الله، ولا
يفترى الكذب على الله إلا منافق.

والثانية: في سورة (النور) بشأن الذين جاءوا بالإفك، والذين جاءوا بالإفك
ابتداءً هم المنافقون، ورأسهم ابنُ سلول.

والثالثة: هذا الذي في سورة (المجادلة) وهو بشأن المنافقين.

فلا اختلاف في دلالات النصوص القرآنية حول حصر كمال الكذب في المنافقين.

* قول الله عز وجل:

﴿أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَاَنَسَهُمْ ذِكْرُ اللَّهِ أَوْ لَكِ يَكْ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١٦).

في هذه الآية بيان أربع قضايا بشأن المنافقين:

القضية الأولى: بيان أن الشيطان استحوذ عليهم، أي: استولى عليهم، وغلب على أمرهم، وجعل إراداتهم طوع أو أمره ونواهيه، وجعل أفكارهم ومفهوماتهم وتصوراتهم في الحياة انعكاساً لوساوسه وتوسلاته، وساقطهم كما يسوق الحوذي الدواب سوقاً سريعاً عنيفاً، وكانوا ممن صدق عليهم إبليس ظنه، إذ قال لربه حين لعنه وطرده، وأهبطه وأخرجه من موطن القرب مع الملائكة، مذهباً ومدحوراً، كما جاء في سورة (الإسراء / ١٧ مصحف / ٥٠ نزول):

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ: أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً﴾ (١٦) قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلاً﴾ (١٧).

أي: لأستميلنهم ولأستولن عليهم ولأسوقنهم كالذباب من أحنائهم.

﴿اِحْتَنَكَ الدَّابَّةُ﴾: أي: وضع في حنكها الأسفل جبلاً يفودها به. فالكفرة والمنافقون من بني آدم جعلهم إبليس كالبهائم من الدواب والأنعام، وساقطهم كما يسوق الحوذي دوابه.

أما الذين استعصوا على إبليس فهم الذين حافظوا على تكريم الله لهم إذ جعلهم في أحسن تقويم، ولم يستجيبوا للشيطان كما استجاب الذين ردّهم الله باستجابتهم له إلى أسفل سافلين، الذين هم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً، وقد دل على هذه القضية قول الله تعالى:

﴿أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ﴾.

القضية الثانية: وهي تأتي أثراً من آثار القضية الأولى، وهي ما حصل لديهم من نسيان ذكر الله تماماً، فمن استحواذ عليه الشيطان، وملاً ساحة فكره بما نثر فيها وزرع من وسائمه وتسويلاته وشبهاته وضلالاته، وسقى وتغذى بالنماء، أنساه الشيطان ذكر الله، فهو لا يذكر الله حينما يتقلب في بغيه، ولا يذكر الله حين يتعرض لبلائه ومصائبه، بل يرى كل ذلك مصادفات من ظواهر الحركات الطبيعية، أو أثاراً لأعمال يقوم بها الناس لا سلطان لقضاء الله وقدره عليها، وإذا كانت له مطالب سعى يتخذ الأسباب المادية بلوغها دون أن يتحرك قلبه بالتوكل على الله عند اتخاذها، وحينما تتعسر عليه بلجاً إلى الغيبيات التي يؤمن بها المشركون، وهنا تتلاعب به الشياطين، وإذا كان لا يذكر الله عند هذه الأمور فهو لا يذكر الله ختماً ليحمده ويشكره ويغبطه، ليفعل ما أمر به، ويترك ما نهى عنه، وقد دل على هذه القضية قول الله تعالى :

﴿فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾

دلت والفاء العاطفة، على الترتيب مع التعقيب، ودلت على السببية، ودل حدوث النسيان على أنه أمر طارئ عليهم بسبب استحواذ الشيطان عليهم، ولم يكن من فطرتهم، ولا من أوائل رحلة امتحانهم قبل أن يستحواذ عليهم الشيطان عن طريق الأهواء والشهوات والشبهات والضلالات.

القضية الثالثة: وهي تأتي أثراً من آثار اجتماع القضيتين الأولى والثانية، وهي أن المنافقين حينما يتلاقون على مبادئ ومفاهيم وعقائد وأنواع سلوك في الحياة جرهم الشيطان إلى سلوكها، فلا بد أن يتألف منهم حزب تشاكلت مبادئ أفرادها، وأهواؤهم، وتشابهت أعمالهم، ولما كان الشيطان هو الذي يوسوس بها ويسول، ويستدرج إلى سلوك سبيلها، فلا بد أن يكون الشيطان هو رئيسها وقائدها، فحزبهم هو حزب الشيطان، لأنه هو قائده، ورئيسه، وواضع برامجه، وموجه أفرادها، وسائقهم سوق البهائم.

القضية الرابعة: تنضم بيان عاقبة هذا الحزب الشيطاني، وهي أنه هو الحزب الوحيد الخاسر لكل شيء، فكما أن الخسران منحصراً به، فقال تعالى :

﴿الْأَإِنِّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

[الآ]: أداة استفتاح للتنبيه والتحذير.

[إن]: لتأكيد الخبر.

[هم]: ضمير فصل لتأكيد التأكيد، وإفادة الحصر الذي يحصل بتعريف طرفي الإسناد.

[الْخَاسِرُونَ]: أي: المستجمعون لخسارة كل شيء إذ خَسِرُوا أنفسهم، ودفعوا بها إلى العذاب الأليم الخالد في دار العذاب. فَهَلْ يَوجد خُسرَان أشَدَّ من هذا الخسران ١٩.

أداة التعريف هنا لاستغراق أفراد جنس الخسران، فتحقق بذلك القصر. ولم يأت هذا القصر في القرآن إلا وصفاً للكافرين، والكافرون جميعاً على اختلاف مذاهبهم وأهوائهم وبرامجهم هم حزب الشيطان.

أما غير الكافرين فقد يَخْسِرُونَ خسارات مختلفة الدرجات لكنَّهُمْ لا يكونون هم الخاسرين لكل شيء.

وهكذا يظهر لنا الانسجام والاتفاق في دلالات العبارات القرآنية، ولو كان هذا الكتاب من عند غير الله لوجد الباحثون المنقبون فيه اختلافاً كثيراً.

فالحمد لله الذي هدانا لهذا الكتاب، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

والحمد لله على توفيقه وفتحه في تدبر آيات كتابه.

* قول الله عز وجل:

﴿إِنِّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ ﴿٥٠﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَّا وَرُسُلُنا إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٥١﴾.

سبق في صدر النص السابق (٢٧) من سورة (المجادلة) بيان أن المناققين يحادون الله ورسوله، أي: يقفون في حدٍّ معارض ومضادٍّ لحدِّ الله ورسوله سرّاً،

وَيَتَرَبُّصُونَ أَنْ تَنْسَحَ لَهُمُ الْفُرْصَةُ لِيَكُونُوا مَقَاتِلِينَ لِلتَّخْلُصِ مِنَ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ قِتَالًا عَلَنِيًّا، فَهُمْ أَعْدَاءُ حَقِيقِيونَ سِرًّا، إِلَّا أَنَّهُمْ جَبْنَاءُ.

فاقتضت الحكمة البيانية تطمين الرسول والذين آمنوا، ووَعِيدُ المنافقين، بأنهم سيكونون بسلطان القهر الرباني في الضعفاء المخذولين الأذلين، فقال الله تعالى:

﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝﴾.

هذه الجملة خبرٌ ﴿إِنْ﴾ واسم الموصول وصلته اسمُها، ومعنى: ﴿فِي الْأَذَلِّينَ﴾: أَذِلَّاءُ ضِعْفَاءُ مَخْذُولُونَ فِي مُجْمَعِ الْأَذَلِّينَ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ، فَهُمْ رُكْعَةٌ مِنْ رُكَّامِ الْأَذَلِّينَ الْمُغْلُوبِينَ، لَيْسُوا مُؤَهَّلِينَ لِأَنْ يَتَّبَعُوا، مَهْمَا اتَّخَذُوا مِنْ وَسَائِلٍ وَأَسْبَابٍ.

وليس هذا الخبر عنهم أمراً معتمداً على ظنون وأمارات، بل هو قضاء بقدر رباني، دلَّ عليه قول الله تعالى:

﴿كَتَبَ اللَّهُ لَا غَلِبَ أَنا وَرُسُلِي ۝﴾.

قانون من قوانين الكون الربانية، أو سُنَّةٌ مِنْ سُنَنِ اللَّهِ، قضاها وألزم الله بها نفسه، في ظروف الحياة الدنيا، حياة الابتلاء، قَبْلَ حياة الجزاء، هذه السُنَّةُ هي:

﴿لَا غَلِبَ أَنا وَرُسُلِي ۝﴾.

وَيُلْحَقُ الْمُؤْمِنُونَ الصَّادِقُونَ بِالرُّسُلِ إِذَا التَّزَمُوا مِنْهَجَ اللَّهِ، وَلَمْ يَنْحَرِفُوا عَنْهُ، أَوْ يَقْصُرُوا بِوَاجِبَاتِهِمْ تَجَاهَهُ.

﴿كَتَبَ اللَّهُ ۝﴾:

أي: سَجَّلَ اللَّهُ كِتَابَةً فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ، ثُمَّ فِي الصُّحُفِ الَّتِي قَدْ يُكْتَبُ فِيهَا بَعْضُ مَا فِيهِ، كَصُحُفِ الْمَلَائِكَةِ.

الكتابة تدوين للكلام يشتمل على علمٍ ما، وقد تُحْمِلُ الكتابة دلالة الأمر المكتوب، فإذا كان المكتوب يُعَبِّرُ عَنْ قِضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ، حَمَلَ فِعْلُ ﴿كَتَبَ﴾

معنى: «قَضَى وَقَدَّرَ». وإذا كان المكتوب يُعَبَّرُ عن أمرٍ أو نهيٍ، حمل فعل ﴿كُتِبَ﴾ معنى: «أَمَرَ أَوْ نَهَى». وإذا كان المكتوب يُعَبَّرُ عن شيءٍ فرضه الله على عباده، حمل فعل ﴿كُتِبَ﴾ معنى «فرض أو أوجب». وإذا كان المكتوب يُعَبَّرُ عن حقيقة أزلية، كان معنى ﴿كُتِبَ﴾ دَوْنُ معلومة من المعلومات الأزلية. وإذا كان المكتوب يُعَبَّرُ عن أمرٍ سيفعله العباد باختيارهم الحر، كان معنى ﴿كُتِبَ﴾ دَوْنُ معلومة من المعلومات التي يحيط بها عِلْمُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَوْ كَانَتْ مِمَّا سيفعله العباد باختيارهم الحر، وهذه من خصائص شمول العلم الرباني لكل شيء، ولا يُقَالُ في هذه: قضى وقدر، فمن فهم في هذه معنى «قَضَى وَقَدَّرَ» فقد أساء، وأفسد، ولم يتدبر.

ولَمَّا كَانَتْ سُنَّةُ اللَّهِ فِي: ﴿لَاغِلِينَ أَنَا وَرُسُلِي﴾ سُنَّةُ نَافِذَةٍ، وَكَانَ تَفَادُهَا مظهرًا من مظاهر قُوَّةِ اللَّهِ وَعَزِّهِ الْغَالِيَةِ، وَجَزِئِيَّةٍ مِنْ جُزْئِيَّاتِ صِفَةِ كَلِيَّةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ الْجَلِيلَةِ وَهِيَ أَنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ غَزِيرٌ، أَي: غَالِبٌ لِكُلِّ الْقَوَى مَتَى شَاءَ، كَانَ مِنَ الْحِكْمَةِ فِي الْبَيَانِ التَّذْكِيرَ بِهَذِهِ الْكَلِيَّةِ الْإِعْتِقَادِيَّةِ، لِرَبْطِ الْفُرُوعِ بِالْأَصُولِ، وَلِتَعْمِيقِ الْإِيمَانِ وَتَثْبِيتِهِ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، وَإِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَى الْكَافِرِينَ الْمَعَانِدِينَ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿إِنَّكَ اللَّهُ قَوِيٌّ غَزِيرٌ ۝﴾

غزير: أي: ذو عزة كاملة. العزة: هي القدرة على التغلب، تقول العرب، عزَّ إذا غلب، وفي المثل: (مَنْ عَزَّزَ) أي: من غلب سلب.

* قول الله عز وجل:

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَضَعَا عَنْهُمْ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝﴾

في مقابل ما عليه المنافقون من اتخاذهم أعداء الله اليهود الذين غضب الله عليهم أولياء من دون المؤمنين، كان من الحكمة البيانية توضيح الموقف المنجّد باستمرار للذين يؤمنون بالله واليوم الآخر، حول موضوع موالة من حادّ الله ورسوله من أهل الكفر الصّرحاء والمنافقين.

وهذه الآية قد ختم الله بها سورة (المجادلة) موضحة موقف المؤمنين في موضوع الموالة.

إنها آية خطيرة جدّاً، تذكّر الذين يؤادّون من حادّ الله، موادة موالة بنصرة ومعونة وتأييد ضدّ الإسلام والمسلمين، بأنهم لو كانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر لما فعلوا ذلك، إذ:

﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾:

أي: لا تجد أيها الباحث المنقب الصالح للمخاطب قوماً لهم كتلة أو جماعة ما يؤادّون من حادّ الله ورسوله، وهم مع ذلك يؤمنون بالله واليوم الآخر.

إنهم لو كانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر لخافوا من عذاب الله الشديد الذي يجعلهم مع أوليائهم الكافرين في النار، إن هذه الموالة للكافرين ضدّ المؤمنين خيانة عظيمة تقدّف بالموالين إلى صفوف الكافرين الذين يحادّون الله ورسوله.

إن إنساناً لديه ذرة من إيمان وعقل لا يرتكب هذه الكبيرة العظمى، فالآية لا تجعل هذه الموادة إحدى المكفّرات، لكنها تكشف أنها تدلّ على عدم وجود الإيمان بالله واليوم الآخر في القلب بصورة صحيحة سليمة مقبولة عند الله، ففعلها بين المسلمين من خصائص المنافقين في الجملة.

أمّا ما فعل حاطب ابن أبي بلتعة فلم يكن موادة من هذا القبيل، مع أنّ ما فعله قد كان مغصية كبيرة، إلا أنه لم يكن عن نفاق، وكان مع ذلك بصورة فردية، لحماية أهله، لا موادة لمن حادّ الله ورسوله.

ويدخل في عموم هذا الكلام الذين يؤادّون المنافقين، وهم يعلمون أنهم منافقون، أو ظهرت في أقوالهم وتصرفاتهم علامات النفاق.

وتسأل المتدبر لهذا البيان الخطير: ماذا يفعل المؤمنون بالله واليوم الآخر، مع آبائهم وأبنائهم وإخوانهم وعشيرتهم الأقربين من أهل الكفر، ألا يؤادونهم؟ ويأتيه الجواب في هذه الآية، مع تنأج فقراتها:

﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾.

إن موادة الأقربين التي تستلرج إلى موالاتهم من دون المؤمنين، هي من مناصرة الكفر ضد الإيمان، والكافرين ضد المؤمنين، وهذه كبيرة لا يفعلها إلا كافر صريح أو منافق.

حسناً: فما هو حال المؤمنين الذين لا يؤادون من حاد الله ورسوله، ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم؟

لقد اشتملت الآية على بيان ست قضايا عظيمة كريمة تتعلق بهم:

القضية الأولى: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ، فقال عز وجل:

﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾:

أي: أولئك رفيعو المنزلة عند الله وملأكته كتب الله في قلوبهم كلمات الإيمان، لتكون هذه الكلمات المكتوبات في قلوبهم شهادة من الله لهم بأنهم مؤمنون، ولما كان الإيمان محل القلب، كانت هذه الكلمات الشاهدات لهم بأنهم مؤمنون، مكتوبة بأمر الله أو بفعله ضمن قلوبهم، وهذه الشهادة الربانية في قلوبهم جواز دخولهم الجنة، وقد اعتادت الشعوب القديمة أن تكتب شعار قبيلتها على أجساد أفراد القبيلة، ويسمون: «التوتم» وهو بمثابة الهوية.

وفي المقابل نجد في النصوص النبوية أن الدجال مكتوب على جبينه «كافر» شهادة عليه بأنه من أهل النار، ولا تبرز على جبينه ليقرأها المؤمنون، إلا بعد أن كُتِبَ في قلبه.

فالمؤمنون يحملون هويتهم الربانية في قلوبهم، وقد يحمل الكافرون في المقابل هوية كفرهم.

ولا أرى مقتضياً لتأويل هذه الكتابة، وحملها على معانٍ أخرى، كالتجمل، أو التبيت، أو غير ذلك، فالأصل حمل اللفظ على ظاهره إلا عند التعذر. أقول:

وما يُكْتَبُ في القلوب يُقْرَأ يوم القيامة كالذي يُقْرَأ في الصحف، وقد يكون باستطاعة الملائكة الموكلين بأعمال العباد أن يقرؤوه في الدنيا أيضاً. والله أعلم.

القضية الثانية: أَنَّ الله عزَّ وجلَّ يُؤَيِّدُهُم بروحٍ منه، أي: بقوة معنوية، مقابل تخليهم عن الأقربين من أرحامهم وعشيرتهم الكافرين، والاستنصار بهم ومناصرتهم، فقال تعالى:

﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾:

أي: وقواهم على الثبات في مواقف الإيمان وفي المعارك ضدَّ الذين يحادون الله ورسوله، بروحٍ منه، أي: بقوة خفية غير منظورة.

وجاء التعبير بصيغة الفعل الماضي ﴿وَأَيَّدَهُم﴾ لبيان تحقُّق وقوع هذا التأيد، في مجرى حياتهم، ومن جعله الله مؤيداً منه فتأييده له مستمرٌّ مدى حياته، ما دام على وصفه الذي أيده من أجله.

القضية الثالثة: أَنَّ اللَّهَ يُدْخِلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خالدين فيها، فقال تعالى:

﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾.

إنَّها جَنَاتٌ مُفْصَّلَاتٌ، ضمن جنَّةٍ عَظْمَى جَامِعَةٍ لَهَا، وكلُّ جنَّةٍ مِنْهَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِ قُصُورٍ أَصْحَابُهَا فِيهَا الْأَنْهَارُ التي جاء وصفها في القرآن.

فَالله عزَّ وجلَّ يُدْخِلُ هؤلاء الذين كتب في قلوبهم الإيمان جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حالة كونهم خالدين فيها.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾:

حال من ضمير النصب في ﴿وَيُدْخِلُهُمْ﴾ وهذه الحال يسمونها حالاً مُقَدَّرَةً، لأنَّ الخلود ليس مقارناً لدخولهم الجَنَاتِ.

القضية الرابعة: أَنَّ اللَّهَ رَضِيَ عَنْهُمْ إِذْ قَلَعُوا بِإِيمَانِهِمْ وَعَمَلِهِمْ مَا يُرْضِيهِ، وَأَنْتُمْ رَضُوا عَنْ اللَّهِ، إِذْ أَصَابُوا مِنْ عَطَاءَاتِهِ الْعَظِيمَةِ، فِي جَنَّاتِ النِّعَمِ مَا لَمْ يَكُنْ يَخْطُرُ عَلَى بَالِهِمْ، فَوْقَ مَا نَالُوا مِنْ تَأْيِيدٍ وَمَجْدٍ وَسَعَادَةٍ قَبْلَ ذَلِكَ، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾.

الرضا: هو الشعور بالارتياح والاكتماء والقبول، وتحقيق المطلوب، أو إدراك ذلك في النفس.

القضية الخامسة: وهي تأتي أثاراً من أثار اجتماع المؤمنين على عقائد ومبادئ ومفاهيم وصراط رباني واحد، فلا بد أن يتألف منهم حزب واحد، متحد الوحدات الفكرية والنفسية والقلبية والسلوكية.

ولما كان الله هو الهادي إلى الإيمان، والمصطفى لعباده دين الإسلام، وكان هذا الحزب هو الحزب المؤمن بما هدى الله له، والعامل بما شرع لعباده والسالك صراطه الذي وضعه لهم، كان هو الجدير بأن يكون عنوانه «حزب الله» فقال تعالى:

﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾:

أي: أولئك ذوو المنزل العلية والمقام الرفيع عند الله هم حزب الله، ومن كان من حزب الله جعله الله في كنفه، وأمدّه بمَدَدٍ من لدنه.

القضية السادسة: تتضمن بيان عاقبة حزب الله، في مقابل ما سبق من بيان عاقبة حزب الشيطان، فقال تعالى:

﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

أي: هم الفائزون الظافرون بكل ما يتمنون، وفق ما يتمنون.

ويقال في هذه الجملة ما سبق شرحه لدى تحليل الجملة المقابلة:

﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

فليُرجع إليه، أو فليلاحظ هنا.

وانتهى النص



النص التاسع والعشرون

وهو من سورة (التحریم/ ٦٦ مصحف/ ١٠٧ نزول)

«السورة (٢١) من التنزيل المدني»

الآية (٩)

حول مجاهدة الكفار والمنافقين والإغلاظ عليهم

* قال الله عز وجل:

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ۝٩﴾

* * *

مع الآية في التحليل والتدبر

تحليلات لفظية:

صُدِّرَت الآية بخطاب النبي بوصفه قائد الأمة الإسلامية في حياته، لأنه هو المسؤول عن إصدار القرار بمجاهدة الكفار والمنافقين، والإغلاظ عليهم، ضمن المستوى الجهادي الذي يراه.

وَيُلْحَقُ بالنبي كل قائد للأمة الإسلامية من المؤمنين المسلمين، لأن شرائع الله لعباده شرائع مستمرة ولا تقتصر على عصر النبي، فخلفاء النبي من بعده وأمراء المؤمنين مسؤولون عن تنفيذ الأوامر الموجهة للنبي من كل ما يعُمُّ أمور المسلمين، أو يتعلق بحقوق الإدارة وواجباتها.

وقد علّمنا الله عز وجل في صدر سورة (الطلاق/ ٦٥ مصحف/ ٩٩ نزول)

أَنَّ خطابه للنبيّ هو خطاب في الحقيقة لكلّ المؤمنين، لأن موضوع الطلاق الذي جاء فيه موضوع عام وليس من خصوصيات الرسول.

وكذلك في صدر سورة (التحریم) مع أنه نزل بمناسبة حادثة جرت للنبيّ، إلا أنّ المضمون عامّ يشمل كلّ من يجري له مثل ما جرى للنبي ﷺ.

﴿جَهَادُ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ﴾

يقال لغة: جَاهَدَ يُجَاهِدُ مُجَاهِدَةً وَجِهَادًا، أي: بذلَ جَهْدًا فيه معنى المغالبة أو المنافسة لمعارض يشارك ببذل الجُهد، مغالبًا، أو منافسًا، أو مقاومًا صادقًا.

هذا ما تدلُّ عليه الصيغة، وفي الجهاد على هذا المعنى يُبذل عادةً جَهْدٌ زائد، وقد يُطلَقَ الجهاد ويراد منه مُجَرَّدُ بذلِ الجُهدِ الزائد، ولو لم يكن في مُقابله مُشاركٌ مُغالبٌ أو منافسٌ أو مقاومٌ.

والجهاد المستعمل في القرآن تعبيرٌ يدخلُ في عُمومِ الْمَعْنَى اللَّغَوِي بِشكلٍ عامّ، إلا أنّ له قيداً عامّاً، وهو أن يكون في سبيل الله وابتغاء مرضاته، وقبولا تفصيليّة لكلّ نوعٍ من أنواع الجهاد، وهذه القيود مبينة في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وفيما استنبطه علماء المسلمين وفقهاؤهم.

ومن استعراض النصوص القرآنية في الجهاد يتبيّن لنا أنّ المراد من الجهاد في سبيل الله أن يبذل المؤمن المسلم في سبيل الله ممّا يَمْلِكُ مِنْ جُهدٍ، أو طاقةٍ، أو مالٍ، أو فكرٍ، أو علمٍ، أو دعوةٍ إلى الله، أو جدالٍ بالتي هي أحسن، أو أيّ شيءٍ ذي نفعٍ، أو ذي تأثيرٍ ما، من أيّ شيءٍ يَخُصُّه، أو من أيّ شيءٍ له عليه سُلْطَةٌ ما، أو قدرةٌ على التصرف فيه إذا كان مأذوناً بذلك شرعاً، لنصرة الإسلام والمسلمين بالحق.

ومجالات الجهاد كثيرة، منها:

- بذل طاقة الفكر، لنصرة دين الله بالحق.
- بذل المال لنصرة الإسلام والمسلمين.
- بذل قدرات اللسان في البيان النافع المؤثر للهدف نفسه.

- بذل قدرات الكتابة والتأليف، والنشر والتوزيع.
 - بذل حركة الجسد، في المشي، والسعي، والسفر، والتنقل في الأرض.
 - التضحية بمطالب النفس من شهوات ولذات وأهواء ونحو ذلك.
 - إعداد المستطاع من القوة للإرهاب، وكف العدوان القائم أو المحذور منه.
 - القتال، والتضحية بالحياة حين تدعو الضرورة أو الحاجة الملحة لذلك، دفعاً لخطر قائم أو خطر مُتَوَقَّع، أو لتأمين وصول دعوة الإسلام إلى الناس، وحماية الشعوب من الظلم، والعدوان، والفتنة في الدين.
 - قول الحق مع الخوف من التنكيل عقاباً على قوله، من أدنى درجات التعذيب حتى القتل.
 - القيام بأعمال لخدمة الإسلام والمسلمين يتعرَّض القائم بها لمصائب في ماله أو نفسه حتى بذل حياته، كالتجسس ضمن صفوف الكافرين.
- إلى غير ذلك من أمور، بشرط أن تكون مأذوناً بها شرعاً.

﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾:

أي: كُنْ شديداً عليهم، فعاملهم بقسوة وتعنيف، فقد تعادوا فيما هم فيه منذ أوائل العهد المدني ولم يرتدعوا بمختلف الأساليب الرفيقة، وقد مضى من العهد المدني قرابة ثلثيه، ولم تجد معهم سياسة التفاوضي، والتخويف بعذاب الآخرة، ثم التهديد بالإذن بمحاربتهم.

﴿وَمَا وَنَّهُمْ جَهَنَّمَ﴾:

أي: منزلهم الذي سيصيرون إليه، ويقيمون فيه دواماً جهنم دار العذاب يوم الدين.

تدرج البیان الربّاني

حول معاملة المنافقين مع تدبر النصوص

نلاحظ أنّ التوجيه الربّاني في نجوم التنزيل القرآني الموجّه للرسول والمؤمنين حول معالجة المنافقين داخل المجتمع الإسلاميّ الأول، قد تدرّج على الوجه التالي :

(١) ففي المرحلة الأولى وجه الله عزّ وجلّ رسوله لعدم مقابلة أذاهم بالعقاب، ولأنّ يتوكّل على الله في كفّ أذاهم عنه، ويلحق المؤمنون بالرسول في هذا التوجيه، فقال الله عزّ وجلّ له في سورة (الأحزاب/ ٣٣ مصحف/ ٩٠ نزول) وهي رابع سور مدنية:

﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ٥٨﴾.

ويظهر أنّ المراد من الكافرين في هذه الآية قسم منهم لم يكن قد أذن الله بعدُ بقتالهم، ولعلّهم من كفار اليهود في المدينة.

(٢) وعقب ذلك وجه الله عزّ وجلّ التحذير للمنافقين في سورة (الأحزاب) نفسها بقوله تعالى متحدثاً عنهم بأسلوب الحديث عن الغائب:

﴿لَئِنْ لَرَيْنَاهُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجُفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَارُوا رُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ٦٧ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا قَتْلًا ٦٨ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ٦٩﴾.

﴿لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ﴾:

أي: لنخرضنك على ملاحقتهم وتقتيلهم.

فالله عزّ وجلّ يُنذّر المنافقين في هذا النصّ بأنهم إذا لم ينتهوا ويكفوا عن

أعمالهم، وحركاتهم العدائية الكيدية السرية للرسول والإسلام والمسلمين، فَيَسْلُطُ الله رسوله والمؤمنين عليهم، وَيُنْهِي أسلوب التغاضي عنهم، والصُّبْر عليهم، والتسامح معهم، كما سَلَطَ على أمثالهم من أهل الأمم السالفة فيما شرع لِرُسُلِهِ الماضين، من مُلاحَقَةٍ بالأخذِ والتقتيل الشديد أَيْنَمَا وَجَدُوا.

فإذا تمادى المنافقون في الرسالة الرَّبَّانِيَّة الخاتمة، معتبرين إمهالهم فرصةً سانحةً يَكِيدُونَ خلالها كيدهم، ويتابعون فيها شرورهم وخبائثهم، فَيَسْزِلُ الله الإذن لرسوله بالبحث عنهم، وملاحقتهم، وتقتيلهم، أو يأمره بذلك.

وهذا الإشعار، مع بيان أَنَّ أخذهم وتقتيلهم قد كان من سُنَّةِ الله في الأمم السابقة يَدُلُّ على أَنَّهُمْ إذا تفاقم أمرهم، وصاروا خطراً حقيقياً ضمن المجتمع الإسلامي، فَإِنَّ القيادة المؤمنة المسلمة مأذونة بتطبيق سُنَّةِ اللَّهِ فيهم، بدليل قوله تعالى:

﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُنَّ اللَّهُ سُوءَ الَّذِي كُنَّ يَفْعَلُونَ﴾ (١٦)

وقد قَسَمَ الله المنافقين في هذا النصِّ إلى أقسام ثلاثة:

القسم الأول: المنافقون الذين ينطبق عليهم كل صفات المنافقين.

القسم الثاني: وهم الذين في قلوبهم مرض لم يبلغ مبلغ النفاق الأقصى، لكنهم يسرون مع المنافقين، ويتحركون مثل تحركهم.

القسم الثالث: المرجفون، وهم الذين تظهر على ألسنتهم عبارات التخذيل، والإرجاف بأن المسلمين مهزومون.

الإرجاف: الإخبار بالأكاذيب، لإثارة الفتن والاضطرابات.

(٣) وبعد ذلك أمر الله رسوله بأن يحذِّرهم، وَيُلْحِقْ بالرسول جميع المؤمنين ولا سيما الخلفاء والأمراء، فقال عز وجل بشأن المنافقين في سورة (المنافقون) / ٦٣ مصحف / ١٠٤ نزول) السورة (١٨) من التنزيل المدني:

﴿وَإِذَا رَأَوْهُمُ تَفَجَّعُوا أَنُجَسَائِهِمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّكُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ

يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُوَّ فَأَحْذَرْتُمُ قِتْلَهُمْ اللَّهُ أَلَمْ يَوْفِكُمْ ﴿١﴾

فاشتملت هذه الآية على قضيتين مهمتين:

القضية الأولى: التحذيرُ منهم، والحذرُ منهم يقتضي مراقبتهم الشديدة، ومحاصرتهم بمن يَرُصد حركاتهم، لاخذ من ينكشف منهم بالجرم المشهود.

القضية الثانية: التدخل الرباني لمقاتلتهم لإحباط أعمالهم الكيدية.

(٤) وبعد ذلك ألمح الله عز وجل إلى أَنَّ المنافقين يتوهمون أَنَّ أموالهم وأولادهم ستحميهم من نعمة الرسول والذين آمنوا إذا انكشف حالهم وظهرت خياناتهم، ومع هذا الإلماح أبان الله عز وجل أَنَّ أموالهم وأولادهم لن تُصرف عنهم شيئاً من عذاب الله بأيدي أوليائه المؤمنين، فقال تعالى في سورة (المجادلة) / ٥٨ مصحف / ١٠٥ نزول) السورة (١٩) من التنزيل المدني:

﴿أَنْ تَقِيَّ عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧﴾﴾

وقد سبق شرح هذا النص.

(٥) وَلَمَّا لَمْ يَكْفُ المنافقون عن التمادي في خياناتهم، وأعمال الكيد السرية التي لا بُدَّ أَنْ يظهر شيء منها بين حين وآخر، أنزل الله عز وجل على رسوله في سورة (التحریم) / ٦٦ مصحف / ١٠٧ نزول) السورة (٢١) من التنزيل المدني ولم ينزل بعدها من القرآن إلا سبع سور.

﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ جَاهَدُوا الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَتْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٦﴾﴾

فجاء في هذا البيان الأمرُ بمجاهدة المنافقين والإغلاظ عليهم، والأمر بمجاهدة الكفار الذين سبق أن أمر الله رسوله بالصبر على أذاهم في سورة (الأحزاب) / ٣٣ مصحف / ٩٠ نزول) ولعلهم فريق من كفار اليهود في المدينة.

وجاء اللفظُ عامّاً شاملاً لأنواع الجهاد، لإلقاء الرُعب في قلوب المنافقين،

بأنَّ باستطاعة الرسول والذين آمنوا أن يُدْخِلُوا في هذا العموم أعمال القتال، التي هي من مجالات الجهاد الكثيرة.

ولم يَأْتِ نَصًّا ضَرْحاً بالقتال لئلا يُضْطَرَّ الرسول والمؤمنون إلى مباشرة البحث عن المنافقين وتقتيلهم، لكنَّ النَصَّ صالح لأن يفهموا منه الإذن بقتالهم ضمن القيام بصور الجهاد الأخرى.

ومع الأمر بمجاهدتهم أبان الله عاقبتهم يوم القيامة فمأواهم جهنم وبئس المصير.



النص الثلاثون

وهو من سورة (الفتح / ٤٨ / مصحف / ١١١ / نزول)

والسورة (٢٥) من التنزيل المدني

الآيات من (١ - ١٧)

حول أثر الفتح المين الذي حصل في صلح الحديبية

على نفوس المنافقين المخلفين وموقفهم

• قول الله عز وجل:

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝١ ﴾ وَبَصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا ۝٢ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ۖ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝٣ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ۝٤ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ ۖ بِاللَّهِ ظُنُّكَ أَلْسُوهُ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝٥ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيمًا حَكِيمًا ۝٦ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝٧ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝٨ إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ۖ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْلُ آبَدِهِمْ ۖ عَظِيمًا ۝٩ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا

يَقُولُونَ بِالسَّيِّئَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا السَّوْءَ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٢﴾ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٣﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا ﴿١٤﴾ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَفَازٍ فَلَتَأْخُذُوهُمَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكُمُ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرَةٌ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ بِأَمْرِ شَدِيدٍ فَنَقَّبُوا لُبُوبَهُمْ أَوْ تُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَطَيَّعُوا يَنْصَحْكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَلَنْ تَتَّخِذُوا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾ ﴿

(١)

ما في النص من القراءات المتواترة (من الفرض)

* في الآية (٦):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة [السوء] بفتح السين.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو [السوء] بضم السين.

القراءتان بمعنى سيتزل بهم ما يكرهون مما يكون مؤلماً لهم مادياً أو معنوياً.

* في الآية (٩):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة: [لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ] بناء الخطاب في الأفعال الأربعة.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: بياء الغائب في الأفعال الأربعة.

وفي القراءتين تكاملٌ في الأداء البياني، أما قراءة الجمهور فهي تُخاطَبُ الناس بعد خطاب الرسول وفق الأسلوب الذي يُسمَّى عند البلاغيين «الالتفات» وأما القراءة الأخرى فهي تنابع خطاب الرسول.

✽ في الآية (١٠):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة: [بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ] بكسر هاء الضمير وصلًا.
وقرأ حفص عن عاصم بضم هاء الضمير من [عَلَيْهِ] وصلًا.
أما في الوقف فتسكَّن عند الجميع وفق قاعدة الوقف.
والقراءتان لغتان عند العرب في نطق هاء الضمير.
(٢) قرأ نصف القراء العشرة: [فَسَيُوتِيهِ] بياء الغائب.
وقرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير وابن عامر وروح عن يعقوب [فَسَنُوتِيهِ] بنون المتكلم العظيم.

وفي القراءتين تكامل في الأداء البياني.

✽ في الآية (١١):

(١) قرأ جمهور القراء [ضُرًّا] بفتح الضاد.
وقرأ حمزة والكسائي وخلف العاشر [ضُرًّا] بضم الضاد.
والقراءتان وجهان في نطق هذه الكلمة عند العرب، ضَرَّ وضُرَّ.

✽ في الآية (١٥):

(١) قرأ جمهور القراء: [كَلَامَ اللَّهِ] «كلام» اسم جنس يقع على القليل والكثير.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف العاشر [كَلِمَ اللَّهِ] «كلم» جمع كلمة، مثل: نَبَقَةٌ ونَبَقٌ، ويعرف مثل هذا الجمع باسم الجنس الجمعي الذي يفرق بينه وبين واحده بالتاء.

والقراءتان وجهان عربيان بمعنى واحد.

* في الآية (١٧):

(١) قرأ جمهور القراء [يُدْخِلُهُ - يُعَذِّبُهُ] بياء الغائب في الفعلين.

وقرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر: [نُدْخِلُهُ - نُعَذِّبُهُ] بنون المتكلم العظم في الفعلين.

وفي القراءتين تكامل في الأداء البياني.

* * *

(٢)

موضوع النص وما ورد من أسباب النزول حوله

(١) تدور سورة (الفتح) حول أحداث ونتائج صلح الحديبية، الذي كان في شهر ذي القعدة من سنة ست للهجرة، ونزلت السورة في طريق عودة الرسول والمسلمين إلى المدينة عقب صلح الحديبية، وقد مُنِعَ المسلمون من أداء عمرتهم في ذلك العام، فأحصروا فذبحوا هديهم، وتحللوا من إحرامهم محلّقين ومقصرين، بعد أن أبرم الرسول ﷺ صلح الهدنة مع قريش، في قصة تُستوفى إن شاء الله مع بيان سبب النزول.

(٢) وحظَّ المنافقين من هذا النص بيان ثلاث قضايا:

القضية الأولى: بيان أنَّ صلح الحديبية وَغَوَظَةُ الرسول والمسلمين ممكنين من نشر الإسلام بين أكبر خصومهم وهم مشركو مكة، قد طَعَنَ آمالَ المنافقين في العمق، أو ذبحها ذبحاً، فكان ذلك مؤلماً لِقُلُوبِهِمْ ونفوسهم، ومعذباً لهم تعذيباً أشدَّ عليهم من كُلِّ ما أصابهم سابقاً من خيبة آمال.

القضية الثانية: بيان أنَّ المنافقين من الأعراب وهم من قبائل بدويّة حول المدينة، قد دُعُوا إلى الخروج مع الرسول لأداء العمرة، فلم يخرجوا، ظانين أنَّ الرسول والمسلمين لن يُعَوِّدُوا سالمين من سفرهم ذلك، لأنَّ أهل مكة سيبيدونهم

إبادة تامة، فالمسلمون قلة، وقد خرجوا بسلاح خفيف معتمرين، والمشركون سيتهزون بها فرصة لاستئصال خضرائهم.

وقد أخبر الله بأن هؤلاء المنافقين المخلفين من الأعراب سيعتذرون عند عودة الرسول والمسلمين إلى المدينة قائلين للرسول وهم يكذبون: شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا.

وكشف الله عز وجل سبب تخلفهم الحقيقي، وهو نفاقهم، وظنهم أن المسلمين سيقتضى عليهم، وستتأصل شأفتهم.

القضية الثالثة: بيان أن المخلفين عن الخروج مع الرسول ﷺ لأداء العمرة عام الحديبية، يقولون حين يعلمون أن المؤمنين خارجون لغزو قوم ليسوا ذوي بأس شديد ومن السهل الظفر بمغانم كثيرة لديهم: ذرونا نتيغكم، يتغون المشاركة في الغنائم المطموح بتواردها وتكاثرها في الانتصارات والفتوحات، دون أن يكونوا قد شاركوا في أيام الشدائد، حين كانوا يظنون أن المسلمين قلة، غير مؤهلين للانتصار على أعدائهم، أهل القوة والبأس يومئذ، فإذا منعوهم من الخروج معهم، من أجل نفاقهم وسابق تخلفهم أيام الشدائد وتوقعهم هزائم المسلمين المنكرة قالوا لهم: إنكم تمنعوننا من مشاركتكم لأنكم تحسدوننا حين نأخذ معكم من الغنائم، إذ تريدون أن تكون لكم وحذكم لا تشارككم فيها.

وجاء في التعقيب على هذا توجيه الرسول أن يقول لهم ما معناه: هذه الأماكن القريبة في الحجاز قد أصبحت سهلة المنال وبكفي مسلمو المدينة للسيطرة عليها، والتخلص من سلطان أعداء الإسلام والمسلمين فيها، ولكن ستأتي بعدها خطوة أعظم، تمتد حركة الجهاد والفتح فيها إلى دوائر أخرى وراء دائرة الحجاز، دوائر في جزيرة العرب، ودوائر خارج جزيرة العرب، وفي بعض هذه الدوائر قوم أهل بأس شديد، وعندئذ سيحتاج إلى خروجكم مقاتلين فاتحين، مع جيوش المؤمنين المسلمين، وستدعون إلى مواجهة هؤلاء القوم، فإن أطعتم يومئذ وخرجتم صادقين معدين أنفسكم لنيل الشهادة في سبيل الله، لا لمجرد الظفر بالغنائم التي ترون الحصول عليها أمراً سهلاً، يؤتكم الله أجراً حسناً عنده، مع ما قد تنالونه من

غنائم. وإن توليتم مدبرين مبتعدين، كما توليتم من قبل حين كنتم نظنون أن مواجهة المؤمنين لأعدائهم مواجهة خاسرة حتماً، فأنتم منافقون، طالبو مغانم، ولستم طالبين رضوان الله ونشر دينه، والمنافق له عذابٌ عند الله أليم يستحقه ويناله، وكذلك العصي أمر الرسول، أو أمر أمير المؤمنين الداعي إلى القتال في سبيل الله بالزام لا بندب.

(٣) وجاء في النص بيان منة الله على المؤمنين، وإشارات إلى بدء انتهاء دور رسول الله ﷺ في الحياة الدنيا، بتحقيق الفتح المبين، وإلى قرب إكمال إنزال ما لم ينزل بعد من نعمة الله في هذا الدين.

(٤) وجاء في النص الثناء على المؤمنين الذين بايعوا رسول الله في الحديبية، وأن الله بارك بيعتهم، فجعل يده فوق أيديهم، فهم مطالبون بالوفاء بعهدهم وعدم الإخلال به ونكته.

* * *

ما ورد من أسباب النزول

(١) اتفق الرواة على أن سورة (الفتح) نزلت في طريق رجوع الرسول ﷺ من الحديبية، في شهر ذي القعدة، من سنة ست من الهجرة، حين صده مشركو مكة عن الوصول إلى المسجد الحرام ومعه المسلمون المعتمرون، ليقتضوا عمرتهم فيه، وحالوا بينهم وبين ذلك، ثم بعد مفاوضات قبلوا المصالحة والمهادنة، وأن يرجع الرسول والمسلمون معه عامهم هذا، ثم يأتي ومعه المسلمون في السنة القادمة إن شاء، وتم الصلح على هذا، ونود أخرى، وتحلل الرسول والمسلمون من عمرتهم تحلل المحصرين، بعد أن ذبحوا هديهم، وكان هذا التحلل أمراً صعباً على كثير من أصحاب الرسول، إلا أن إرادة الله الحكيمة شاءت ذلك، وبينما هم قافلون متجهين للمدينة، أنزل الله على رسوله سورة (الفتح) بموضع يقال له (كُراع الغميم)^(١).

(١) كُراع الغميم: موضع بين مكة والمدينة، وهو وادٍ أمام عُسفان بشمانية أميال أقرب إلى مكة، أي: بينه وبين عُسفان نحو (١٣) كم.

وقد نزلت بمناسبة الأحداث التي رافقت أو سبقت أو جاءت بعد صلح الحديبية.

(٢) رأى رسول الله ﷺ رؤيا تأويلها أن الرسول ومعه أصحابه سيدخلون المسجد الحرام زائرين معظمين البيت الحرام، ودعا الرسول المسلمين أن يخرجوا معه لأداء العمرة، ودعا من حول المدينة من الأعراب ليخرجوا معه معتمرين، لكي تطمئن قريش أن الرسول جاء معتمراً ولا يريد حرباً، فاستجاب له بعضهم، وتخلف الكثيرون.

وخرج مع الرسول ﷺ قرابة ألف وخمسمائة، معتمرين من المهاجرين والأنصار ومن لجق بهم من الأعراب، وساق الرسول معه الهدى سبعين بعيراً إيذاناً بأنه لم يردّ حرباً، وإنما خرج معتمراً زائراً للبيت ومعظماً له.

وسار الرسول بالركب المعتمرين في اتجاه مكة، ولما بلغ «عُسفان»^(١) لقيه بشر بن سفيان الكعبي، فأخبره أن قريشاً سمعت بمسيره، فخرجوا ومعهم النساء والأولاد، قد لبسوا جلود النمور، ونزلوا بذئ طوى (مكان هو الآن داخل مكة) يعاهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً، وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قدّموا إلى كراع الغميم.

فقال رسول الله ﷺ:

«يَا وَجْهَ قُرَيْشٍ قَدْ أَكَلَتْهُمْ الْحَرْبُ، مَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ خَلُّوا بَيْنِي وَبَيْنَ سَائِرِ الْعَرَبِ، فَإِنْ هُمْ أَصَابُونِي كَانَ ذَلِكَ الَّذِي أَرَادُوا، وَإِنْ أَظْهَرَنِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ وَافَرِينَ، وَإِنْ يَفْعَلُوا قَاتَلُوا وَبِهِمْ قُوَّةٌ، فَمَا تَنْظُرُ قُرَيْشُ؟! قَوْلَ اللَّهِ لَا أَزَالُ أُجَاهِدُ عَلَىٰ هَذَا الَّذِي بَغَيْتِ اللَّهَ بِهِ حَتَّىٰ يُظْهِرَهُ اللَّهُ أَوْ تَنْفَرَدَ هَذِهِ السَّائِلَةُ»^(٢).

وتفادى الرسول الاصطدام بخيل المشركين، فقال:

(١) عُسفان: قرية بينها وبين مكة مرحلتان، أي: مسير يومين.

(٢) السَّائِلَةُ: جانب العتق، وانفراد السائفة يعني انفصالها عن الجسم، أي: حتى أقتل.

«مَنْ رَجُلٌ يَخْرُجُ بِنَا عَلَى طَرِيقٍ غَيْرِ طَرِيقِهِمُ الَّتِي هُمْ بِهَا؟» فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ «أَسْلَمَ»^(١): أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ .

فسلك بهم طريقاً وعرأً كثير الحجارة بين شعاب، فلما خرجوا منه، وقد شق عبوره على المسلمين، وأفضسوا إلى أرض سهلة عند منقطع الوادي، قال رسول الله ﷺ للناس:

«قُولُوا: نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَنَتُوبُ إِلَيْهِ» .

فقالوا ذلك، فقال:

«وَاللَّهِ إِنَّهَا لِلْحِطَّةِ الَّتِي عُرِضَتْ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَلَمْ يَقُولُوهَا» .

ولما رأَت خيل قريش أن المسلمين سلكوا طريقاً آخر، رجعوا مسرعين إلى قريش .

وسلك المسلمون في اتجاه الحديبية من أسفل مكة، فلما وصلوا قُرب الحديبية، بركت ناقة رسول الله ﷺ .

فقال الناس: خَلَّتِ الناقة (أي: عَرَضَ لها مثل ما يعرض للدواب من جِرَان) .

قال رسول الله: «مَا خَلَّتْ، وَمَا هُوَ لَهَا بِخُلُقٍ، وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ عَنْ مَكَّةَ، لَا تَدْعُونِي قُرَيْشُ الْيَوْمَ إِلَى خُطَّةٍ يَسْأَلُونَنِي فِيهَا صِلَةَ الرَّجِمِ إِلَّا أُعْطِيَتْهُمْ إِيَّاهَا» .

ثم قال للناس: «انزِلُوا» .

قيل: يا رسول الله، ما بالوادي ماءً ننزل عليه، فأخرجَ سَهْمًا من كنانته، فأعطاه رجلاً من أصحابه، فنزل به في قلب، من تلك القلب، فغرز في جوفه، فتدفق بالماء العذب الكثير، فشرب المسلمون وسَقَوْا دَوَابَّهُمْ وَارْتَوَوْا جميعاً .

(١) أسلم: بطن من خُزاعة، من قراهم «وَيْزَة» قرية ذات نخيل من اعراض المدينة، أي: من القرى التابعة للمدينة .

وَرَوَى عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ كُنَّا مِثَّةَ أَلْفٍ لَكَفَّانَا» وَهَذَا مِنْ مُعْجَزَاتِ الرَّسُولِ ﷺ الَّتِي أَكْرَمَهُ اللَّهُ بِهَا.

فَلَمَّا أَطْمَأَنَّ الْمُسْلِمُونَ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي نَزَلُوا فِيهِ عِنْدَ الْحَدِيثِيَّةِ، أَقْبَلَتْ إِلَيْهِ الْوُفُودُ:

— أَنَّهُ بُذِلَ بَنُ وَرْقَاءُ الْخُزَاعِي فِي رِجَالٍ مِنْ خُزَاعَةَ، فَكَلَّمُوهُ، وَسَلَّوْهُ: مَا الَّذِي جَاءَ بِهِ؟.

فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَأْتِ يُرِيدُ حَرْبًا، وَإِنَّمَا جَاءَ زَائِرًا لِلْبَيْتِ، وَمُعْظَمًا لِحَرَمَتِهِ. فَرَجَعُوا إِلَى قَرِيشٍ، فَقَالُوا: يَا مَعْشَرَ قَرِيشٍ إِنَّكُمْ تَعْبَلُونَ عَلَى مُحَمَّدٍ، إِنَّ مُحَمَّدًا لَمْ يَأْتِ لِقِتَالٍ، وَإِنَّمَا جَاءَ زَائِرًا هَذَا الْبَيْتِ.

فَاتَّهَمُوهُمْ وَخَاطَبُوهُمْ بِمَا يَكْرَهُونَ، وَقَالُوا: وَإِنْ كَانَ جَاءَ وَلَا يُرِيدُ قِتَالًا، فَوَاللَّهِ لَا يَدْخُلُهَا عَلَيْنَا غَنَوَةٌ أَبَدًا، وَلَا يَتَحَدَّثُ بِذَلِكَ غَنَّا الْعَرَبِ.

وَكَانَتْ خُزَاعَةُ ذَاتَ وَلَاءٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُسْلِمَةً وَمُشْرِكَةً، لَا يُخْفُونَ عَنْهُ شَيْئًا كَانَ بِمَكَّةَ.

— ثُمَّ بَعَثَ قَرِيشٌ إِلَى الرَّسُولِ «مِكْرَزَ بْنَ خَفْصٍ بْنِ الْأَخِيْفِ» فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقْبِلًا، قَالَ: «هَذَا رَجُلٌ غَادِرٌ».

فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَلَّمَهُ، قَالَ لَهُ الرَّسُولُ مِثْلَ الَّذِي قَالَهُ يُبْذِلُ بْنُ وَرْقَاءَ وَأَصْحَابَهُ.

فَرَجَعَ إِلَى قَرِيشٍ، فَأَخْبَرَهُمْ بِمَا قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

— ثُمَّ بَعَثَتْ قَرِيشٌ إِلَى الرَّسُولِ «الْحُلَيْسَ بْنَ عَلْفَمَةَ»، أَوْ ابْنَ زَبَانَ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ سَيِّدَ الْأَحَابِيشِ^(١)، فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ:

«إِنَّ هَذَا مِنْ قَوْمٍ يَتَأَلَّهُوْنَ (أَي: يَتَعَبَّدُونَ وَيُعْظَمُونَ أَمْرَ الْإِلَهِ) فَابْتَغُوا إِلَهُدِي

(١) أَحَابِيشُ قَرِيشٍ: جَمَاعَةٌ مِنْ قَرِيشٍ، وَكَثَانَةٌ وَخُزَاعَةٌ، اجْتَمَعُوا عِنْدَ حُبَيْشٍ، وَهُوَ جَبَلٌ بِأَسْفَلِ مَكَّةَ، وَتَحَالَفُوا.

في وجهه حتى يراه».

فلما رأى «الحُلَيْسُ» الهذلي يسير عليه من جانب الوادي في قلائده^(١)، وقد أكل أوزارته من طول الحبس عن مجلته^(٢)، رجع إلى قريش، ولم يصل إلى الرسول إعظاماً لما رأى، فأنابهم عما رأى.

فقال قريش له: اجلس، فإنما أنت أعرابي لا علم لك. فغضب الحُلَيْسُ، وقال: يا معشر قريش، والله ما على هذا حالناكم، ولأعلى هذا عاقدناكم، أبيضد عن بيت الله من جاء معظماً له؟! والذي نفس الحُلَيْسِ بيده، لتتخلن بين محمد وبين ما جاء له، أو لأتفرن بالأخابيش نفرة رجل واحد.

فقال قريش له: مه، كف عنا يا حُلَيْس، حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به.

— ثم بعث قريش إلى رسول الله ﷺ «عُروة بن مسعود الثقفي» فقال: يا معشر قريش، إني قد رأيت ما يلقى منكم من بعثتموه إلى محمد إذ جاءكم، من التعنيف وسوء اللفظ، وقد عرفتم أنكم والد (أي: بمثابة الوالد لي) وإني ولد، وقد سمعت بالذي نابكم، فجمعت من أطاعني من قومي، ثم جئتكم حتى آسيتمكم بنفسي (أي: جعلتكم مثل نفسي فشاركتم في الأمر).

قالوا: صدقت، ما أنت عندنا بمتهم.

فخرج «عُروة بن مسعود الثقفي» حتى أتى رسول الله ﷺ، فجلس بين يديه، ثم قال: يا محمد، أجمعت أوشاب الناس (أي: أخلاط الناس) ثم جئت بهم إلى بيضتك^(٣) لتفرضها بهم. إنها قريش قد خرجت معها العوذ المطافيل^(٤). قد لبسوا جلود الثمور، يعاهدون الله لا تدخلها عليهم عتوة أبداً، وإيم الله، لكأني بهولاء قد انكشفوا عنك غداً.

(١) القلائد: ما يعلق في أعتاق الهدي، إشعاراً بأنه هدي.

(٢) مجلته: أي: الموضع الذي ينخر فيه هدياً بالغ الكعبة.

(٣) بيضة الشيء أصله، وبيضة القوم: حوزتهم وحماهم.

(٤) عبارة يستعملها العرب كناية عن إخراج النساء والأولاد معهم، العوذ من الإبل ما كان حديث التاج، والمطافيل التي معها أولادها جمع مطفل.

وكان أبو بكر الصديق جالساً خلف رسول الله ﷺ، فقال له: أمْضُضْ بظُرِ اللَّاتِ، أَنْخُرْ نَنكُشْ عَنْهُ؟!

قال: مَنْ هَذَا يَا مُحَمَّدُ.

قال: هَذَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةٍ.

قال: أما والله، لَوْلَا يَدُ كَانَتْ لَكَ عِنْدِي، لَكَافَأْتُكَ بِهَا، وَلَكِنْ هَذِهِ بِهَا.

وجعل يتناول لحية رسول الله ﷺ وهو يكلمه، والمغيرة بن شعبة يُقْرِعُ يَدَهُ كُلَّمَا تَنَاوَلَ الْحِيَةَ الرَّسُولَ يَقُولُ لَهُ: اكْفِفْ يَدَكَ عَنْ وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ لَا تَصِلَ إِلَيْكَ، وَكَانَ الْمُغِيرَةُ وَاقِفًا فِي الْحَدِيدِ (أَي: بلباس الحرب) فلم يعرفه عُرْوَةُ لِأَنَّ وَجْهَهُ مَسْتَوْرٌ بِالزَّرْدِ.

وكان عروة يقول له: وَيَحْكُ، مَا أَفْظَكَ وَأَغْلَظَكَ!

فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ: مَنْ هَذَا يَا مُحَمَّدُ؟ قَالَ: هَذَا ابْنُ أَخِيكَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ (وكان المغيرة من ثقيف من أقرباء عروة). قَالَ عُرْوَةُ لِلْمُغِيرَةِ: أَي: غَدَرُ، وَهَلْ غَسَلْتَ سَوَاءَكَ إِلَّا بِالْأَمْسِ. (وكان المغيرة بن شعبة الثَّقَفِيُّ قَبْلَ إِسْلَامِهِ قَتَلَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَالِكٍ مِنْ ثَقِيفٍ، فَوَدَّى عُرْوَةَ الْمَقْتُولِينَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ دِيَّةً، وَأَصْلَحَ بَيْنَ الْحَيِّينَ مِنْ ثَقِيفٍ).

فكلمه رسول الله ﷺ بنحو ما كلم به من سبقه من الوفود، وأخبره أنه لم يأت يريد حرباً.

ورجع عروة إلى قريش، فقال: يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ، إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ كَسْرِي فِي مُلْكِهِ، وَقِصْرَ فِي مُلْكِهِ، وَالنَّجَاشِيَّ فِي مُلْكِهِ، وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مُلْكًا فِي قَوْمٍ قَطُّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِي أَصْحَابِهِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ قَوْمًا لَا يُسْلِمُونَهُ لشيءٍ أَبَدًا، فَرَوْا رَأْيَكُمْ.

ويعث الرسول إلى قريش «خِرَاشُ بْنُ أُمَيَّةَ الْخُزَاعِي» عَلَى بَعِيرٍ لَهُ يَقَالُ لَهُ: الثَّلَبُ، لِيَبْلُغَ أَشْرَافَهُمْ عَنْهُ مَا جَاءَ لَهُ، فَعَقَرُوا بِهِ جَمَلَ الرَّسُولِ، وَأَرَادُوا قَتْلَهُ، فَمَنْعَتْهُ الْأَحَابِيشُ، فَخَلُّوا سَبِيلَهُ، وَرَجَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنْبَاهَ بِمَا حَدَثَ.

وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ قُرَيْشًا بَعَثُوا أَرْبَعِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ، أَوْ خَمْسِينَ رَجُلًا،

وأمرهم أن يُطيفوا بعسكر المسلمين ليُصيِّبوا لهم منهم أحداً.

فأدركهم المسلمون وأخذُوهُمْ أخذاً، ولَمَّا جِئَ بِهِمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَفَا عَنْهُمْ، وَخَلَّى سَبِيلَهُمْ، وَكَانُوا قَدْ رَمَوْا فِي عَسْكَرِ الْمُسْلِمِينَ بِالْحِجَارَةِ وَالنَّبْلِ.

ثُمَّ دَعَا الرَّسُولُ ﷺ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، لِيَبْعَثَهُ إِلَى مَكَّةَ، فَيُبَلِّغَ عَنْهُ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ مَا جَاءَ لَهُ، فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَخَافُ قُرَيْشاً عَلَى نَفْسِي، وَلَيْسَ بِمَكَّةَ مِنْ بَنِي عَدِيٍّ بَنِ كَعْبٍ أَحَدٌ يَمْنَعُنِي، وَقَدْ عَرَفْتُ قُرَيْشَ عِدَاوَتِي إِيَّاهَا، وَغِلَظَتِي عَلَيْهَا، وَلَكِنِّي أَذْلكُ عَلَى رَجُلٍ أَعَزُّ بِهَا مِنِّي: عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ.

فَدَعَا الرَّسُولُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ، فَبَعَثَهُ إِلَى أَبِي سَفْيَانَ وَأَشْرَافِ قُرَيْشٍ، يَخْبِرُهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَأْتْ لِحَرْبٍ، وَأَنَّهُ إِنَّمَا جَاءَ زَائِراً لِهَذَا الْبَيْتِ، وَمَعْظِماً لِحُرْمَتِهِ.

فَخَرَجَ عُثْمَانُ إِلَى مَكَّةَ، فَلَقِيَهُ أَبَانُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ، فَحَمَلَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، ثُمَّ أَجَارَهُ، حَتَّى بَلَغَ رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

فَقَالُوا لِعُثْمَانَ حِينَ فَرَّغَ مِنْ رِسَالَةِ الرَّسُولِ إِلَيْهِمْ: إِنَّ شَيْئاً أَنْ تَطُوفَ بِالْبَيْتِ فَطُفْ.

فَقَالَ عُثْمَانُ: مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ حَتَّى يَطُوفَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَاحْتَبَسَتْهُ قُرَيْشٌ عِنْدَهَا، فَبَلَغَ الرُّسُولَ وَالْمُسْلِمِينَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَدْ قُتِلَ.

فَقَالَ الرَّسُولُ حِينَ بَلَغَهُ أَنَّ عُثْمَانَ قَدْ قُتِلَ:

وَلَا تَبْرَحُ حَتَّى تُنَاجِزَ الْقَوْمَ^(١).

فَدَعَا الرَّسُولُ ﷺ إِلَى الْبَيْعَةِ عَلَى مَقَاتِلَةِ الْقَوْمِ حَتَّى الْمَوْتِ، وَبَايَعَهُ مِنْ كَانَ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، لَمْ يَتَخَلَّفْ إِلَّا الْجَدُّ بْنُ قَيْسٍ، أَخُو بَنِي سَلَمَةَ، (وَهُوَ مِنْ مَنَافِقَةٍ بَنِي سَلَمَةَ مِنَ الْخَزْرَجِ، لَمْ يَنْتِلْ رِضْوَانَ الْبَيْعَةِ لِأَنَّهُ كَانَ مَنَافِقاً).

يَقُولُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: وَاللَّهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ لَا صِفَاً يَبْطِئُ نَاقَتَهُ، قَدْ ضَبَّأَ إِلَيْهَا (أَي: لَصِقَ بِهَا مُتَسْتَرّاً) يَسْتَرُّ بِهَا مِنَ النَّاسِ.

(١) أَي: حَتَّى نَقَاتِلَهُمْ، يُقَالُ: نَاجَزَهُ إِذَا نَازَلَهُ وَقَاتَلَهُ، وَتَنَاجَزَ الْقَوْمُ: تَقَاتَلُوا.

وسميت هذه البيعة بيعة الرضوان، لأن الله رضي عن المبايعين، وكانت عند شجرة من أشجار السمر، وكان أول المبايعين أبو سنان الأسدي، وورد الخبر عن عثمان بن عفان بأنه لم يقتل، ولكن احتبسته قريش عندها فبايع رسول الله عنه وهو غائب، فضرب بإحدى يديه على الأخرى.

ثم بعث قريش «سُهَيْلَ بْنِ عَمْرٍو» إلى رسول الله ﷺ، وقالوا له: اثبت محمداً فصالحه، ولا يكن في صلحك إلا أن يرجع عنا عامه هذا، فوالله لا نتحدث العرب عنا أنه دخلها علينا غنوة أبداً.

فأتى «سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو» رسول الله ﷺ، فلما رآه مقبلاً قال: قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل.

ولما وصل إلى الرسول تكلم فأطال الكلام، وتراجعا، ثم حصل الاتفاق على المصالحة.

ولما التام الأمر، ولم يبق إلا أن يكتب كتاب الصلح، وثب عمر بن الخطاب، فأتى أبا بكر، فقال: يا أبا بكر، أليس برسول الله؟

قال أبو بكر: بلى.

قال عمر: أولسنا بالمسلمين؟

قال أبو بكر: بلى.

قال عمر: أوليسوا بالمشركين؟

قال أبو بكر: بلى.

قال عمر: فعلام نعطي الدنيا في ديننا (الدنيا كالدنيا أي: الخسيسة الحقيرة الذليلة).

قال أبو بكر: يا عمر، ألزم غرزة (أي: ألزم أمر الرسول، الغرزة للرجل بمنزلة الركاب للسرّج، والتعبير على سبيل الكتابة) فإني أشهد أنه رسول الله.

قال عمر: وأنا أشهد أنه رسول الله.

وأثنى عمر بن الخطاب رسول الله ﷺ فقال له مثلما قال لأبي بكر.
 فقال رسول الله ﷺ: أنا عبدُ الله ورسولُهُ، لَنْ أُخَالِفَ أَمْرَهُ، وَلَنْ يُضَيِّعَنِي،
 وسألَ عُمَرَ الرِّسُولَ عَنِ الرُّوْيَا وَعَدِمَ تَحَقُّقَهَا، فَقَالَ لَهُ:
 «إِفَاخَبَرْتُكَ أَنَّكَ تَأْتِيهِ هَذَا الْعَامُ؟!» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَأِنَّكَ آتِيهِ وَمَطَوَّفٌ بِهِ».
 فكان عمر بعد ذلك يقول: مَا زِلْتُ أَتَصَدَّقُ وَأَصُومُ وَأَصَلِّي وَأَعْتِقُ، مِنْ الَّذِي
 صَنَعْتُ يَوْمَئِذٍ، مَخَافَةَ كَلَامِي الَّذِي تَكَلَّمْتُ بِهِ، حَتَّى زَجَرْتُ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا.
 ثم دعا رسول الله ﷺ عليَّ بنَ أبي طالب، لِيَكْتُبَ كِتَابَ الصُّلْحِ، فَقَالَ لَهُ
 بِحُضُورِ سُهَيْلِ بْنِ عَمْرٍو، وَمَنْ مَعَهُ مِنْ وَقْدِ قُرَيْشٍ:
 «اكتب، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ».
 قَالَ سُهَيْلٌ: لَا أَعْرِفُ هَذَا، وَلَكِنْ أَكْتُبُ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ.
 فقال الرسول: «اكتب: بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ» فكتبها.
 ثم قال: «اكتب: هَذَا مَا صَالَحَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو».
 قال سهيل: لَوْ شَهِدْتُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ أَقْبَلْكَ، وَلَكِنْ أَكْتُبُ اسْمَكَ وَاسْمَ
 أَبِيكَ، فَأَمْرٌ عَلَيَّ بِمَحْوِ مَا كُتِبَ، فَتَوَقَّفَ عَلَيَّ تَأْذِبًا، فَاخَذَ الرَّسُولُ الصَّحِيفَةَ
 فَمَحَاهَا. وَقَالَ لَعَلِّي: اكتب: هَذَا مَا صَالَحَ عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سُهَيْلُ بْنُ
 عَمْرٍو، اضْطَلَحَا عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَنِ النَّاسِ عَشْرَ سِنِينَ، يَأْمَنُ فِيهِنَّ النَّاسُ،
 وَيَكْفُفُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ، عَلَى أَنَّهُ مِنْ أَتَى مُحَمَّدًا مِنْ قُرَيْشٍ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيٍّ، رَدَّهُ
 عَلَيْهِمْ، وَمَنْ جَاءَ قُرَيْشًا مِنْ مَعَ مُحَمَّدٍ لَمْ يَرُدُّوهُ عَلَيْهِ، وَإِنْ بَيْنَنَا غَيِّبَةٌ مَكْفُوفَةٌ^(١)،
 وَأَنَّهُ لَا إِسْلَالَ^(٢) وَلَا إِغْلَالَ^(٣) وَأَنَّهُ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَدْخُلَ فِي عَقْدِ مُحَمَّدٍ وَعَهْدِهِ دَخَلَ
 فِيهِ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَدْخُلَ فِي عَقْدِ قُرَيْشٍ وَعَهْدِهِمْ دَخَلَ فِيهِ».

(١) العيبة: حافظة من خوص أو جلد أو غير ذلك توضع فيها الأمتعة، وكفَّها إغْلَافُها، وهي عبارة تستعمل للكناية عما في النفوس، وطيه إلى غاية الأجل.

(٢) الإِسْلَالُ: السَّرقة الخفية، التي تُسَلُّ بها المَسْرُوقَاتُ سُلًّا.

(٣) الإِغْلَالُ: الخيانة.

وحصل الاتفاق على أن يرجع الرسول بالمسلمين دون أن يعتصموا عامتهم
ذاك، وعلى أن يأتوا معتمرين في العام القادم، وكتب كتاب الصلح من نسختين
توزعان على الفريقين.

وشهد على كتاب الصلح رجال من المسلمين، ورجال من المشركين،
وكانت مضارب خيام المسلمين في الحل، فإذا أراد الرسول الصلاة دخل حدود
الحرم فصلى في أرض الحرم.

وحين فرغ الرسول من الصلح قال لأصحابه:

«قوموا فانحروا ثم اخلقوا» ثلاث مرات. فما قام منهم أحد، فدخل على
زوجه أم سلمة التي كانت معه في سفره هذا، فذكر لها ما وجد من الناس، فقالت:
يا نبي الله، اخرج، ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بطنك، وتدعو خالك
فيحلق لك.

فأخذ الرسول برأيها، فلما رأى المسلمون ما فعل الرسول قاموا فتحروا،
فحلق بعضهم وقصر آخرون.

فقال الرسول: «يرحم الله المحلقين».

قالوا: والمقصرين يا رسول الله؟.

قال: «يرحم الله المحلقين».

قالوا: والمقصرين؟

قال: «يرحم الله المحلقين».

قالوا: والمقصرين؟

قال: «والمقصرين».

قالوا: لِمَ ظَاهَرْتَ^(١) التَّرجيمَ للمحلقين دون المقصرين؟

قال: «لأنهم لم يشكوا».

(١) ظاهرت، أي: قويت وأكثت بالكرير.

وقفل رسول الله ﷺ والمسلمون راجعين إلى المدينة، ونزلت في الطريق سورة (الفتح) كما سبق بيان ذلك.

(٣) روى ابن أبي حاتم بسنده عن إياس بن سلمة عن أبيه ينما نحن قاتلون (أي: ناثمون وقت القبلولة في الحديبية) إذ نادى منادي رسول الله ﷺ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، الْبَيْعَةُ الْبَيْعَةُ، نزل روح القدس.

فثرنا إلى رسول الله ﷺ، وهو تحت شجرة سمره، فبايعناه، فذلك قول الله تعالى:

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾:

فبايع رسول الله ﷺ لعثمان رضي الله عنه بإحدى يديه على الأخرى. فقال الناس: هنيئاً لابن عفان، يطوف بالبيت ونحن ههنا، فقال رسول الله ﷺ:

«لَوْ مَكَتْ كَذَا وَكَذَا سَنَةً مَا طَافَ حَتَّى أَطُوفَ».

(٤) وجاء عند نيهقي عن أنس بن مالك قال: لما أمر رسول الله ﷺ ببيعة الرضوان، كان عثمان بن عفان رسول رسول الله ﷺ إلى أهل مكة، فبايع الناس، فقال رسول الله ﷺ:

«اللَّهُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَحَاجَةِ رَسُولِهِ فَضْرَبْ بِأَحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى، فَكَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِعُثْمَانَ خَيْراً مِنْ أَيْدِيهِمْ لَأَنْفُسِهِمْ».

(٣)

المفردات اللغوية في النص

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾:

يأتي الفتح بمعنى القضاء بين الخصمين، يقال لغة: فتح بين الخصمين يفتح فتحاً، أي: قضى بينهما وأمضى قضاءه.

ويأتي الفتح بمعنى إزالة العائق، يقال لغة: فتح الله له، إذا أزال ما كان عائقاً في طريقه من أمرٍ ماديٍّ أو معنويٍّ، فهيّا له أن ينطلق إلى ما يريد، ويدخل في عموم هذا الفتح إزالة العوائق الصّادة في سبيل الدعوة إلى الله، وإزالة العوائق المانعة من هداية الشعوب، وحكيمها بالعدل، وإقامة حكم الله فيها.

وأصل معنى الفتح مأخوذ من فتح الأبواب الذي هو ضدّ إغلاقها، ثمّ عمّم بالاستعمال فشمل كلّ ما يتضمّن إزالة العوائق الماديّة والمعنويّة، كالعوائق الفكرية والنفسية والقلبية وغير ذلك.

ولما كان النصر في محاربة جيوش الممالك يأتي غالباً قبل الفتح، قال الله عزّ وجل في سورة (النصر/ ١١٠ مصحف/ ١١٤ نزول):

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿٦﴾﴾

﴿يَغْفِرْ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴿٦﴾﴾

يفهم الناس أنّ الذنب المتقدم هو ما فعل في الزمان الماضي، وأنّ الذنب المتأخّر هو الذنب الذي سيفعل في الزمان المستقبل، هذا هو الفهم الشائع.

لكنني رأيت أنّ القرآن جاء فيه ثلاثة نصوص حول التقديم والتأخير معاً بالنسبة إلى أعمال العباد:

النص الأول: قول الله عزّ وجلّ في سورة (القيامة/ ٧٥ مصحف/

٣١ نزول):

﴿يَبْنِئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَذِي مَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٧﴾﴾

أي: يبنّي الإنسان يوم القيامة بأعماله الحسنة والسيئة التي عملها فقدّمها إلى الآخرة، أو إلى سجلّ أعماله.

ويبنّي بأعماله التي لم يعملها، فأخرها بتركها لها، من الأعمال الواجبة التي كان عليه أن يعملها فعصى الله بتركها، ومن الأعمال السيئة المحرمة فأطاع الله بتركها، فاستحقّ على تأخيرها لها ثواباً.

النص الثاني: قول الله عز وجل في سورة (الانفطار) ٨٢ مصحف / ٨٢ نزول):

﴿وَلِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ ۚ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ۝﴾

أي: علمت يوم القيامة كل نفس كاسبة حينما تُعرضُ عليها صحف أعمالها، ما عَمِلَتْ من عمل طاعة أو معصية، فقدمته إلى الآخرة، أو إلى التسجيل في صحف الأعمال، وما لم تعمل من عمل بطاعة الله أو معصيته، فأخترته عن العمل ولم تقدمه، فهي تستحق الثواب على ما أخرت فلم تعمل من عمل فيه معصية لله، وتستحق العقاب على ما أخرت فلم تعمل من عمل كان يجب عليها أن تعمله طاعة لله.

فالتقديم في النصين يدل على القيام بالعمل خيراً كان أو شراً.

والتأخير في النصين يدل على ترك العمل الذي ينبغي فعله أو ينبغي تركه.

ويقال لغة: قَدَّمْتَهُ فتَقَدَّم، ويقال: أَخَّرْتَهُ فتَأَخَّر.

ويمكن أن نفهم من قوله تعالى لرسوله:

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾:

بمعنى هذا المعنى القرآني: ليغفر لك الله ما عَمِلْتَ من عمل كان الأولى بك أن لا تعمله، ففعله من إمام المرسلين يعتبر ذنباً، وإن كان من غيره قد يعتبر برأ أو إحساناً، فهو عمل قَدَّمْتَهُ فتَقَدَّم، وليغفر لك الله ما تركت من عمل كان الأولى بك أن تعمله، فتركه من إمام المرسلين يُعْتَبَرُ ذنباً، وإن كان من غيره قد لا يُجْزِلُ بمرتبة البرّ عنده، ولا بمرتبة الإحسان فهو عمل أَخَّرْتَهُ فلم تَعْمَلْهُ فتَأَخَّر.

وبهذا الفهم تنحل كل الإشكالات المطروحة على أساس الفهم الشائع لمعنى: ما تَقَدَّمَ من ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، ولا يبقى لها وجود أصلاً، ولا يحتاج النص بهذا إلى تأويلات، والله أعلم.

﴿وَيَسِّرْ لَّعَمَلِكَ﴾:

جاء في القرآن استعمال تعبير «نِعْمَةُ اللَّهِ» بمعنى : ما أنزل الله لعباده من الدين الذي اصطفاه لهم في نصوص متعدّدة، منها ما يلي :

(١) في سورة (الضحى) / ٩٣ مصحف / ١١ نزول) قال الله عزّ وجلّ خطاباً لرسوله :

﴿وَأَمَّا نِعْمَةُ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝﴾

أي : فحدّث النَّاسَ بما أنزل عليك من نعمة القرآن وعقائد الإيمان ومبادئ الإسلام وشرائعه وأحكامه، وبما أنعم عليك من نعمة البيان، وقوّة الحجّة والبرهان، والقدرة على الإقناع، والتأثير في الأفكار والقلوب والأسماع.

(٢) وفي سورة (القلم) / ٦٨ مصحف / ٢ نزول) قال الله عزّ وجلّ لرسوله :

﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۝﴾

أي : ما أنت يا مُحَمَّدُ بنعمة رَبِّكَ التي أنعم بها عليك إذ جعلك نبياً رسولاً، تبْلُغُ عن رَبِّكَ ما أنزل عليك من الدين الذي اصطفاه الله لعباده بمجنون، كما يزعم الكفرة المشركون، حين اتَّهَمُواكَ بالمجنون بسبب ما أنعم الله به عليك من بيانات دينه وأمرَكَ بتبليغه للناس.

(٣) وفي سورة (الطور) / ٥٢ مصحف / ٧٦ نزول) قال الله عزّ وجلّ لرسوله :

﴿فَذَكِّرْ مَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ۝﴾

أي : فذكّر النَّاسَ بما كُنْتَ بَلِّغْتَهُمْ إِيَّاهُ، وتابع تذكير من نرجو أن تنفعه الذكرى، فما أنت يا مُحَمَّدُ بنعمة رَبِّكَ التي أنعم بها عليك إذ جعلك نبياً رسولاً، تبْلُغُ عن ربك ما أنعم به عليك من نعمة تعاليم دين الإسلام وبياناته، بكَاهِنٍ ولا مجنون، كما يزعم الكفرة المشركون، إذ اتَّهَمُواكَ مرّةً بالمجنون، وأخرى بالكهانة، فالمجنون لا يمكن أن يأتي النَّاسَ بالحقّ والهدى، وأنت بسبب نعمة الله عليك قد جئت النَّاسَ بالحقّ والهدى، والكاهن الذي يتلقّى عن الجنّ والشياطين إنما يأتي النَّاسَ بالباطل والضلال، وأنت تأتيهم بالحقّ والهدى.

(٤) وفي سورة (المائدة) / ٥ مصحف / ١١٢ نزول) خاطب الله الذين آمنوا

بقوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا...﴾ ﴿٢﴾:

أي: اليوم أكملت لكم بيان شرائع دينكم وأحكامه، وأتممت عليكم بهذا البيان نعمتي التي أنعمت بها عليكم إذ اصطفت لكم الدين الذي يحقق لكم اتباعه سعادة الدارين، ورضيت لكم أن تستسلموا متقادين لما أنزلت عليكم ديناً تدينون به لي.

وبعد النظر في هذه النصوص أرى أن قوله تعالى لرسوله في سورة (الفتح):
﴿وَبَرِّمَنَعَمَتُمْ عَلَيْكَ﴾.

يراد منه إتمام شرائع الدين وأحكامه، وهو ما أبانه تعالى في الآية من سورة (المائدة) اللفظة الذكر.

﴿نَصْرًا عَظِيمًا﴾:

أي: نصراً غالباً لأعدائك، فالنصر قد يكون بنجاة المنصور من عدوه، كما حصل للرسول إذ كان ثاني اثنين في الغار، فقال تعالى:

﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ إِثْنَيْنِ إِذْ هَمَّافِ الْفَكَارِ﴾.

وقد يكون نصراً بالغلبة، فالعزيم هو القوي الغالب، والنصر العزيز الغالب هو الذي تكون به النجاة للفتنة المنصورة، والهزيمة أو الهلاك لغدوها.

﴿السَّكِينَةَ﴾:

الطمأنينة والاستقرار، وتطلق على الرزاة والوقار، وضدهما الخفة.

﴿وَتُعْزِرُوهُ﴾:

أي: ولتعيّنه، وتقوّه، وتَنْصُرُوهُ، فمن معاني: «عَزَّرَهُ يُعْزِّرُهُ تَعْزِيرًا» أعانه وقوّاه ونصره، وهذا المعنى هو المراد هنا، وتحقيق هذا المعنى يكون بالدفاع عن دين الله وعن رسوله، وبالجهد معه، وينشر دينه، وتبليغ ما بلغه رسوله، وتعليمه

للناس، والإقناع به، والجهاد في سبيل الله بكل وسائل الجهاد، من مجاهدة النفس، إلى جهاد الدَّعوة، حتى الجهاد بالقتال.

﴿وَوَقِّرُوا﴾ :

أي: ولتُعظِّمُوا الله وتبجلوه بقلوبكم ونفوسكم، وتثبوا عليه بتمجيد صفات العظمة والجلال التي هي له بالستُّكم في ذِكْرِكُمْ وعباداتِكُمْ.

﴿وَسَبِّحُوهُ﴾ :

أي: ولتُنزِّهوا الله وتقدِّسوه عن كلِّ ما لا يليق به من صفات النقص التي تتنافى مع أزليته، ووحدانيته، وكمال علمه وحكمته وقدرته وأنه يفعل ما يشاء ويختار، إلى سائر صفات الكمال التي هي له سبحانه.

﴿يُبَايِعُونَكَ﴾ :

أصل المبايعة عقد بيع بين طرفين، يبذل أحدهما فيه من جهته شيئاً للطرف الآخر، مقابل أن يبذل له الطرف الآخر شيئاً آخر من جهته على سبيل التبادل والمعاوضة.

والمبايعة مع الله بذل من النفس أو المال مقابل ثواب الله ورضوانه وجته.

واعتماد المتبايعون أن ينجزوا عقد مبايعاتهم بكلام مصحوب بوضع كف يمين كل منكم بكف يمين من يبايعه.

ثم صارت المبايعة تعني المعاهدة على أمر ما، ودل على أنها معاهدة مع الله قول الله تعالى في الآية:

﴿وَمَنْ آوَىٰ بِمَاعَاهِدٍ عَلَيَّ اللَّهُ﴾ .

﴿فَمَنْ نَّكَثَ فَإِنَّمَا يَنكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾ :

النكث نقض البيعة، أو العهد، أو اليمين، وعدم تنفيذ ما تم عليه العقد أو العهد، وأصل النكث مأخوذ من نقض الحبل بعد إبراهيم.

﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ :

أي: قوماً فاسدين لا خير فيكم، وفسادكم يؤدي بكم إلى أن تكونوا هلكى .
﴿مَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ :

المُرَاد من المخلفين هُنَا الَّذِينَ دُعُوا لِلخُرُوجِ مع الرسول لأداء العمرة، فتخلفوا ولم يستجيبوا لدعوة الرسول.

﴿إِذَا أَنْطَلَقْتُمْ﴾ :

أي: إذا ذهبتم مُسْرِعِينَ، وذلك لِأَنَّ المَقِيدَ إِذَا أُطْلِقَ من قيده انطلق مُسْرِعاً شَطْرَ الجهة التي يُريد الذهاب إليها، ومنه انطلاق الخيل في حلبة السباق، وأصل الإطلاق التحرير من القيد.

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ :

الحرج: الإثم، والضيق، وأصل الحرج، الموضع الذي تكثر فيه الأشجار متشابكة فلا تصل إليه البهائم التي ترعى الكلا، قال ابن عباس:

الْحَرَجُ: الموضع الكثير الشجر الذي لا يصل إليه الراعية.

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ :

أي: وَمَنْ يُذِبِرْ، وَيَتَبَعِذْ عن طاعة الله ورسوله.

﴿يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ :

أي: يُعَاقِبُهُ عِقَابًا مُؤْلِمًا، العذاب: العقاب، والنكال بمعنى الجزاء على العمل السيئ، وعقاب الله وعذابه يكون بالعدل.

ويأتي العذاب بمعنى ما يُنَزَّلُ بالإنسان من مشقات مُتَعَبَات ومؤلمات.

* * *

(٤)

مع النص في التحليل والتدبر

* قول الله عز وجل:

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۚ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُسَبِّحَ بِحَمْدِهِ

عَلَيْكَ وَبِهِدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَنُصْرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴿٣﴾ .

لقد وصف الله عز وجل صلح الحديبية الذي جرى بين الرسول ومشركي مكة بأنه فتح مبين، أي: جلبي واضح، إذ كان من ثمراته أمران عظيمان:

الأمر الأول: أن الدعوة إلى الله قد انطلقت بسببه دون أن تقف في وجهها عوائق من الذّ أعدائها، وهم مشركو قريش، سواء في مكة، أو فيما حولها، أو في قبائل العرب، فقد أخذ بعدها الإسلام يتشرب بحرية، وأخذ الدعاة المسلمون من أصحاب رسول الله يدعون إلى الإسلام آمنين مطمئنين في أهل مكة وفي مختلف قبائل العرب، ودخل في الإسلام بعده خلق كثير.

قال الزهري: فما فتح في الإسلام فتح قبله كان أعظم منه، إنما كان القتال حيث التقي الناس، فلما كانت الهدنة، ووُضعت الحرب، وأمن الناس بعضهم بعضاً، والتفوا فتفاوضوا في الحديث والمنازعة، فلم يكلم أحد بالإسلام يعقل شيئاً إلا دخل فيه، ولقد دخل في تينك الستين (أي: منذ صلح الحديبية حتى فتح مكة عسكرياً) مثل من كان في الإسلام قبل ذلك أو أكثر^(١).

قال ابن هشام: والدليل على قول الزهري أن رسول الله ﷺ خرج إلى الحديبية في ألف وأربع مئة، في قول جابر بن عبد الله، ثم خرج عام فتح مكة بعد ذلك بستين في عشرة آلاف.

أقول:

إن الوضع الذي يتهيأ به انتشار الإسلام عن طريق الدعوة إلى الله هو الفتح الحقيقي الأعظم عند الله، أما نصر المسلمين على أعدائهم وسقوط بلدان الكفر في أيدي المسلمين بالقوة المسلحة، فهو فتح من الدرجة الثانية، إلا أن يكون سبباً لانتشار الإسلام ودخول الناس فيه أفواجا.

فعلى المسلمين ولا سيما الدعاة إلى الله أن يضعوا هذه الحقيقة ماثلة نصب أعينهم دوماً.

(١) انظر سيرة ابن هشام (في أخبار صلح الحديبية).

الأمر الثاني: أَنَّ صَلَاحَ الحديبية قد نجم عنه نَقْضُ المشركين لبعض بنوده، وسَقُوطُهُمْ فِي الْعَذْرِ، الأمر الذي مَكَّنَ الرسول ﷺ من التَّوَجُّهِ لَهُمْ بِجَيْشِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِي بَلَغَ قَوَامُهُ عَشْرَةَ آلَافٍ مُقَاتِلٍ بَعْدَ أَقَلِّ مِنْ سِتِّينَ، ودخولهم مَكَّةَ فاتحين لها فتحاً عسكرياً مظهرًا، مؤيداً بنصر الله وفتحه المبين.

فقال الله تعالى لرسوله:

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ﴾

وذكر الله عَزَّ وَجَلَّ من حكم. هذا الفتح المبين الذي منحه الله لرسوله ﷺ في التاريخ الذي حصل فيه عِدَّةٌ جُحُم:

الْحِكْمَةُ الْأُولَى: أَنَّ أَجَلَ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ ﷺ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا قد اقترَبَ، فمن الحكمة إكرامه بالفتح المبين، الذي هو بداية نصر الله وفتحه العظيم للأمة الإسلامية، ودخول الناس في دين الله أفواجًا، وأن يستخلف الله الذين آمنوا في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم، وَيُمْكِّنَ لَهُمْ دِينَهُم الذي ارتضى لهم.

فكان الفتح المبين إشعاراً بانتهاء مُهِمَّةِ الرسول في الحياة الدنيا، إذ اقترَبَ أجله، وجاء التعبير الإيماني عن ذلك بقوله تعالى:

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾

أي: ليغفر لك الله ما عملت من عمل كان الأولى بك أن لا تعمله، أو أن تعمل أفضل منه، بحسب مقامك العظيم عند ربك وإن كان ما عملته لو عمله غيرك لكان من درجة من درجات الإحسان أو البر أو التقوى، لكن من يَحْتَسِلُ أَسْمَى دَرَجَاتِ الْمُحْسِنِينَ يُطَلَّبُ مِنْهُ أَسْمَى دَرَجَاتِ الإحسان، فحقوق هذه الدرجة تختلف عن حقوق ما دونها من الدرجات.

وليغفر لك الله ما أخرت من عمل فلم تعمله، وَقَدْ كَانَ الْأَوَّلَى بِكَ أَنْ تَعْمَلَهُ، فتأخير العمل كما وضح لنا في شرح المفردات يكون بتركه وعدم عمله، وهذا الفهم هو الذي لا ترد عليه الإشكالات التي ترد على الفهم الشائع، وهو الفهم الذي يتلاءم مع إيماء النص إلى اقتراب أجل وفاة الرسول ﷺ، أي: منحك

الله هذا الفتح المبين، لِيُنْهِيَ وَظَفَقَتْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَلِيَتَوَفَّاكَ، وَلِيَغْفِرَ لَكَ عِنْدَ الْوَفَاةِ ذُنُوبَكَ كُلَّهَا، مَا كَانَ مِنْهَا بِسَبَبِ فَعَلٍ قَدْ مَتَّه، إِذْ فَعَلْتَهُ، وَمَا كَانَ مِنْهَا بِسَبَبِ مَطْلُوبٍ مِنْكَ أُخْرَتَهُ، إِذْ لَمْ تَفْعَلْهُ.

الحكمة الثانية: أَنَّ اقْتِرَابَ انْتِهَاءِ مُهِمَّةِ الرَّسُولِ ﷺ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يَسْتَدْعِي إِكْمَالَ أَنْزَالِ شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَأَحْكَامِهِ عَلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ، وَهَذِهِ الشَّرَائِعُ وَالْأَحْكَامُ هِيَ الْمَبِينَةُ لَدَيْنَ اللَّهِ الَّذِي هُوَ نِعْمَةُ اللَّهِ الْعَظِيمَى عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى النَّاسِ أَجْمَعِينَ، إِذْ يُحَقِّقُ اللَّهُ بِهِ لِمَنْ اتَّبَعَهُ السَّعَادَةَ الْعَظِيمَى فِي الدَّارَيْنِ.

فَمِنْ جَنَمِ الْفَتْحِ الْمَبِينِ الْإِشْعَارُ بِأَنَّ مَا تَبَقَّى مِنْ أَحْكَامِ الْإِسْلَامِ وَوَصَايَاهُ وَشَرَائِعِهِ سَيَتَمُّهُ اللَّهُ وَيَكْمُلُهُ عَمَّا قَرِيبَ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي حَصَلَ فِي الْوَاقِعِ، وَأَتَمَّ اللَّهُ الدِّينَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ بِقَوْلِهِ:

﴿أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (٢)

[المائدة/ ٥ مصحف ١١٢ نزول].

دل على هذه الحكمة الثانية قول الله عز وجل في النص لرسوله:

﴿وَيَتِمَّ نِعْمَتُكَ عَلَيْكَ﴾.

ونفهم من إتمام نعمة الله على رسوله بإنزال ما بقي من شرائع الإسلام وأحكامه ووصاياه، إتمام نعمة الله على الناس جميعاً بذلك، لكن الذين يستفيدون من هذه النعمة العامة الشاملة هم الذين يؤمنون بها، ويعملون بمقتضاها.

الحكمة الثالثة: أَنَّ مَا بَقِيَ لِلرَّسُولِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنْ سَنَوَاتٍ قَلِيلَاتٍ، يَسْتَدْعِي أَنْ يَهْدِيَهُ اللَّهُ فِيهَا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا، يَحَقِّقُ اللَّهُ لَهُ بِهِ أَفْزَرَ نَصِيبٍ مِنَ النَّصْرِ والتوفيق والنجاح العظيم، الَّذِي يَتَشَبَّهُ بِهِ الْفَتْحُ وَيَدْخُلُ بِهِ النَّاسُ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا، وَهَذَا مَا تَحَقَّقَ فَعَلًا، إِذْ تَوَالَتْ الْإِنْتَصَارَاتُ، فَفَتَحَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ حِصُونَ خَيْرٍ وَسَائِرَ أَرْضِهَا فِي سَنَةِ سَبْعٍ لِلْهَجْرَةِ، وَبَعَثَ الرَّسُولَ بِعَثًا إِلَى جِهَةِ الشَّامِ فِي غَزْوَةِ مَوْتَةَ، فِي جُمَادِي الْأُولَى مِنْ سَنَةِ ثَمَانٍ لِلْهَجْرَةِ، وَدَخَلَ مَكَّةَ فَاتِحًا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ مِنْ سَنَةِ ثَمَانٍ لِلْهَجْرَةِ، وَبَعَثَ الْبَعُوثَ لِهَدْمِ الْأَصْنَامِ فِي أَنْحَاءِ الْحِجَازِ، وَنَصَرَهُ اللَّهُ

على هوازن وثقيف في غزوة حنين، عقب فتح مكة، وغزا أطراف الشام في شهر رجب من سنة تسع للهجرة، فيما يُعرف بغزوة «تبوك» لدعوة الروم إلى الإسلام، أو فتح بلادهم لدعوة الإسلام، أو مناجزتهم القتال، وبعث الرسول البعوث، وجاءته الوفود، وكتب الكتب إلى الملوك، وجاء نصر الله والفتح من كل الجهات، ودخل الناس في دين الله أفواجا.

دل على هذه الحكمة الثالثة قول الله عز وجل في النص لرسوله:

﴿وَمَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝١ وَنُصْرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ۝٢﴾.

الصراط المستقيم يُفسر في كل موضع من مواضع استعماله بما يلائم القرائن من سبب النص وبسياقه، فمنه ما يكون في العبادات، ومنه ما يكون في المعاملات، ومنه ما يكون في الإدارة والسياسة، ومنه ما يكون في الدعوة، ومنه ما يكون في القتال، إلى غير ذلك.

ولمّا تمّ كل ذلك أنزل الله عز وجل على رسوله سورة (النصر) ١١٠ مصحف / ١١٤ نزول وهي آخر سور القرآن نزولاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۝١ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝٢ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ۝٣﴾.

فأشارت هذه السورة، إلى انتهاء مهمة الرسول، واقترب أجل وفاته ﷺ. وقد أدرك هذه الإشارة بعض الصحابة منهم عمر بن الخطاب، وعبد الله بن عباس، كما صحّ عند البخاري.

وهو فهم فهمه الرسول ﷺ، فقد روى الإمام أحمد، عن محمد بن فضيل، عن عطاء، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال:

(لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نُبِئْتُ إِلَى نَفْسِي».

فإنه مقبوض في تلك السنة).

ومن هذا نفهم تدرج النصوص من التلميحات البعيدة التي لا يُدركها إلا أهل الفطنة العالية، إلى الإشارات التي قد يسهل إدراكها لدى بعض الأذكياء، في أمر هو من الرموز القرآنية بين الله ورسوله.

وقد نصر الله رسوله نصراً عزيزاً في حياته، ونصره بعد أن انتقل إلى جوار ربه، فكل الفتوحات التي كانت للمسلمين بعد الرسول هي نصر عزيز للرسول ﷺ، ولذلك قال: أوتيت الكنزين، وفتحت لي فارس والروم، وأتاني الله ما رزى لي من الأرض، وكل ذلك كان بعد وفاته صلوات الله عليه، حُظيت به أمته في الحياة الدنيا.

* قول الله عز وجل:

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١﴾ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ٢ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ٣ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمَاتِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ ظَنَّ السَّوَاءَ عَلَيْهِمْ ذَائِرَةُ السَّوَاءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ٤ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥﴾

يصف الله عز وجل حال المؤمنين الذين كانوا مع الرسول معتمرين مخضرين في الحديبية، قد منعهم مشركو قريش من دخول مكة، وأداء مناسك عمرتهم فيها، فأبان الله أنهم على الرغم من قتلهم، إذ لم يكونوا يزيدون على ألف وخمسمائة، فقد كانوا مطمئنين، ثابتين، وقورين، لم يستخفهم خوف ولا حذر، وكانوا على استعداد لمناجزة جيش قريش من المشركين القتال، ولو بالدخول عليهم غنوة وهم مخضنون في مكة، ومعهم كامل أسلحتهم وعتادهم وتموينهم.

فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِهِمْ، وَهِيَ الطَّمَأْنِينَةُ وَالِاسْتِقْرَارُ، ثَقَّةٌ بِتَأْيِيدِ اللَّهِ لَهُمْ وَنَصْرِهِ، وَتَحْقِيقِ وَعْدِهِ.

وهذه السَّكِينَةُ تأتي معونةً من اللَّهِ لِلتَّيَسُّتِ، وَشَدَّ الْعِزَائِمِ، فَمَنْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِي قَلْبِهِ السَّكِينَةَ كَانَ هَادِئًا رَازِنًا وَقَوْرًا، لَا يَعْتَرِيهِ طَيْشٌ وَلَا خَفَةٌ، وَلَا يَقْلُقُهُ خَوْفٌ، وَلَا تَسْتَخْفُهُ أَرَاغِيْفٌ وَلَا تَهْدِيدَاتٌ تَأْتِي مِنْ قِبَلِ الْأَعْدَاءِ، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾.

وهذه السَّكِينَةُ هي من جُنْدِ اللَّهِ، كَمَا أَنَّ مِنْ جُنْدِ اللَّهِ الرُّغْبَ يُلْقِيهِ فِي قُلُوبِ أَعْدَاءِ الْمُؤْمِنِينَ، وَمِنْ جُنْدِهِ الرِّيحُ، وَالصَّوَاعِقُ وَحِجَارَةُ مِنْ سَجِيلٍ، وَالْمَلَائِكَةُ، وَغَيْرُ ذَلِكَ.

وَأَنْزَلَ السُّكُونِ وَالطَّمَأْنِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ يَزِيدُهُمْ إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ السَّابِقَ قَبْلَ أَنْزَالِهَا، لِأَنَّهُمْ بِهَا يَوجَّهُونَ أَعْدَاءَهُمْ ثَابِتِينَ مَطْمَئِنِينَ أَقْوِيَاءَ، غَيْرَ هَيَّابِينَ وَلَا وَجَلِينَ، وَهَذَا يَجْعَلُهُمْ وَاثِقِينَ مُؤْمِنِينَ إِيمَانًا كَامِلًا عَنْ وَعْيٍ وَبَصِيرَةٍ وَكَمَالٍ. إِدْرَاكُ بَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ سَيَمْنَحُهُمْ حَتْمًا إِحْدَى الْحُسَيْنِ: أَمَّا الشَّهَادَةُ وَجَنَاتِ النَّعِيمِ، وَأَمَّا النَّصْرُ وَالْفَتْحُ الْمُبِينُ، وَهَذَا نُمُوٌّ فِي الْإِيمَانِ عِنْدَ أَشَدِّ الْأَزْمَاتِ.

بِخِلَافِ الْفَلَقِ وَالْخَوْفِ وَالِاضْطِرَابِ فَإِنَّهَا غَوَارِضُ تَأْتِي بِالشُّكُوكِ، فَتَنْقُصُ مِنْ مَشَاعِرِ الْإِيمَانِ، وَمِنْ مَشَاعِرِ الثِّقَةِ التَّامَةِ بِاللَّهِ الَّتِي هِيَ مِنْ آثَارِ كَمَالِ الْإِيمَانِ.

إِنَّ دَرَجَةَ حَرَارَةِ الْإِيمَانِ الْفَاعِلَةِ فِي السُّلُوكِ تَزْدَادُ بِالسَّكِينَةِ الَّتِي تُثَبِّتُ الْقَلْبَ وَتُدْفَعُ عَنْهُ الْخَوْفَ وَالْقَلَقَ وَالِاضْطِرَابَ، وَتَنْقُصُ بِغَوَارِضِ الشُّكُوكِ الَّتِي تَتَلَاعَبُ بِالْأَفْكَارِ، وَتَجَلِّبُ الْأَوْهَامَ، وَتُثِيرُ الْخَوْفَ وَالْقَلَقَ وَالِاضْطِرَابَ.

وَلَا تَقْتَصِرُ الْمَعُونَةُ الرَّبَّانِيَّةُ لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْإِمْدَادِ بِالسَّكِينَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ جُنُودِ اللَّهِ، بَلْ قَدْ يُعِينُ الْمُؤْمِنِينَ بِجُنُودٍ غَيْرِهَا مِنْ جُنُودِهِ الْكَثِيرَةِ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، فَهُوَ يَعِينُ بِمَا يَشَاءُ مِنْهَا بِمَقْتَضَى عِلْمِهِ بِعِبَادِهِ، وَحُكْمَتِهِ فِي قَضَائِهِ وَقَدَرِهِ، وَإِشَارَةً إِلَى ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي النَّصْرِ:

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾.

أي: فهو يُعينُ المؤمنين من عباده بما يشاء من جنوده، معونةً ما على وفق علمه وحكمته، فكلُّ جنودِ السماوات والأرضِ ملُكُه، يصرفُها كيف يشاء، ويسخرُها فيما يريد، وهو العليمُ الحكيمُ دوماً.

وستساءلُ المتدبِّر: لِمَ يُوَضَّعُ المؤمنون في ظُروفٍ يُضْطَرُّون معها أن يُقاتِلُوا في سبيلِ اللهِ عدوَّ اللهِ وعدوَّهُم؟! أليس الله بقادر على إهلاكِ الكافرين والمنافقين دون أن يكلفَ المؤمنين قتالهم، ودون أن يكونوا بحاجة إلى معونةٍ من الله بجنودٍ منه؟!.

ويجب النصُّ على هذا السؤال المطوي غير المذكور في اللفظ، بما يدلُّ على أنَّ حكمةَ الامتحان في الحياة الدنيا تستدعي ذلك، فلو شاء الله لانتصر لدينه من الكافرين، ولكن ليبُلِّو الناس بعضهم ببعض، ونتيجةً لوضع الناس موضع الامتحان تأتي النتائج يوم الدين بمنح المؤمنين ثوابهم في جنات النعيم، وتعذيب الكافرين بالعدل في دار العذاب المعدة لهم، وتأتي النتائج في الحياة الدنيا ينصِّر المؤمنين الصادقين على عدوِّهم، وتعذيب المنافقين والمنافقات الذين أخذُوا عنهم، ولم يُشاركوهم فيما دُعُوا إليه، بعذابٍ من الغيظ والكمَدِ والهَمِّ والغَمِّ، إذ جاءت النتائج على غير ما كانوا يظنون، فخابت آمالهم، وتحطمت أوهامهم، وتعذيب المشركين والمشرَكَات كذلك، إذ خابت آمالهم بصلحِ الحديبية، فقد صار الناس يدخلون في دين الله أفواجا، وكانوا يظنون أنَّهم انتصروا على محمد والذين قدموا معتمرين معه، فصُدُّوهم عن مكة، واحتفظوا لأنفسهم بالسلطان عليها تجاه جميع قبائل العرب.

دلُّ على هذه المفهومات عن طريق صريح اللفظ وعن طريق لوازمه والمطويات فيه، قول الله عز وجل في النص:

﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتُ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ٥ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَيبُ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ ذَايِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ٦﴾.

فدلّ التعليل: ﴿لِيُذْجِلَ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ والعطف عليه بعبارة ﴿وَيُعَذِّبَ
المنافقين...﴾ على السؤال المطوي، الذي سبق بيانه.

ودلّ قوله تعالى:

﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَمَاءً مَصِيرًا﴾.

عطفاً على جملة:

﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ﴾.

على أن هذا التعذيب تعذيب معجل في الدنيا، لأنّ العطف يقتضي التغاير،
كما أن الأصل فيه تأسيس فكرة جديدة.

ودلّ التعذيب المعجل للمنافقين والمنافقات والمشرّكين والمشركات، مما
يقتضيه التناظر على مقابله الذي هو إكرام الله المؤمنين بما يحبّون من نصر وفتح
ومغانم، وقد جاء مطوياً في اللفظ اكتفاءً بما دلّ عليه، فتأييدهم بالنصر، وتسليطهم
على أموال أعدائهم بأخذونها مغانم، هو الذي كان به تعذيب المنافقين والمشرّكين
المعجل مع دلالات نصوص لاحقة في السورة.

إنّ امتحان المؤمنين بتكليفهم قتالَ عدوّهم، قد جعله الله لِيُثَبِّتَ فضلًا منه
إذا أطاعوا ثواباً مؤجلاً وثواباً معجلاً.

— فالثواب المؤجل إلى يوم الدين قد دلّت عليه الآية (٥) من النصّ،

ويكون:

(١) بأن يدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها.

(٢) وبأن يكفّر عنهم سيئاتهم، فلا يحاسبهم عليها.

وهذا عند الله فوز عظيم، الفوز: النجاة من الشر، والظفر، والربح.

— والثواب المعجل الذي يحبّونه يكون:

(١) بأن ينصرهم الله على عدوّهم.

(٢) وبأن يفتح لهم بلاد أعدائهم ويستخلفهم في الأرض.

(٣) وبأن يستولوا على مغنم كثيرة.

وهذا الثواب المعجل يُفهم مما يقتضيه التناظر في مقابل التعذيب المعجل للمنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات مع ما جاء تفصيله في سورة (الفتح) نفسها، في قوله تعالى لرسوله بعد (١٣) آية:

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿٨﴾ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٩﴾ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿١٠﴾﴾.

— والعقاب المعجل للمنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الذين تحدثت السورة عنهم بمناسبة صلح الحديبية، دلّ عليه قول الله تعالى:

﴿وَيُعَذِّبُ الْمُُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمَاتِ بِاللَّهِ ظَلَمَ السَّوْءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ... ﴿٦﴾﴾.

إنّ المنافقين الذين دُعُوا للخروج مع الرسول في عُمرته، لِيَكْثُرُوا أَعْدَاءُ المسلمين، فَيَرْهَبَ مشركو قريش كثرة العدد، فَيُخْلُوا السبيل للرسول والمسلمين حتى يُوَدُّوا عمرتهم آمنين، لم يَسْتَجِيبُوا لهذه الدُّعْوَة، وظَنُّوا أَنَّ عَذَابَ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَكْفِي لِمُوَاجَهَةِ قُوَّاتِ الْمُشْرِكِينَ فِي مَكَّةَ، وَأَنَّ الْمُشْرِكِينَ سَيَقْضُونَ قَضَاءً تَامًا عَلَى الرُّسُولِ وَالَّذِينَ خَرَجُوا مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنَّهُمْ لَنْ يَرْجِعُوا إِلَى مَسَاكِنِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ أَبَدًا، وَزَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَنْ يَنْصُرَهُمْ بِجُنُودٍ مِنْ عِنْدِهِ.

وكذلك ظنّ المشركون حين رَأَوْا أَنَّ الرُّسُولَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُعْتَمِرِينَ لَا يَزِيدُونَ عَلَى أَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةٍ، وَأَنَّ الْفُرْصَةَ سَانِحَةٌ لِلْقَضَاءِ عَلَيْهِمْ.

لكنّ تدبير الله بما أُجْرَى مِنْ أُمُورٍ انْتَهَتْ بِصُلْحِ الْحَدِيبَةِ، قَدْ كَانَ مِنْ نَتَائِجِهِ تَعْذِيبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ، بِمَا مَنَحَ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ فَتْحٍ إِسْلَامِيٍّ مُبِينٍ، أَنْزَلَ بِالطَّرْفِ الْمُقَابِلِ خِيبةَ الْأَمَلِ، وَالْحُسْرَةَ وَالْكَمَدَ، وَالْغَمَّ

والهم، لقد ظنوا بالله ظنَّ السوء، وهو أنه لن يتدخل بتدبيراته الحكيمة لنصرة رسوله والذين آمنوا معه.

فخَيَّبَ اللَّهُ ظَنَّهُمْ، وكانوا يَحْسُبُونَ أَنَّ دَائِرَةَ السُّوءِ، وهو الشرُّ والضُّرُّ والهِلاكُ ستُدَوِّرُ على مُحَمَّدٍ ومن معه من المؤمنين، فدارت دائرة السُّوءِ على المنافقين والمنافقات، والمشرِكين والمشرِكات.

ومع هذا العقاب المعجَّل عاقبهم الله بعقاب دائم دلَّ عليه قوله تعالى:

﴿وَعَظِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ﴾.

ومن غضب الله عليه نكَّد عليه أمور حياته في نفسه، وأمواله، وأولاده وأهله، وكلَّ ما يتعلَّق به، وهذا من التعذيب المستمر.

ومن لعنه الله أبعدَه عن مواطن تنزَّل رحماته، ووَكَّلَه لنفسه، وهذا من التعذيب المستمر.

— والعقاب المؤجَّل للمنافقين والمنافقات والمشرِكين والمشرِكات، دلَّ عليه قول الله تعالى:

﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾.

أي: وهَيَّأَ لَهُمْ دَاراً هي لعذاب المعذَّبين يَوْمَ الدِّينِ، ومن أسماها جهنم فإذا ماتوا وهم منافقون أو مشركون كانوا من المعذَّبين فيها.

ودلَّ العطف بجمله الذَّم: ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ على معطوف عليه محذوف يتعلَّق بوصف جَهَنَّمَ، ويمكن فهمُه من القرائن واللوازم الفكرية، أي: وأعدَّ لهم جَهَنَّمَ يُعَذِّبُونَ فيها، وتكونُ هي مصيرهم الذي سيصيرون إليه، وساءت مصيراً. ولَسْتُ أرى أَنَّ العطف على محذوف مقدَّر ذهنياً يقتصر على الفاء التي تسمَّى الفاء الفصيحة، بل قد تكون الواو فصيحة أيضاً، وكذلك غيرهما من حروف العطف، وفي القرآن من ذلك الشيء الكثير.

وكما طمأن الله المؤمنين في الآية (٤) من السورة بأنَّ له جنود السماوات والأرض، فهو يُؤَيِّدُهُم بجنوده بحسب علمه وحكمته، لَوَحَّ للمنافقين والمنافقات

والمشركين والمشركات في الآية (٧) من السورة بأن له جنود السماوات والأرض، أي: فهو يسلط من جنوده عليهم فينكلون بهم ويستقمون منهم إذا شاء، بمقتضى عزته الغالبة، وصفة حكمته التي يدبر على وفقها مقاديره، فيقضي بالنصر للمؤمنين الصالحين، ويقضي بالهزيمة والخذلان والتغذيب والتكيل على الكافرين والمنافقين، فقال تعالى:

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝﴾

* قول الله عز وجل:

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝۸ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝۹ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمُسَوِّوْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝۱۰﴾

خاطب الله رسوله ببيان مهمّة رسالته، توطئة لخطاب الناس ببعض ما يجب عليهم تجاه ربه، وليكون هذا الخطاب تمهيداً للحديث عن المبايعة التي حصلت بين الرسول والمؤمنين عند الشجرة في الحديبية، وهذه المبايعة حدثت من أحداث رحلة العمرة التي أخصر بها الرسول والمؤمنون معه، وكان فيها صلح الحديبية، وكان فيها تحلل المسلمين دون أداء مناسكهم باعتبارهم مخضرين، وعودتهم إلى المدينة بفتح للإسلام مبين، كما سبق بيان ذلك.

وقد جاء في الآية (٨) بيان أن مهمّة الرسول في رسالته تشتمل على ثلاثة عناصر:

العنصر الأول: أنه شاهد، أي: هو مبلغ رسالة ربه التي أمره الله بتبليغها للناس، ويأتي يوم القيامة فيستدعى للشهادة بأنه قد بلغ جميع ما أمره الله بتبليغه، لم ينقص منه شيئاً، وبشهادته هذه الموثقة بالأدلة تتقبل المسؤولية فتكون على الذين تبليغوا عنه، لأنهم مكلفون بدورهم أن يبلغوا الرسالة إلى غيرهم كما تبليغوها،

وهكذا تباعاً في الأجيال وفي الشعوب، وهم مدعوون لتقديم شهاداتهم، ومسؤولية التبليغ هذه مسؤولية مُلقاة على الأمة الإسلامية التي أجابت فأمنت وأسلمت، ويحمل منها كلٌ منهم على قدره، ويؤاخذ على مقدار تقصيره.

ونلاحظ بهذا التحليل أن من الإيجاز في التعبير ذكر كَوْنِ الرُّسُولِ شَاهِداً، لِيَذُلَّ بِالزُّورِ الذَّهْنِي عَلَى مَا يَكُونُ قَبْلَ الشَّهَادَةِ مِنْ أُمُورٍ، وَأَوَّلُ هَذِهِ الْأُمُورِ تَبْلِيغُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِتَبْلِيغِهِ لِلنَّاسِ.

العُنْصُرُ الثَّانِي: أَنَّهُ مُبَشِّرٌ، أَي: هُوَ مُبَشِّرٌ مِنْ اسْتِجَابِ وَأَمْنٍ وَأَطَاعٍ، بِأَنَّهُ لَهُ رِضْوَانُ اللَّهِ وَالْجَنَّةُ يَوْمَ الدِّينِ، وَبِمَا جَاءَ فِي النُّصُوصِ مِنْ بَشَرِيَّاتٍ مَعْجَلَةٍ وَمَوْجَلَةٍ دُونَ ذَلِكَ.

العنصر الثالث: أَنَّهُ نَذِيرٌ، أَي: هُوَ مُنْذِرٌ مَنْ لَمْ يَسْتَجِبْ، وَلَمْ يُؤْمِنْ، وَمُنْذِرٌ مَنْ عَصَى، بِعَذَابِ اللَّهِ وَسَخَطِهِ وَغَضَبِهِ، وَالطَّرْدِ مِنْ رَحْمَتِهِ، فِي الْعَاجِلَةِ وَفِي الْأَجَلَةِ، وَيَكُونُ لِكُلِّ مَنْ كَفَرَ وَعَصَى مِنْ ذَلِكَ عَلَى مِقْدَارِ جُرْمِهِ وَائْتِمِهِ.

فَقَالَ تَعَالَى لِرَسُولِهِ:

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٨).

والنكت ربنا تعالى بعد هذا الخطاب الموجّه للرسول فخطب الناس مبيناً أولى واجباتهم نحو ربهم، بعد إرساله رسوله إليهم، وهي تشتمل على أربع واجبات عظيمة:

الواجب الأول: أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

ويدخل في هذا الإيمان كل ما يتعلق بذات الله وصفاته وأفعاله، وكل ما يتعلق بالرسول وصفاته وبلاغاته، وفق ما أنزل الله على رسوله وأمره بتبليغه للناس.

الواجب الثاني: أَنْ يَنْصُرُوا اللَّهَ بِنُصْرَةِ دِينِهِ وَنُصْرَةِ رَسُولِهِ، وَيَلْقُوا آيَاتِ كِتَابِهِ وَيَعْلَمُوهَا النَّاسُ، وَيَلْقُوا سُنَّةَ رَسُولِهِ وَيَبَازِغُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

وأنفسهم، بمختلف أنواع الجهاد، على قدر الاستطاعة، وهذه الأمور تدخل في معنى «التعزيز» فقال تعالى :

﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ :

أي : وتنصروا الله .

الواجب الثالث : أن يعظموا الله ويَجْلُوهُ بقلوبهم ونفوسهم، وأن يُثْنُوا عليه بتمجيد صفات العظمة والجلال التي هي له بآلستهم، في ذكرهم وعباداتهم، وهذه الأمور تدخل في معنى «التوقير» فقال تعالى :

﴿وَتُوقِرُوهُ﴾ :

أي : وتوقروا الله .

الواجب الرابع : أن يُتَزَهَّوا الله وَيُقَدِّسُوهُ عَنْ كُلِّ مَا لَا يَلِيقُ بِهِ مِنْ صفات النقص، التي تتنافى مع أزليته، ووحدانيته، وكمال علمه وحكمته وقدرته، وأنه يفعل ما يشاء ويختار، إلى سائر صفات الكمال التي هي له سبحانه .

وتتزيه الله عن كُلِّ مَا لَا يَلِيقُ بِكَمَالِ صِفَاتِهِ بِدْخُلِ فِي مَعْنَى «تَسْبِيحِهِ» فقال تعالى :

﴿وَتَسْبِيحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾

التسبيح : التزويه .

البُكْرَةُ : أَوَّلُ النَّهَارِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ، وهو وقت صلاة الصَّحِاح .

الأصِيل : هو الوقت الذي يكون من حين اصفرار الشمس إلى غروبها .

فمن واجبات الدين الأولى تسبيح الله في هذين الوقتين، ومن صَلَّى الفجر والعصر يومياً فقد آتَى هذا الواجب .

وعوداً إلى بيان أمور تتعلق بأحداث موضوع السورة الأصلي، بعد التمهيد بكليات دينية عامة للربط بها، والتفريع عليها، ذكر الله حادثة مبايعة من كان مع الرسول من المؤمنين في رحلة العمرة التي كان فيها صَلُّح الحديبية، فأبان الله

عَزَّ وَجَلَّ ثلاث قضايا حول هذه البيعة:

القضية الأولى: أَنَّ الذين يبايعون الرسول المأذون من اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بإجراء هذه البيعة إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللهَ، فبِعَتُّهُمْ هي مع الله، لَأَنَّهُ تعالى هو الذي يحاسبُ بعد ذلك عليها، فَيُثَبِّبُ من أوفى بعهدِهِ بأجرٍ عظيم، وَيُجَازِي من يَنْكُثُ بالعدل، فنقض العهد مع الله من المعاصي الكبرى، وَالْقَصْرُ ملاحظٌ فيه الغرض الأساسي من البيعة وهو نُصْرَةُ دين الله، فالمبايعة في الحقيقة هي مع الله.

وأبان تعالى أَنَّ يَدَهُ عَزَّ وَجَلَّ فَوْقَ أيدي الذين يُبَايعُونَ رُسُلَهُ، مشاركة في توثيق البيعة، ومباركة لها، مع الإشعار بالتزام كلِّ ما يترتب عليها عنده من معونة وأجر عظيم، فقال تعالى لرسوله:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾.

وجاء استعمال الفعل المضارع «يُبَايِعُونَكَ» لتصوير حركة المبايعة المتابعة التي أجراها المؤمنون يومئذٍ.

القضية الثانية: تحذير من ينقض بيعته وهو قادر على الوفاء بها حتى آخر نفس من حياته، فَإِنَّهُ يَضُرُّ بِذَلِكَ نفسه، ولا يَضُرُّ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وجماعة المؤمنين شيئاً، فقال تعالى:

﴿مَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾.

أي: فهو الخاسر بِنِكَثِهِ.

القضية الثالثة: ترغيب مَنْ يَفِي بعهدِهِ في بيعته بَأَنَّ اللهَ سَيُؤْتِيهِ أَجراً عظيماً، وهو يشمل الأجر المؤجل إلى يوم الدين، والأجر المعجل قبل ذلك، فقال تعالى:

﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَاقِدِهِ عَلَيْهِ اللَّهُ فَيَسْئُوتِ لَهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (١).

أي: وَمَنْ أَتَمَّ الْعَمَلَ بِكُلِّ ما عَاهَدَ عَلَيْهِ الله في مبايعته التي بايع عليها، فَيَسْئُوتِ لَهُ المستقبل غير البعيد أجراً عظيماً، أما في المستقبل البعيد يوم الدين فقد أبانه الله في الآية الأخيرة من آيات سورة (الفتح) فقال تعالى:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٢٩).

الوفاء بالعهد: إتمام العمل بكل ما جاء في عناصره.

* * *

* قول الله عز وجل:

﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (٣٠) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا السَّوَاءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا (٣١) وَمَنْ لَمْ يُؤْمِرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَمِنْآ أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا (٣٢) وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا﴾ (٣٣).

يخبر الله رسوله وهو في طريق عودته إلى المدينة من صلح الحديبية، أن الذين لم يستجيبوا لدعوة الخروج مع الرسول لأداء العمرة، من الأعراب الذين حول المدينة، وكانوا من المنافقين، سيعتذرون بالسهم عن تخلفهم قائلين: شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا، أي: لم يكن تخلفنا جذلاً لك وتباطؤاً عن مناصرتك وعن تكثير سواد المسلمين.

قيل: وكانوا من أعراب غفار، ومزينة، وجهنية، وأسلم، وأشجع، والدليل (أو الدليل)، وكانت منازلهم حول المدينة.

وهذا خبر عما سيكون، لأن الله عالم بنفوسهم، وعالم بما يبتئوا أن يقولوه للرسول، حين بلغهم نبأ الصلح، وخاب أملهم بأن يحاربوه ومن معه من المؤمنين مشركو مكة، ويقضوا عليهم، ويتخلصوا من الرسول ودعوته.

وسمّاهم الله مخلفين (اسم مفعول) ولم يسمهم متخلفين، إشارة إلى علة عوامل جعلتهم يتخلفون، ومنها حكمة الله بأن يتخلصوا لأنهم منافقون، حتى ينصروا

رسوله بدونهم، وليكشفهم للرسول والمؤمنين، وليغيظهم ويعذبهم بما يقضي لرسوله من فتح مبين.

وأبان الله لرسوله أَنَّ ما سيقولونه من الاعتذار وطلب الاستغفار إنما هو قول بالاستئتم على خلاف ما يُضْمِرُونَهُ في قلوبهم، إذ هم مُناقضون، لم يَكُنْ لهم عذر، ولا يؤمنون بأنهم قد ارتكبوا ما يحتاجون أن يستغفروا الله منه، ولا يؤمنون بأن محمداً رسول الله حتى ينفعهم استغفاره لهم، ولكنهم يجارون المسلمين في مفهوماتهم، التي من ضمنها أَنَّ التخلف الذي كان منهم خطيئة تحتاج استغفاراً.

فما سيقولونه لا يَعُدُّوْا أَنْ يكون وسيلةً من وسائلهم التي يسترون بها كفرهم، ضمن خطة النفاق التي اختاروها لأنفسهم، فقال تعالى:

﴿يَقُولُونَ بِالسَّيِّئَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾.

وعلم الله رسوله ما يقوله لهم، وهو في الحقيقة خطاب من الله لهم بأسلوب تكليف رسوله أن يقول لهم ما جاء في التعليم، ومع ما في هذا الأسلوب من إشعار بالإعراض عنهم، فهو يتضمن توجيه الرسول أن يبين لهم ويشرح ويُفَصِّل ما جاء في التعليم، وأن يبرز ما فيه من مطويات لم تذكر بصريح اللفظ، لكنها تفهم باللوازم الذهنية، وبالجمع بين مفهومات الجمل والربط بينها، وبدلالات بعض الألفاظ.

وبالتدبر نلاحظ أَنَّ هذا التعليم قد اشتمل على بيان القضايا التالية للمخلفين من الأعراب، وهي قضايا موجهة لكل ذي استعداد لأن يدرك حتى آخر الدهر:

القضية الأولى: أَنَّ التعامل في أمور الدين تعامل مع الله الرَّبِّ الخالق، ولو كان من خلال التعامل مع الناس والأحياء والأشياء، فالله هو الذي يراقب أعمال العباد، ويحاسبهم عليها، ويعلم ما في صدورهم من أغراض ونيات وعقائد، ويعلم مطابقة الظاهر للباطن ومخالفته له، ثم هو الذي يجازي على الأعمال، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، فهو الرب الخالق مالك الوجود كله لا شريك له.

وهذه القضية هي من أصول الدين.

القضية الثانية: أَنَّ الذي يَمْلِكُ الضرَّ والنفع في الوجود هو الله وحده لا شريك له، فَإِنْ أراد الله نَفْعَ عَبْدٍ من عباده لم يَمْلِكْ أَحَدٌ في الوجود مَنَعَ هذا النفع عنه، وَإِنْ أراد الله ضَرَّ عَبْدٍ من عباده لم يَمْلِكْ أَحَدٌ في الوجود دَفَعَ هذا الضرَّ عنه.

أي: فإذا كان غرض المخلفين من الأعراب عن الخروج مع الرسول ﷺ لأداء العمرة خَدْلُهُ، وتمكين مشركي قريش من القضاء عليه وعلى المؤمنين معه، وكان الله قد أراد حفظهم، ومنحهم الفتح المبين، وتهيئة الوسائل لينصُرَهُم بها نصراً عزيزاً، فَإِنَّه لا تُوجَدُ قُوَّةٌ قادرة على منع هذا الخير الذي إرادته الله لهم. دلَّ على هذه القضية من النص قول الله عزَّ وجلَّ:

﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا...؟﴾ (١١) .
لَمْ يَأْتِ التعبير بأسلوب: إِنَّكُمْ لَا تَسْتَطِيعُونَ بوسائلكم حُجْبَ نَفْعِ إِرَادَةِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ والمؤمنين معه، فَتَخَلَّفَكُمْ لَمْ يَجْلِبْ ضَرراً لهم، وَذَلِكَ لِأَنَّ الله أراد خلافَ ذَلِكَ، بل جاء التعبير بقلب الأمر عليهم أنفسهم، فهم لا يملكون دَفْعَ ضَرٍّ عن أَنْفُسِهِمْ إِنْ أراد الله بِهِمْ ضَرًّا، ولا يَمْلِكُ أَحَدٌ حُجْبَ نَفْعِ إِرَادَةِ اللَّهِ أَنْ يَنْفَعَهُمْ بِهِ، فليَعْمَمُوا هذه القاعدة الإيمانية، وليطبِّقوها على الرُّسُولِ والمؤمنين إِنْ كانوا أهلَ فِكْرٍ وَتَذَكُّرٍ.

وهذا من روائع أساليب الإقناع، ومن الحجج المسكتة الدامغة، لأنهم متى قالوا: إِنَّ اللَّهَ إِذَا أراد بنا نفعاً أو ضرراً فلا أحد يدفع ذلك عنا، لزمهم أن يطبقوا هذه القاعدة على جميع الناس، إذ ليست لهم خصوصية تحصر القاعدة فيهم.

وهذه العبارة دَلَّتْ أيضاً على القضية الأولى عن طريق اللُّزوم الذهني، باعتبار أَنَّ القضية الأولى هي الأساس الذي تَفَرَّعَ عنه القضية الثانية، وَتَقَهُمُ أيضاً من دلالة النفي الذي دَلَّ عليه الاستفهام، إذ معنى الكلام: لا أَحَدٌ يملك شيئاً من ذلك غير الله، لِأَنَّ الله هو الرَّبُّ الخالق المالك للوجود كُلِّه وحده لا شريك له، ولا أحد يستطيع أن ينازعه في أمر، وهو الذي خَلَقَ الناس ليلوهم ويحاسبهم ويجازيهم.

ودلّ حرف العطف (الفاء) في صدر جملة ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ...﴾، وهو كلامٌ تعليميٌّ مستأنف، دلّ على أنّه يوجد كلامٌ مطويٌّ ملاحظٌ ذهنياً غير مذكورٍ في اللفظ، وقد عطف الجملة المذكورة عليه، وأفضحت الفاء العاطفة عنه، وهذا الكلام المطوي لا بدّ أن يكون حول إثبات توحيد الربوبية والإلهية لله وحده، وأنّ التعامل الديني هو تعامل معه وحده لا شريك له، وأنّه هو الذي يحاسب ويجازي، وهذا المطويّ قد ترك للرّسول ولأهل التدبّر العميق بيانه.

القضية الثالثة: إشعارُ المخلفين من الأعراب بأنهم على ضلال، إذ يتصوّرون أنّ ما يقومون به من أعمال، وما يخفون من كفر يسترونه بأعمال ينافقون الرّسول والمؤمنين بها، وما يدبرون ويبتنون من مكر وكيد، أمورٌ مستورةٌ غير مكشوفة، بل كلّ أمرهم معلومٌ مشهودٌ لله عزّ وجلّ شهودٌ حضورٌ معهم في ظواهرهم وبواطنهم حتّى أعماقهم، في خبرة تامّة.

دلّ على هذه القضية من النصّ قول الله تعالى:

﴿بَلْ كَانُوا اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾

أي: هو خبير دوماً بما تعملون، ودلّ حرف العطف «بل» على إبطال قضية ماثلة في أذهان المنافقين، وهذه القضية غير مذكورة في اللفظ، للعلم بها لزوماً من إبطالها بحرف العطف «بل» وهي تصوّرهم أنّ كفرهم ومكرهم وكيدهم أمورٌ مستورةٌ لا يعلمُ بها غيرهم، فأبأنّ الله عزّ وجلّ أنّه عليهم بما هم عليه من مستوى الخبرة، وعلمُ الخبرة هو الذي يكون مع الممارسة والملاحظة للدقائق والخفايا.

القضية الرابعة: تتضمّن تكذيب المخلفين المنافقين من الأعراب في ادّعائهم أنّهم شغلّتهم أمّوالهم وأهلّوهم عن مصاحبة الرّسول وشدّ أزره في خروجه إلى العمرة، وتكذيبهم في طلبهم أنّ يستغفر لهم، وتتضمّن بيان حقيقة ما كان في أذهانهم وما كان في قلوبهم، وبيان حقيقتهم الكلية.

* فالذي كان ماثلاً في أذهانهم هو أنّ عدّد المسلمين الخارجين لأداء العمرة مع الرّسول عدّدٌ قليل بالنسبة إلى القوّة الحربيّة التي يملكها مشركو قريش، وعلمُ المنافقون أنّ قريشاً لا يُمكّنون الرّسول والمؤمنين معه من أداء عمرتهم، وغلب على

ظَنَّهُمْ أَنَّ الْقِتَالَ سَيَنْشُبُ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ، وَأَنَّ الدَّائِرَةَ سَتَدُورُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَسَيَنْتَهِي أَمْرُهُمْ وَأَمْرُ الْإِسْلَامِ كُلِّهِ، وَأَنَّ الرَّسُولَ وَالْمُؤْمِنِينَ مَعَهُ لَنْ يَنْقَلِبُوا مِنْ هَذِهِ الرِّحْلَةِ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا، وَفَرِحَ الْمُنَافِقُونَ بِهَذَا الظَّنِّ حَتَّى صَارَ أَمْرًا مُزِينًا فِي قُلُوبِهِمْ، أَيْ: صَارَ عَقِيدَةً ثَابِتَةً مَمْتَرِجَةً بِعَاطِفَةٍ رَغْبَةٍ وَطَمَعٍ وَتَلَهْفٍ، لِأَنَّهُمْ يَرِيدُونَ التَّخَلُّصَ مِنْ هَذَا الدِّينِ، وَمِنْ خُطَّةِ النِّفَاقِ الَّتِي يَمَارِسُونَهَا دَوَامًا، فِي اِزْدَوَاجِيَّةٍ مُتَنَاقِضَةٍ بَيْنَ السَّلُوكِ الظَّاهِرِ، وَمَا يَضْمُرُونَهُ فِي الْبَاطِنِ.

وهذا الظَّنُّ مِنْهُمْ قَدْ كَانَ مُسْتَنَدَهُ الظَّوَاهِرُ السَّبِيَّةُ الَّتِي بَدَتْ لَهُمْ، فِي مُوَازِينِ الْقُوَى الْمَنْظُورَةِ، وَلِذَلِكَ جَاءَ التَّعْبِيرُ بِمَادَّةِ «ظَنَّ» الَّتِي تَسْتَعْمَلُ فِي الظَّنِّ الضَّعِيفِ الْمَرْدُودِ، وَفِي الظَّنِّ الْمَتَوَسِّطِ، وَفِي الظَّنِّ الرَّاجِحِ، بِخِلَافِ مَادَّةِ «حَسِبَ» فَهِيَ لَمْ تَسْتَعْمَلْ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فِي الظَّنِّ الضَّعِيفِ الْمَرْدُودِ، وَفِي التَّوَهُّمِ الَّذِي لَا تَقْتَرِنُ بِهِ أُمَارَاتٌ وَلَا أَدَلَّةٌ.

وَكَانَ لَهُمْ ظَنٌّ آخَرٌ نَابِعٌ مِنْ مَنَابِعِ كُفْرِهِمْ، وَهُوَ يَتَعَلَّقُ بِالْقُوَى غَيْرِ الْمَنْظُورَةِ الَّتِي قَدْ يُعْمِدُ اللَّهُ بِهَا، فَظَنُّوا بِاللَّهِ ظَنًّا سَوِيًّا، وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ لَنْ يَنْصُرَ مُحَمَّدًا وَالْمُؤْمِنِينَ مَعَهُ، لِأَنَّهُمْ عَلَى غَيْرِ الْحَقِّ فِي مُحَارَبَةِ شُرَكَائِهِمْ مِنَ الْأَوْثَانِ وَغَيْرِهَا، أَوْ أَنَّ اللَّهَ اسْتَخْرَجَهُمْ مِنَ الْمَدِينَةِ وَوَجَّهَهُمْ لِمَكَّةَ لِيَقْضِيَ عَلَيْهِمْ بِأَيْدِي مُشْرِكِي قُرَيْشٍ.

دَلَّ عَلَى هَذِهِ الْقَضِيَّةِ بِكُلِّ فُرُوعِهَا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى:

﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولَ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوِيًّا﴾.

الظَّنُّ الْأَوَّلُ هُوَ الظَّنُّ الْمُسْتَنَدُ إِلَى الظَّوَاهِرِ السَّبِيَّةِ الَّتِي بَدَتْ لَهُمْ فِي مُوَازِينِ الْقُوَى الْمَنْظُورَةِ.

وَالظَّنُّ الْآخَرُ هُوَ الظَّنُّ الْمُسْتَنَدُ إِلَى عِفَائِدِهِمُ الشَّرَكِيَّةِ الَّتِي يَظُنُّونَهَا.

وَتَزِينِ الظَّنِّ الْأَوَّلِ فِي قُلُوبِهِمْ قَدْ اشْتَرَكَتْ فِي تَوَلِيدِهِ عِدَّةُ عَوَامِلٍ: وَسَاوُسُ الشَّيَاطِينِ، وَأَهْوَاؤُهُمْ، وَرَغْبَتُهُمْ فِي أَنْ يَتَخَلَّصُوا مِنَ الْاِزْدَوَاجِيَّةِ الْمُنَاقِضَةِ بَيْنَ ظَاهِرِهِمْ وَبَاطِنِهِمْ، وَكَرَاهِيَتُهُمْ لِلرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَحَسَدُهُمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَالسُّلْطَانِ

الذي وصلوا إليه في المدينة وفيما حولها، ولذلك جاء التعبير بصيغة الفعل الذي لم يُسمَّ فاعله، ليشمل كل هذه العوامل والله أعلم.

ويلاحظ أنَّ ظَنَّهُمْ قد كان ظناً قوياً في نفوسهم، بدليل وُصُولِهِ إِلَى أَنْ يَكُونَ مُزَيَّنًا فِي قُلُوبِهِمْ، فمن المعلوم أن ما يصل إلى القلب لا بُدَّ أن يكون قوياً.

وجاء عطف جملة: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ...﴾ بحرف «بـ» الذي يدل على الإصرار الإبطالي للدلالة على كذب ادّعائهم أنهم شغلتهم أموالهم وأهلهم، وكذب اعترافهم بالخطيئة وبرغبتهم في أن يستغفر الرسول لهم.

القضية الخامسة: بيان أنهم قومٌ فاسدون، مصيرهم إلى أن يكونوا هالكين.

دلَّ على هذه القضية قوله تعالى:

﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ (١٢):

أي: وكنتم قوماً فاسدين لا خير فيكم، وفسادكم يُفضي بكم إلى أن تكونوا هالكين، إنهم فاسدون وهالكون حتماً لأنهم منافقون.

«بُور» يقال للواحد وغيره، وقد يكون جمع «بائر» يقال لغة: باز يُورُ بُوراً فهو بائر، أي: هلك. ويقال: أباره الله إذا أهلكه.

و«البوار» في اللغة الهلاك، و«البُور» الهلكى. قال الجوهري: الرجلُ البور، الفاسدُ الهالك الذي لا خير فيه.

أقول:

ويمكن أن نفهم أن كل ذي فسادٍ يؤدي به فساده إلى الهلاك فهو «بُور» واللفظ يطلق على الواحد وغيره.

القضية السادسة: بيان أنهم مشمولون بحُكْم قرار جزائي ربّاني عام يدخل فيه الكافرون جميعاً سواءً أكانوا مجاهرين بكفرهم أو منافقين، وهذا القرار ينصّ على أن الكافرين جميعاً سيُعَذَّبون بعذاب السَّعِير، أي: بعذاب النار، إذا ماتوا على كفرهم ولم يتوبوا.

السَّعِيرُ في اللغة: يأتي بمعنى النار، وقيل: السَّعِير، لهبُ النار. ويُقال: نارٌ سَعِيرٌ، أي: نارٌ مُسْعُورَةٌ، بمعنى مُوقدة. ويُقال: سَعَرَ النارَ يَسْعُرُها، وأسْعَرها وسَعَرها، إذا أوقدها وهيَّجها.

دلَّ على هذه القضية قول الله تعالى:

﴿وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ (١٣):

أي: ومن لم يؤمن بالله ورسوله مستقبلاً، أو مرَّ عليه عمره في الحياة الدنيا ولم ينشأ هذا الإيمان، أولم يستبقه حتى يلقي ربه وهو عليه، فسيُعَذَّب بعذاب نارٍ محرقة، وهذا السَّعِير مهيباً قد أعدَّه الله بعناية، ليجازي الكافرين به.

أَعْتَدَ الشيء: أي: أعدَّه وهَيَّأه بعناية، ويُقال: شيءٌ عَتِيدٌ، أي: مُعَدٌّ حَاضِرٌ. و«الْعَتَادَةُ» الشيءُ يُعَدُّ لأمرٍ ما وَيُهَيَّأُ له.

وقد جاء الاستغناء بجملة: ﴿فإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ جواباً للشرط: ﴿وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ عن ذكر جملة الجواب الأصلية وهي: نُعَذِّبُهُ يَوْمَ القيامة بعذاب السَّعِير، للعلم بها لزوماً، وهو من الكنايات.

والتنكير في لفظ «سَعِيرًا» لتعظيم أمرِ نار جهنم، أي: سَعيراً عظيماً شديداً على المعذِّبين به، أعادنا الله منه وحمانا بالإيمان والإسلام والاستقامة على الطاعة.

القضية السابعة: تتضمن الإغراء بالتوبة والحثَّ عليها، والإشعار بأن من تاب قبل فوات الأوان تاب الله الرَّبُّ الخالق عليه، فهو الذي له مُلْكُ السماوات والأرض، ومن صفاته أنه غفور رحيم، يغفر لمن يشاء، ومشيتُه لا تفارق حكمته، ويُعَذَّب من يشاء، ومشيتُه لا تفارق حكمته.

فالمخلَّفون المنافقون من الأعراب كغيرهم، ما ذأَمُوا في الحياة، وما دام بابُ التوبة مفتوحاً للعباد، فإنهم يملكون أن يتوبوا ويستغفروا ربَّهم، فإذا فعلوا ذلك وجدَّوا الله تواباً غفوراً رحيماً.

وفتح باب التوبة والغفران والتذكير به عند كلِّ مناسبة داعية، هو من أساليب

الإصلاح التربوي للناس، في خطة الرب الخالق وحكمته، وهو من كمال جلّيه ورحمته.

دلّ على هذه القضية في النص قوله تعالى :

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝﴾.

لما كان النص موجهاً بالدرجة الأولى لمنافقين من المشركين، كان من الحكمة لدى إغرائهم بالتوبة وإطماعهم بأن يغفر الله لهم، أن يُننّي ذلك على تصحيح الاعتقاد حول توحيد الربوبية وتوحيد الإلهية لله الرب الخالق وخذّه لا شريك له، فجاء التمهيد بقوله تعالى :

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝﴾

أي : هو الرب الخالق وخذّه للسموات الأرض، فهو المالك لهما وخذّه، ومن كان هو المالك لهما وحده فهو المستحقّ وحده للعبادة، فلا إله إلا هو.

فالتوجّه للتوبة اقتضى تصحيح الاعتقاد أولاً حول توحيد الربوبية وتوحيد الإلهية لله وحده، لأن الكلام موجّه بالدرجة الأولى لمنافقين من المشركين.

وبناءً على هذا الأساس تأتي الدعوة إلى التوبة التي يستحقّ بها التائب المغفرة، وقد جاءت هذه الدعوة بأسلوب التذكير بقضية كلية من قضايا صفات الله عزّ وجلّ، وهي أنّه يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء، فقال تعالى :

﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۝﴾

أي : فلا سلطان لأحد عليه في قضايا المغفرة والتعذيب، لا من شريك، ولا من شفيع، وفي هذا تأكيد لتوحيد الربوبية والإلهية لله عزّ وجلّ.

وليس في هذا دلالة على أنّ مشيئة الله مشيئة مزاجية، غير موجّهة بحكمة الله وعذله ورحمته، فقد دلّت النصوص على أنّ مشيئته تعالى لا تُفارق حكمته، ومن حكمته تبارك وتعالى رحمته بعباده، وفضله وعذله، فهو يضع الأشياء في مواضعها

بحكمة تامة، ومن حكمته أن يتوب على التائبين إذا تابوا وهم في رحلة الابتلاء، وأن يغفر للمستغفرين إذا استغفروا ربهم ضمن الضوابط التي وضعها للمستغفرين. إن صفات الله عز وجل صفات متكاملات فيما بينها، لا ينقص بعضها بعضاً، ولا يظفي بعضها على بعض، فلا تظفي طلاقة المشيئة على صفة الحكمة، ولا تظفي القدرة الكاملة على صفات العدل والرحمة والعفو والغفران، ولا تعمل القدرة والإرادة بدون أن تكونا محاطتين بشمول العلم وقيود الحكمة، وهذا من مقتضيات كمال صفات الله عز وجل.

فلا بد أن يفهم هذا النص ضمن إطار الفهم المتكامل لصفات الله عز وجل.

وإطماعاً بغفران الله ورحمته قال تعالى:

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ١١﴾

أي: والله غفور رحيم دوماً، لأن ما كان لله من صفات فله صفة الكينونة الدائمة المستمرة.

وفي غرض أن الله غفور رحيم دوماً دعوة ضمنية للاستفادة من هذه الصفة العظيمة من صفات الله عز وجل، وذلك بالتوبة والاستغفار.

أما التوبة من النفاق وآثاره في السلوك فتكون بإعلان التوبة، وبالإيمان الصحيح الصادق، وبالعمل الصالح بمقتضى الإيمان الصحيح.

وأما الاستغفار فيكون بسؤال الله أن يغفر ما سلف من نفاق وعمل سيئ، مع اجتناب ممارسته عند الاستغفار.

* قول الله عز وجل:

﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَفَاازٍ لَتَاخذُوها ذُرُونًا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُسَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالِ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ١٥﴾ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَسْئَلُكُمْ إِلَى قَوْمِ

أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقْبِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤَيِّدْكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتُ جَعَزَتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾

أُعِيدُ التذكير بأن سورة (الفتح) نزلت في أواخر السنة السادسة من الهجرة عقب صلح الحديبية في طريق عودة الرسول والمؤمنين معه إلى المدينة، وهذا النص منها.

وقد اشتمل هذا النص على أخبار بأحداث قبل وقوعها، وهي من معجزات القرآن، واشتمل على تعليمات وأوامر ونواهي ربانية تتعلق بهذه الأحداث، أو كان ذكرها مناسبة لبيانها.

الخبر الأول: أن الرسول والذين كانوا معه من المؤمنين، وبايعوه عند الشجرة في الحديبية سينطلقون بتوجيه الله لهم إلى قوم ينصرهم الله عليهم، دون عناء كبير، ويهبهم من الأرض والقرى والأموال والأرزاق مغنم كثيرة، وأن هذه المنحة الربانية ستكون إكراماً من الله لرسوله ولأهل بيعة الرضوان، والإعلام بهذا الخبر المستقبلي فيه إلماح إلى الخطة الربانية المدبرة في حركة الفتوح الإسلامية.

وتحقق هذا الخبر الذي تضمن وعداً من الله بالنصر، ووعداً بجائزة مغنم كثيرة، فلم يقيم الرسول في المدينة بعد عودته من الحديبية إلا شهر ذي الحجة من سنة ست من الهجرة، وآيماً من شهر محرم لسنة سبع من الهجرة، ودعا من كان معه في الحديبية إلى الخروج لغزو خيبر بتوجيه من الله عز وجل، وكانت خيبر مساكن ومزارع لتزلاء الحجاز من اليهود، الذين سبق أن نزحوا إليها من بلاد الشام.

والأمر الرباني المتعلق بهذا الخبر هو منع الذين تخلّفوا عن الخروج مع الرسول في عمرته، من الخروج معه في غزوته هذه، لأن شرف الانتصار فيها والمغانم التي تؤخذ بها هبة من الله لأهل بيعة الرضوان إكراماً لهم.

وقد أشار النص إلى هذا الخبر بقول الله تعالى فيه :

﴿إِذَا أَنْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِرٍ لَتَأْخُذُوا﴾.

ودلت سوايق هذا القول على أن الخطاب فيه موجّه للرّسول وأهل بيعة الرضوان، ودلت العبارة على أنّ الانطلاق السّريع سيكون لأخذ المغانم مباشرة، دون حاجة إلى قتال يذكر ويسجل بعبارة تتلى.

وأشار النص إلى التكليف الرّباني المتضمّن منع المخلفين عن اتباع المؤمنين ومشاركتهم في غزوة خيبر، بقوله تعالى:

﴿قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾.

فهذا تكليف من الله لرسوله نزل مقارناً للخبر عمّا سيقع قبل وقوع الحدث.

الخبر الثاني: أنّ المُخلفين عن الخروج مع الرّسول في عُمرته، سيُطالَبون بأن يخرجوا مع الرّسول والمؤمنين إلى غزو خيبر، حين يعلمون بأنّ الرّسول خارج لغزوها، ليعلمهم بأنّ سقوطها في أيدي المسلمين أمر سهل، وليعلمهم بأنّ فيها مغنم كثيرة.

لكنّ الأمر الرّباني قد نزل بمنعهم من الخروج مع المؤمنين، ولو على سبيل اتّباعهم في آخر صفوفهم، قبل الإعلان عن التوجّه لغزو خيبر.

إنهم مع علمهم بما جاء في القول التّكليفي الرّباني المنزّل من قبل أن يقع الحدث - فقد تليت عليهم سورة (الفتح) - يُريدون أن يبدّلوا كلام الله التّكليفي، محرّضين المؤمنين على معصيته، طمعاً في المشاركة بالمغانم، فيقولون للمؤمنين: ﴿ذَرُونَا تَتَّبِعْكُمْ﴾ ويظهر أنّهم لا يجرؤون أن يقولوا هذا الكلام للرّسول بعد أن تخلّفوا عن الخروج معه إلى العمرة، واعتذروا بأنّهم شغلّتهم أموالهم وأهلهم كاذبين، وخذلوه، وأعلن القرآن أنّهم ظنّوا أنّ مشركي قريش سيقضون عليه وعلى المؤمنين معه، وأنّهم ظنّوا بالله ظنّ السّوء.

فيجيهم المؤمنون بأنّ الله عزّ وجلّ أمر رسوله بأن يقول لهم:

﴿لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾:

أي: في هذه الغزوة. وأن يقول لهم:

﴿كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾:

أي: مُنْذُ أُنْزِلَ سُورَةُ (الفتح) وَقَبْلُ أَنْ يَتَوَجَّهَ الْأَمْرُ بِالْخُرُوجِ إِلَى غَزْوِ خَيْبَرَ، وَقَبْلُ أَنْ تُطَالِبُوا بِالمشاركة فِي هَذَا الْخُرُوجِ.

فِيَرِدُ عَلَيْهِمُ الْمَخْلُوقُونَ وَقَدْ طَمَسَ الطُّمُغُ بِصَائِرِهِمْ عَنْ إِذْرَاكِ دَلَالَةِ التَّعْلِيمِ الرَّبَّانِيِّ الْمُنْزَلِ فِي الْقُرْآنِ قَبْلُ الْأَمْرِ بِالْخُرُوجِ إِلَى غَزْوِ خَيْبَرَ، فَيَقُولُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ: لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا تَزْعُمُونَ مِنَ التَّزَامِ التَّعْلِيمِ الرَّبَّانِيِّ، وَلَكِنَّ الْأَمْرَ مَذْبَرٌ، لِأَنَّكُمْ تَكْرَهُونَ أَنْ نَشَارَكَكُمْ فِي غَنَائِمِ خَيْبَرَ حَسْداً، فَأَنْتُمْ لَا تُحِبُّونَ لَنَا أَنْ نُصِيبَ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي سَتَحْصُلُونَ عَلَيْهِ فِي غَزْوَتِكُمْ هَذِهِ، وَتُرِيدُونَ أَنْ تَسْتَأْثِرُوا بِهِ لِأَنْفُسِكُمْ.

الْحَسَدُ: كَرَاهِيَةُ الْحَاسِدِ أَنْ يَنَالُ الْمَحْسُودُ الْخَيْرَ الَّذِي حَسَدَهُ فِيهِ، وَتَمَنَّى زَوَالَهُ عَنْهُ إِذَا نَالَهُ، وَإِسْكَاسَهُ عَنْهُ قَبْلَ أَنْ يَنَالَهُ، وَقَدْ يَصَاحِبُهُ إِرَادَةُ الْحَاسِدِ ذَلِكَ الْخَيْرَ لِنَفْسِهِ.

هَذِهِ طَبِيعَةُ الْمُنَافِقِينَ دَوَاماً، يَتَخَلَّفُونَ عِنْدَ الْمَغَارِمِ، وَيَتَهَايَتُونَ عِنْدَ الْمَغَانِمِ، وَيَفْجَرُونَ عِنْدَ الْمُخَاصِمَةِ، فَيَتَهَمُونَ أَهْلَ الْفَضْلِ وَالْبِرِّ وَالتَّقْوَى بِمَا يَعْلَمُونَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ مِنْ سَيِّئَاتٍ.

إِنَّهُمْ خَسُودُونَ، وَيَتَهَمُونَ بِالْحَسَدِ الْفَضْلَاءَ الشُّرَفَاءَ الَّذِينَ لَا يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ. وَهُمْ جَبَنَاءُ وَيَتَهَمُونَ الشُّجْعَانَ بِالْجَبَنِ. وَهُمْ بَخَلَاءُ وَيَتَهَمُونَ الْكِرْمَاءَ بِالْبَخْلِ، وَهَكَذَا.

وَقَدْ أَخْبَرَنَا الرَّسُولُ أَنَّ مِنْ خِصَالِ الْمُنَافِقِ أَنَّهُ إِذَا خَاصِمَ فَجَرَ، أَيْ: تَجَاوَزَ فِي الْخِصُومَةِ حُدُودَهُ، فَاسْتَخْدَمَ فِيهَا الْإِتْهَامَ بِالْبَاطِلِ، وَالسَّبَابَ وَالشَّتَائِمَ بِغَيْرِ الْحَقِّ.

وَيَتَوَجَّهَ هُنَا سَوَالُ: هَلْ كَانَ هَؤُلَاءِ الْمَخْلُوقُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ يُدْرِكُونَ حَقِيقَةَ مَفْهُومَاتِ الدِّينِ، وَحَقِيقَةَ كَوْنِ مُحَمَّدٍ رَسُولَ رَبِّ الْعَالَمِينَ، يُبْلَغُ عَنْهُ رِسَالَتُهُ، وَحَقِيقَةُ كَوْنِ الْقُرْآنِ كِتَاباً يُنْزَلُ بِهِ الْوَحْيُ عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ، أَوْ أَنَّهُمْ لَا يَفْهَمُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَنَّهُ دَعْوَةٌ قَامَ بِهَا رَجُلٌ عَرَبِيٌّ مِنْ قُرَيْشٍ يُطَلَّبُ مُلْكاً، وَيَجْمَعُ مِنْ اسْتِطَاعَ لِمَنَاصِرَتِهِ مِنَ الْعَرَبِ، فَهُمْ إِنْ وَجَدُوهُ انْتَصَرُوا تَبِعُوهُ لِيُشَارِكُوهُ فِي الْغَنَائِمِ، وَإِنْ لَمْ يَتَّصِرْ انْقَلَبُوا عَلَيْهِ وَانْحَازُوا مَنْضَمِينَ إِلَى أَعْدَائِهِ؟

القرآن يجيب على هذا السؤال المطوي، فيبطل بحرف «بَلْ» الاحتمال الأول، ويثبت الاحتمال الثاني، فيقول تعالى :

﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٥﴾ :

أي : لا يفقهون من قضايا الدين إلا شيئاً قليلاً، لا يكون لديهم عقيدة صالحة، ولا إيماناً صحيحاً مقبولاً، بسبب أنهم مشركون باطناً.

أقول :

وقد خفي في هذه الآية (١٥) على بعض أهل التأويل أن النص استخدم الكلام عما سيقول المخلفون، وعما ينبغي أن يجابوا به، للدلالة على التوجيه الرباني لغزو جهة ما، ولمنع المخلفين عن مشاركة أهل بيعة الرضوان فيه، وللدلالة على أن الغنائم فيه هبة من الله لهم ولرسوله، وليس للمخلفين نصيب منها، وأن هذا الكلام نفسه قد تضمن كلام الله الذي يريد المخلفون أن يبدلوه، فبحثوا عن نص غيره، فلم يجدوا فأحالوا الأمر على وحي غير متلو، وبعضهم أحال الأمر على نص في سورة (التوبة) وهو متأخر النزول عن كل أحداث صلح الحديبية وغزو خيبر.

فالنص القرآني هنا قد دفع عدة بلاغات في بلاغ واحد، نظير أن تقول لمن تريد أن تكبره : إذا جئت غداً لأطعمك طعاماً فاخراً نقل لفلان الطفيلي لا تبغني .

فقد دل هذا الكلام على وعد المدعو، ونهي الطفيلي عن الحضور، مع دلالة على أن الأمر قد أعدت العدة له، وأن الحدث سيقع غداً حسب الوعد، ما لم يأت مانع قاهر، ولا شيء في الوجود يمنع تحقيق وعد الله وخبره عما سيحدث .

الخبر الثالث : أن حركة الفتح الإسلامي المتطلعة شطر معالك الأرض ودولها العظمى يومئذ، ستوجه إلى قوم أولي بأس شديد بجيوشهم النظامية، وأسلحتهم وعتادهم، وتدريباتهم، وأن المخلفين من الأعراب عن مشاركة الرسول في عمرته، والمؤمنين عن مشاركته في الغزوة القريبة التي يصيب المؤمنون فيها مغنم كثيرة، سيدعون مستقبلاً للخروج لقتال قوم أولي بأس شديد، في حركة فتح داخل الجزيرة

العربية وخارجها، وأن هؤلاء القوم سيمتنعون عن دفع الجزية، وعن تأمين حركة انتشار الدعوة الإسلامية، وإعطاء الحرية لشعوبهم تختار من الدين ما تشاء، فلا يبقى أمام الجيش الإسلامي إلا أن يقاتلوا جيوش هذه الممالك وقياداتها، حتى يسلموا أو يستسلموا، وسكت النص عن ذكر احتمال هزيمة المسلمين، لأنهم إذا صدقوا واستقاموا على صراط الله في جهادهم فهم منصورون حتماً بمقتضى وعبد الله، إن الله لا يخلف الميعاد.

وقد دلت الآية (١٦) من النص على هذا الخبر ضمناً وعن طريق اللوازم الذهنية، لكن صريح اللفظ فيها يشتمل على تكليف الرسول أن يقول للمخلفين من الأعراب:

﴿سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾:

أي: ستدعون إلى قتال قومٍ أولى بأسٍ شديد، وسيرفضون ما يقرض عليهم، وستقاتلونهم إن خرجتم لقتالهم مع المؤمنين، أو يسلمون بالدخول في الإسلام، أو بالاستسلام للمؤمنين، والتخلى بينهم وبين بلادهم وشعوبهم ينشرون الإسلام، ويقومون فيها حكم الله.

ويشتمل أيضاً على تكليف الرسول ﷺ أن يقول للمخلفين من الأعراب، وهو خطاب بضلع توجيهه للجميع:

﴿فَإِنْ تُطِيعُوا بُرُوكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾:

أي: فإن تطيعوا أمر الدعوة إلى قتال القوم المشار إليهم أولى البأس الشديد، فخرجوا للقتال مع المؤمنين الصادقين، يوتيكم الله أجراً حسناً معجلاً، وأجراً حسناً مؤجلاً إلى يوم الدين مشروطاً بصحة إيمانكم وابتغائكم رضوان الله والجنة، وهذا الشرط يعلم من نصوص أخرى كثيرة، فبيني ملاحظته هنا، وفي كل نص لم يصرح به فيه.

﴿وَلَا تَتَوَلَّوْا﴾:

أي: وإن تدبروا وتباعدوا ولم تستجيبوا لأمر الدعوة إلى قتالهم:

﴿كَأَنَّا تَوَلَّيْتُمْ مِّن قَبْلُ﴾.

حين دُعِيتُمْ للخروج مع الرسول في عُمرته، لشِدِّ أزره، وتقوية جيشه:

﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

لأنَّ أَمَرَ الرَّسُولِ بالخروج إلى القتال يجعل الخروج واجباً، وكذلك أَمْرُ قَائِدِ المؤمنين وإمامهم من بعده، وإنَّ كَانَ هو من دون أَمْرِ القَائِدِ عَمَلًا من أَعْمَالِ الْبِرِّ التي لَا تَجِبُ إِلَّا فِي أَحْوَالِ الْغَيْرِ الْعَامِّ، فَأَمْرُ قَائِدِ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ يجعله فَرَضًا، وبناءً عَلَى ذَلِكَ يَسْتَحِقُّ مَخَالَفَتَهُ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ.

وَاسْتَشْنَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَوِي الْعَاهَاتِ، فَهُمْ لَا يَكْلَفُونَ الْخُرُوجَ لِلْقِتَالِ، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ...﴾ (١٧).

وَيُقَاسُ عَلَى أَصْحَابِ هَذِهِ الْعَاهَاتِ أَشْبَاهُهُمْ.

وَاقْتَضَتْ الْحِكْمَةُ الْبَيَانِيَّةُ ذِكْرَ الْقَاعِدَةِ الْكَلْبَةِ الَّتِي تَنْدَرِجُ فِيهَا الْحَالَةُ الْخَاصَّةُ الَّتِي وَرَدَتْ فِي النَّصِّ، وَفَقَ اسْلُوبُ الْقُرْآنِ الَّذِي يَخْتَمُ غَالِبًا بِبَيَانِ الْكَلِبَاتِ الْعَامَّةِ بَعْدَ ذِكْرِ الْجَزْئِيَّاتِ الَّتِي تَنْدَرِجُ فِيهَا، لِتَشْيِيتِ الْقَوَاعِدِ الدِّينِيَّةِ الْكَلْبَةِ فِي أَذْهَانِ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا

أَلِيمًا﴾ (١٧).

وانتهى النص

• • •

النص الحادي والثلاثون

وهو من سورة (المائدة / ٥ مصحف / ١١٢ نزول)

«السورة (٢٦) من التنزيل المدني»

من الآية (٤١)

حول تكليف الرسول أن لا يحزن

من أجل المنافقين الذين يسارعون في الكفر

* قال الله عز وجل خطاباً لرسوله محمد ﷺ :

﴿يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا
ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ...﴾ (٤١)

* * *

(١)

ما في النص من القراءات المتواترة (من الفرش)

قرأ جمهور القراء العشرة: [لَا يَحْزُنْكَ] من حَزَنَهُ يَحْزُنُهُ حُزْنًا.

وقرأ نافع [لَا يَحْزُنْكَ] من أَحْزَنَهُ يُحْزِنُهُ إِحْزَانًا (الرباعي).

والقراءتان بمعنى واحد، وهما لغتان عربيتان، قال الجوهري: حَزَنَهُ: لُغَةٌ قَرِيش، وَأَحْزَنَهُ لُغَةٌ نَعِمْ.

الْحُزْنُ وَالْحِزْنُ: ضِدُّ الْفَرْحِ وَالسُّرُورِ، وَهُوَ غَمٌّ وَكَرْبٌ يُصِيبُ النَّفْسَ، بِسَبَبِ أَمْرٍ مَكْرُوهٍ.

* * *

(٢)

موضوع النص وسبب نزوله

أخذ بعضُ الحزن يدبُّ إلى نفس الرسول ﷺ بسبب بعض المسلمين، وهم في الحقيقة منافقون، إذ اكتشف من تصرفاتهم ما يدلُّ على أنهم يُسارعون مُتَوَعِّلِينَ في طريق الكُفْرِ.

فنهاه الله عن أن يحزنه أمرهم، وإبان له أنهم ليسوا بمؤمنين حقاً، بل هم منافقون، قالوا: آمنا قولاً بأفواههم، ولكن قلوبهم لم تُؤمن، فهم لا يستحقون أن يحزن من أجلهم، على تصوُّر أنهم كانوا مؤمنين وأخذوا يتحولون إلى طريق الكفر، ويُسارعون فيه.

ويظهر ممَّا جاء في توابع هذا النص من الآية وممَّا بعدها أخذاً من دليل الاقتران، أنَّ المشار إليهم هم من منافقي اليهود، وأنَّ الرسول اكتشف بفطته أنَّ هؤلاء المسلمين بحسب الظاهر يتصرفون تصرفات تنافي مع صدق الإيمان بمناسبة مُقدِّم وفدٍ من اليهود ليحكم في أمر زانيتين منهم، رجل وامرأة مُخصَّتين، رجاء أن يحكم بجُلْدِهما ونُفْضِهما والتشهير بهما فقط دون رجمهما، على ما اصطَلَحوا عليه مخالفين حُكْم التوراة، وقد جاء خبر هذه القصة عند البخاري ومسلم وغيرهما.

روى البخاري عن عبد الله بن عمر: (أنَّ اليهود جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فذكروا له أنَّ رجلاً منهم وامرأة زنيا، فقال لهم رسول الله ﷺ:

«مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ؟».

فقالوا: نَفْضُحُهُمْ وَجُلْدُونَ.

قال عبد الله بن سلام: كَذِبْتُمْ، إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ.

فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ فَتَشَرُّوْهَا، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ، فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا.

فقال له عبد الله بن سلام: ارفَعْ يَدَكَ، فَرَفَعَ يَدَهُ، فَإِذَا آيَةُ الرَّجْمِ، فقالوا: صدق يا مُحَمَّدُ، فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَرُجِمَا.

قال عبد الله بن عمر راوي الحديث: فرأيت الرجل يُخني على المرأة يقبها الحجارة).
فما جاء بعد هذا النص في السورة يعالج موضوع هذه القصة كما ذكر المفسرون.

* * *

(٣)

المفردات اللغوية في النص

﴿يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾:

سَارِعٌ بمعنى «أسرع» مع زيادة في المعنى أخذاً من صيغة «فاعل» التي تدل في الأصل على المشاركة والمنافسة، والمنافسة تكون عادة مصحوبة بمضاعفة الجهد، فإن لم تكن مشاركة ومنافسة بقيت دلالة الصيغة على زيادة بذل الجهد في السرعة.
والسرعة: ضد البطء والسير الهويني.

يقال: أَسْرَعَ السَّيْرَ، وأسرع في السير، ويقال: سَارَعَ إِلَى كَذَا، وسارع في الطريق.

فمعنى: ﴿يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ يسارعون السير في سبيل الكفر.

﴿قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ﴾:

أَفْوَاه: جمع مفردة: «فوه» وهو الفم. ويقال لواسعة الفم فوهاء.

أي: قالوا: آمنا بلسان أفواههم، ولم يقولوا ذلك بالستهم فقط، وفي هذا إشارة إلى تَنَطُّعِهِمْ وَتَشْدُقِهِمْ بادعاء أنهم آمنوا، وهذا من بينات أصحاب الدعاوى الكاذبة، فاختيار لفظ «الأفواه» بدل «اللسنة» قد دل على أنهم يملؤون أفواههم بقولهم: آمنا.

* * *

(٤)

مع النص في التحليل والتدبر

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾.

نادى الله عز وجل النبي محمداً ﷺ بوصف كونه رسولاً، إشارة إلى أن الرسول مُبَلِّغُ رسالة ربه، فليس من مهماته في رسالته تحويل الناس من الكفر إلى الإيمان، أو إمسакهم في الإيمان ومنعهم عن أن يخرجوا منه، وعن أن يسارعوا السير في سُبُل الكفر، حتى إذا اختار بعض قومه لنفسه أن يكفر حزن من أجله، بدافع شعور خفي لذيه أنه لم يؤد واجبه الكامل نحوه.

إن الرسول مبلِّغ ناصح أمين، وليس مُكْرِهاً ولا مُجْبِراً ولا مُحَوِّلاً عن غير طريق لإرادة المبلِّغ الحرّة، فالمبلِّغون هم المسؤولون عن أنفسهم، وقد وهبهم الله الإرادات الحرّة ليختاروا بها في حياة الامتحان ما يشاءون لأنفسهم، وعليهم بعد ذلك أن يتحملوا نتائج ما اختاروا لأنفسهم، ولا يتحمل غيرهم عنهم شيئاً من المسؤولية.

وهذا أحد نداءين نادى الله بهما النبي محمداً بقوله له: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾، والنداء الآخر قول الله له في سورة (المائدة) أيضاً:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾﴾.

فالنداءان اللذان ناداه الله فيهما بوصف كونه رسولاً يتعلّقان بتحديد مهمات رسالته، وإيقافه عند حدودها، ومن تجاوز حدود الرسالة أن يحزن من أجل الذين يسارعون في الكفر، وهم في باطن الأمر منافقون:

﴿قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ﴾:

أي: ملأوا أفواههم بكلمة «آمناء» تنطعاً وتشدّقاً.

﴿وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾:

مع أن المطلوب الأول في الدين أن يؤمن القلب، فمن لم يؤمن قلبه لم يصبح من إسلامه ولا من غمبه شيء، وهو من الكافرين، والله لا يهدي بالجبر القوم الكافرين، لأن المطلوب أن يؤمنوا باختيارهم، ولا يحكم بالهداية للقوم الكافرين، لأنه لا يحكم ولا يقضي إلا بالحق والعدل.

النص الثاني والثلاثون

وهو من سورة (المائدة / ٥ مصحف / ١١٢ نزول) أيضاً

«السورة (٢٦) من التنزيل المدني»

الآيات من (٥١ - ٥٣)

حول اتخاذ الذين في قلوبهم مرض
من النفاق اليهود والنصارى أولياء

* قال الله عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَإِنَّكُمْ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَٰلِثِينَ ﴿٥١﴾ تَدْرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ
فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا
أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدِيمِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ
إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾﴾

* * *

(١)

ما في النص من القراءات المتواترة (من الفرش)

* في الآية (٥٢):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة: [يُسَارِعُونَ فِيهِمْ] بكسر هاء الضمير.

وقرأ يعقوب: [يُسَارِعُونَ فِيهِمْ] بضم هاء الضمير.

والقراءتان لغتان عربيتان في هاء الضمير.

* في الآية (٥٣):

(١) قرأ الكوفيون (عاصم وحمرزة والكسائي وخلف): [وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا] بإثبات حرف العطف (الواو) ورفع لام [يَقُولُ].

وقرأ البصريان (أبو عمرو ويعقوب): [وَيَقُولُ] بإثبات حرف العطف، ونصب لام [يَقُولُ].

وقرأ نافع وأبو جعفر (المدنيان) وابن كثير (المكي) وابن عامر (الشامي) [يَقُولُ] بدون حرف العطف الواو، ويرفع لام [يَقُولُ].

فالرفع عند من قرأ [وَيَقُولُ - يَقُولُ] وجُهِهُ الاستئناف في الجملة، فالفعل المضارع في الاستئناف يُرْفَعُ، أو الجملة معطوفة على جملة: [فَنَسِيَ اللَّهُ أَنْ].

والنصب عند مَنْ قرأ [وَيَقُولُ] مع إثبات حرف العطف، وجُهِهُ أَنَّ الفعل معطوف على الفعل المنصوب في الآية السابقة وهو [فَيُضَيِّحُوا].

وبين القراءتين تكامل في الأداء البياني، فالاستئناف لا يقتضي ترتيب هذا القول على مجيء الفتح أو أمر من عند الله، وهذا يكون لدى المؤمنين الذين لهم معرفة بالمنافقين، والنصب يقتضي هذا الترتيب، وهو يكون لدى المؤمنين الذين لا يكشفون نفاق هؤلاء المنافقين إلا بعد مجيء الفتح أو أمر من عند الله.

وإثبات واو العطف وحذفها وجهان أيضاً من الأداء البياني في حالة الرفع، فإثبات الواو وجُهِهُ أَنَّ جملة [وَيَقُولُ] مستأنفة، أو معطوفة على جملة [فَنَسِيَ اللَّهُ أَنْ] في الآية السابقة، وحذف الواو وجهه أن الجملة مستأنفة وهي واقعة جواب سؤال مَقْدَرٍ ذَهْنًا، وهو: «مَاذَا يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا حِينَئِذٍ؟» الجواب: [يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُؤَلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ؟!!] على وجه الاستفهام التعجبي من التباين بين قولهم وحقيقة أمرهم.

* * *

(٢)

موضوع النص وسبب نزوله

يَحذِّرُ الله الذين آمنوا بالأنبياء المشدّد عن أن يتخذوا اليهود والنصارى أولياء، يُحَالِفُونَهُمْ، ويناصرونهم، ويطلبونهم على أسرار المسلمين، ويستتبرون بهم ضدّ إخوانهم المؤمنين، ويداخلونهم ويخالطونهم، إلى غير ذلك ممّا يدخل في معنى الموالاة.

وقد جاء هذا التحذير بمناسبة وجود فريق ضمن صفوف المؤمنين هم منافقون يوالون الكافرين سرّاً بكلّ جرأة وتصميم، وفريق آخر في قلوبهم مرض من الشك والريب وضعف الإيمان يُسارعون مشياً في طريق موالاة الكافرين، وباعت ذلك في نفوسهم تخوُّفهم من أن تدور الدائرة ضدّ المسلمين، فيصيبهم بذلك ما يكرهون من أعداء الإسلام والمسلمين، فيُسرعون إلى عقد صفقات ولاء في السرّ مع اليهود والنصارى، لحماية أنفسهم من الدوائر السيئة التي قد تأتي بها الأيام.

يقولون هذا الكلام في أنفسهم سرّاً، ولا يُصرّحون به أمام المؤمنين الصادقين، ولم يلبّوا أن يكونوا منافقين كاملي النفاق.

وقد جاء في هذا النص كشف لحال هذا الفريق المستخفي بما يُحدّث به نفسه، وبما يحاول أن يُعقّده من صفقات ولاء مع النصارى أو اليهود.

والمدة الزمنية التي نزلت فيها سورة (المائدة) تقع في أواخر العهد المدني، بعد الانتصارات التي تحققت للرسول والمؤمنين في جزيرة العرب، وبداية التوجّه لفتح البلدان خارجها، بدءاً بنصارى العرب جهة تبوك.

وتوجّس الذين في قلوبهم مرض من تعرّض المسلمين لحرب جيوش لا قبل لهم بها تأتي من جهة البلاد الواقعة تحت حكم القياصرة الروم.

فنزل سورة (المائدة) قد كان في الغالب بعد السنة الثامنة من الهجرة، وقد اختلفت الروايات في المدة التي نزلت فيها، ولكنّ معظمها يدور حول الستين الأخيرتين من حياة الرسول ﷺ.

أما روايات سبب النزول التي دارت حول عبد الله بن أبي بن سلول وتدخله لحماية بني قينقاع والاكتفاء بإجلائهم، ثم لحماية بني النضير والاكتفاء بإجلائهم، وقد كان إجلاء بني النضير سنة أربع من الهجرة، فلست أراها تستقيم مع تاريخ نزول سورة (المائدة) وهي أيضاً لا تنسجم مع قول الله تعالى في هذا النص من سورة (المائدة):

﴿فَيَصْبِرُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَأُ فِي أَنفُسِهِمْ نَدِيمِينَ﴾ ﴿٥١﴾

لأن ما كان من عبد الله بن أبي بن سلول قد كان أمراً قد صرح به علناً، ولم يكن أمراً مكتوماً في سره، وهو معروف النفاق، ومعلوم ولاؤه لليهود.

وكذلك ما ذكر من أنها نزلت في أبي لبابة وما كان منه في حصار بني قريظة عقب غزوة الخندق، وذلك لأن الذي حصل منه لم يكن نفاقاً، ولا قريباً من النفاق، ولكن أخذته الرقة على النساء والأطفال من بني قريظة، فلمّا استشاروه فيما سيفعل الرسول بهم إذا نزلوا على حكمه أشار بيده إلى حلقه، وأدرك خيانه فوراً، ورجع نادماً ثائباً وربط نفسه إلى سارية في المسجد، حتى تاب الله عليه.

ولكن قد كان ضمن صفوف المسلمين منافقون، وكان فيهم الذين في قلوبهم مرضٌ دون النفاق من الشكّ وضعف الإيمان، وقد ظهر الفريقان في غزوة تبوك، التي خرج إليها الرسول بالمسلمين في شهر رجب من سنة تسع للهجرة، وعقب غزوة تبوك، وما كان من أمر مسجد الضرار الذي أعدّه المنافقون بالاتفاق مع النصراني الخزرجي أبي عامر الذي كان يقال له أبو عامر الراهب، وأطلق عليه المسلمون اسم أبي عامر الفاسق في غزوة أحد، وانتهى به الأمر إلى قيصر الروم، واستنصره على النبي ﷺ، فوعده ومناه، وأقام عنده، وكتب إلى جماعته من قومه من أهل الريب والنفاق يعدّهم ويمنّهم أنه سيقدم بجيش يقاتل به رسول الله ﷺ ويغلبه ويرده عما هو فيه، وأمرهم أن يتخذوا له معقلاً يقدم عليهم فيه من يأتي من قبيله، فأقاموا مسجد الضرار مجاوراً لمسجد قباء، حتى أمر الرسول بهدمه عقب خروجه إلى غزوة تبوك، ونزول الوحي عليه بغرض المنافقين من بنائه.

وليس من الضروري فيما أرى ذكر أسماء باعبانهم، أو حادثة معينة، في بيان

سبب نزول النص، ولا سيما قد جاء فيه بيان أن الذين في قلوبهم مرض لم يَصْرَحُوا بما أسروا في أنفسهم.
والله أعلم.

(٣)

المفردات اللغوية في النص

﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ :

أي: لَا تَجْعَلُوا، وهذا من التوسع في استعمال فعل «اتخذ» بمعنى فعل «جعل» لذلك فهو ينصب مفعولين، فقال تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾.

﴿أَوْلِيَاءَ﴾ :

أي: قومًا يتبادلون معهم التواد، والتعاون، والتواعد على العناصر والتأييد والإمداد بالأخبار والقوى، أو ببعض ذلك.

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَيَنْتَفِئْ مِنْهُمْ﴾ :

أي: ومن يجعل نفسه منهم أولياء فإنه يكون منهم في انطباق الأحكام الإدارية عليه، كما تنطبق عليهم، فيعاقب من قبل الجهات الإدارية للأمة الإسلامية كما يعاقب الواحد منهم، فيؤخذ بخيانة التجسس، ويعامل معاملة العدو المحارب إذا كانوا أعداء محاربين، وتُحجَب عنه امتيازات المسلم الأمين داخل المجتمع الإسلامي، إلى غير ذلك من أمور تراها الجهات الإدارية للأمة الإسلامية.

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ :

هو مَرَضٌ دون النفاق، كالشك والشبهات القويّة وضعف الإيمان، وغلبة الأهواء والشهوات.

﴿يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ :

سبق شرح هذا الاستعمال في النص السابق (٣١).

﴿ يَقُولُونَ مَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ ۚ ﴾

الدائرة في الأصل ما أحاط بالشيء مستديراً حوله. واستعمل العرب الدائرة بمعنى الداهية التي تأتي بالشرّ والسوء، لأنها تحيط بمن نزلت به، وتأتي بمعنى الهزيمة، يقولون: دارت على القوم الدائرة في الحرب، أي: غلبوا وانتصر عليهم عدوهم، ويقولون: دارت عليهم الدواثر، أي: نزلت بهم الدواهي والمصائب والنكبات.

﴿اقْسُمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِكُمْ﴾:

أي: أقسموا بالله قَسَمًا موصوفًا بكونه غاية ما لديهم من إيمان مؤكدة مشددة. جَهْدُ الشيء في اللغة يأتي بمعنى نهايته وغايته، وبمعنى وَسْبَعِه وطاقته، ويأتي الْجَهْدُ بمعنى المشقة.

﴿حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ :

أي: بَطَلْتُ أَعْمَالَهُمْ، وَكُلَّ عَمَلٍ لَا يُحَقِّقُ الْغَايَةَ مِنْهُ فَقَدْ خَبِطَ، أَي: بَطَلَ. وَيُقَالُ: أَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ، أَي: أَبْطَلَهَا. وَيُقَالُ: خَبِطَ مَاءُ الْبَشْرِ، إِذَا ذَهَبَ ذَهَاباً كَثِيراً لَا يُرْجَى مَعَهُ أَنْ يَعُودَ.

(£)

مع النص في التحليل والتدبر

● قول الله عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ

لَمَّا ضَعُفَ مُشْرِكُو الْعَرَبِ وَتَحَطَّمَتِ مَرَاكِزُ قَوَاهِمِهِمْ وَأَخَذَتِ الْقَبَائِلُ الْعَرَبِيَّةُ تَدْخُلُ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا، بَدَأَتْ نَفُوسُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مِنَ الشَّكِّ وَضَعْفِ الْإِيمَانِ. تَسْتَوَجُّهُ شَطَرُ مَوَالِدِ بَعْضِ الْيَهُودِ الَّذِينَ لَهُمْ صَلَاتٌ خَارِجَ حُدُودِ مَوَاطِنِ السُّلْطَةِ

الإسلامية، وشطر موالاة النصارى الذين لهم ملك عربي عند الغسانيين، مدعوم بامبراطورية عظيمة هي دولة الروم، إضافة إلى المنافقين الضليعين في الكفر والتفاق.

وتمهيداً لبيان حال الموالين للكافرين من الفريقين، حذر الله الذين آمنوا من أن يتخذوا اليهود والنصارى أولياء، يؤادونهم، ويتعاونون معهم، وينصرونهم ويستنصرون بهم، ويطلبونهم على أسرارهم، لأن ذلك يضر بمصلحة الأمة الإسلامية، فناداهم الله بأداة نداء البعيد، ويوصف كونهم مؤمنين لبيان الاهتمام، وللإشعار بأن اتخاذهم اليهود والنصارى أولياء، يخالف مقتضى الإيمان، الذي يوجب طاعة الله في أوامره ونواهيه.

والتكليف بالأمر أو النهي حين يوجه لجماعة ذات وصف خاص باعتبار اتصافها بذلك الوصف، فإنه يشمل كل فرد متهم لهذه الجماعة، ولو كان انتماءه لها كاذباً.

فالتداء بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾.

يتضمن تكليفاً لجميع الذين يدعون أنهم مؤمنون، فمن خالف منهم ولو كان في الحقيقة منافقاً غير مؤمن أجريت عليه في الدنيا أحكام العصاة المخالفين، أما في الآخرة فهو فيها يعاقب على نفاقه وكفره.

ومنه خطاب الله للملائكة بالسجود لآدم فقد شمل من كان ضمنهم متبياً إليهم نفاقاً، ولذلك حكم الله على إبليس بالمعصية والطرْد، والخلود في العذاب بسبب عناده وكفره، ولو لم تقدر أن الخطاب قد كان في الأصل للملائكة ولَمَن كان معهم من الجن، فقد كان في صفوف الملائكة منافقاً منسأً، وكان من الكافرين.

بعد هذا التكليف الرباني للذين آمنوا أبان الله تعالى أن اليهود والنصارى من صفاتهم أن يتولّى بعضهم بعضاً، لأنهم حرقوا دين الله، وأنحرفوا عن صراطه المستقيم، فقد يتولّى اليهودي النصارى ضد اليهود، وقد يتولّى النصراني اليهود ضد النصارى، لأنهم لا دين لهم، لا هؤلاء ولا هؤلاء، فقال تعالى:

﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾.

هذه العبارة تنطبق على موالاة النصارى للنصارى، وموالاة اليهود لليهود، وتنطبق

أيضاً على موالاة اليهود للنصارى وموالاة النصارى لليهود، لأنها لا تبين حكماً دينياً، إنما تصف واقعاً.

ولست أرى أن نستخرج منها أحكاماً شرعية تتعلق باليهود والنصارى فيما بينهم، إن أحكام الشريعة الإسلامية هي لمن آمن بها، لا لمن كفر بها، وغير المسلمين يتحكمون فيها بينهم بأحكامهم الطاغوتية.

فالحكم بالتوارث فيما بينهم أو عدم التوارث لا علاقة لشريعة الإسلام به فيما ظهر لي، واللَّهُ أعلم.

أما موالاة اليهود للنصارى وموالاة النصارى لليهود ضد الأمة الإسلامية، وضد كثير من شعوب الأرض، فقد برزت في عصرنا الحاضر بشكل قوي جداً، والأمة الإسلامية تعاني منه عناء مراً، ويشترك الفريقان في خطط المكر والكيد ضد شعوب الأمة الإسلامية، وفي الأعمال التنفيذية أيضاً، على الرغم من العداء الشديد الذي يحمله كل فريق منهما للآخر، ولا سيما عداء اليهود للنصارى، مع أنهم يستخرونهم في كل الأرض لتحقيق مخططاتهم اليهودية الرامية للسيطرة التامة على الشعوب النصرانية ودولها، قبل السيطرة على الشعوب الأخرى.

وبعد هذا البيان للواقع وجه الله التحذير الشديد للمؤمنين، فقال تعالى لهم:

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهمْ يَتَوَلَّهمْ وَنَكَّمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ :

أي: ومن يتول اليهود والنصارى كلهم أو بعضهم مجتمعين أو مفترقين موالاة تعاون وتناصر ضد شيء من مصالح المسلمين الدينية أو الدنيوية ممن هو منكم - ولو بالانتماء الظاهر إليكم - فإنه في حكم الله بمنهم، تجزى عليه الأحكام الإدارية التي تجزى عليهم حتى أقصى العقوبات، ومنها اجتماع المسلمين لقتال الموالين، ولو لم يكفروا بالإسلام، وكانت موالاتهم للكافرين من قبيل سقوط العصا في المعصية اتباعاً لأهوائه ومصالحه من دنياه، ورغبته في السلطان والعلو في الأرض، لأن المعصية في هذه الموالاة معصية من درجة الخيانة العظمى للأمة الإسلامية، فيعامل الموالون لليهود والنصارى معاملة أوليائهم في القضايا الإدارية، ولا تكون غالباً هذه

الموالاة موالاة كاملة إلا ممن هم كافرون حقيقة فهم منهم كفراً وخروجاً عن ملة الإسلام.

أما موالاة غير اليهود والنصارى من الكافرين فهي أشد جرمًا، وأعظم إنمًا، ويُطبق هذا الحكم على من يواليهم من باب أولى، لأن النصارى واليهود هم أهل كتاب رباني بوجه عام، وإن كانوا قد حرقوا ونذلوا وغيروا ما أنزل إليهم، فليكر اليهود والنصارى يغني عن ذكر سائر الكافرين.

بعد هذا البيان وصف الله الذين يوالون الكافرين بأنهم ظالمون، ولكن جاء هذا الوصف من خلال دلالة بأسلوب الكناية، دلّت عليها جملة مستأنفة، واقعة موقع التعليل للحكم السابق، فقال تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾﴾ :

أي: حكّم الله على الذين يوالون الكافرين بأن يُعاملوا إداريًا من قبل الدولة الإسلامية الرشيدة مُعاملة الكافرين، لأنهم ارتكبوا ظلمًا هو من أقبح دركات الظلم وأخسها، فاستحقوا أن يبرزوا ويُعرفوا دون سائر من يظلم نفسه من المسلمين بأنهم القوم الظالمون، وليس من حكمة الله أن يهدي القوم الظالمين، بأن يتجاوز عن ظلمهم الشنيع، ولا يُنزل فيهم الحكم الذي يستحقونه، والذي يحمي به الأمة الإسلامية من أعدائها، ولولا هذه الأحكام المشددة لانقطع نظام الأمة الإسلامية، وانتشر عقدها، فامرُ موالاة أعداء الأمة الإسلامية من الأمور الخطيرة جدًّا، التي إن لم تكن دالة على الكفر الحقيقي، فهي ذات عُقوبة في الدنيا تُشبه عُقوبة الردّة عن الإسلام.

وهكذا أبانت هذه الآية من النصّ فريقَ المؤمنين الصادقين، وفريقَ الذين يوالون الكافرين حتى أحطَ دركات الموالاة، وبقي الذين هم بين الفريقين.

* قول الله عز وجل:

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَصَبَّ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ وَأَمْرِ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدِيمِينَ ﴿٥٢﴾﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ

ءَامَنُوا أَهْلُؤَلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فَأَصْبَحُوا خُسَيْرِينَ ﴿٥٢﴾

يوجد فريق ثالث وهم الذين في قلوبهم مرضٌ لم يبلغ مبلغ النفاق المميت لها، لأن المنافق كافرٌ في الباطن فهو لا حياة لقلبه، بمقتضى المفهومات القرآنية، فالذين في قلوبهم مرضٌ هم أهل الشك والريب، وضعفاء الإيمان، ومنزلتهم في مراتب المسلمين بين المؤمنين الصادقين، وبين المنافقين الذين استقرؤا في النفاق، وهم في الكفر المكتوم مقيمون.

قوله تعالى:

﴿ فَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ ﴾

أي: فبعد النهي المشدد عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء، نرى أيها الباحث المتفكر فريق الذين في قلوبهم مرضٌ الشك والريب وضعب الإيمان يستدرجون إلى مؤالاة اليهود والنصارى، فيسارعون المشي في مضادقتهم، وإحداث العلاقات معهم، وتبادل الزيارات واللقاءات والمعاملات، حتى دركة عقد صفقات تبادل تناصّر وتعاون، قد تفضي في نهاية المسيرة المتسارعة إلى اتخاذهم أولياء.

فإذا شعروا بوخز الضمير مما يفعلون، طرّحوا على أنفسهم السؤال التالي: أليس ما نفعله من الكبائر ونحن مسلمون، وقد نهى الله نهياً مشدداً عن اتخاذ الكافرين أولياء؟

ويجد الشيطان سبيلاً إلى نفوسهم، فيسؤل لهم أن المسلمين لا يقوون على مواجهة جيوش النصارى ومكر اليهود في الأرض، والمسلمون متوجهون لحرب الروم وفتح فارس، فإذا لم نصانع اليهود والنصارى دارت الدائرة المهلكة علينا، فنكبنا في أنفسنا وأهليتنا وأموالنا، مع سائر المسلمين، فيقولون في أنفسهم قولاً يجعل لهم عذراً فيما يفعلون، عبر عنه الله عز وجل بقوله:

﴿ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ ﴾

أي: نخشى أن نصيبنا ذاهيةٌ بشرٌ وسوءٌ نحيطُ بنا من كل جانب، فلا نجدُ

لأنفسنا نَجاةً مِنْهَا، فإذا كانت لنا بَدْءُ مَصَانَعَةٍ مع اليهود والنصارى اُتِمَّكَ أَنْ نَجِدَ لَأَنْفُسِنَا وأهلينا وأموالنا مَخارجَ سَلامَةٍ.

وقد أَجَابَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَمَّا يَقُولُونَ في أَنفُسِهِمْ.

﴿ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ، فَيُصِيبُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنفُسِهِمْ تَذِمِينَ ﴾ ﴿٢٧﴾ :

أي: فَمِنْ الْمَرْجُو أَنْ يَأْتِيَ اللَّهُ بِالْفَتْحِ لِلأُمَّةِ الإِسْلَامِيَّةِ في انتصارات متلاحقات، أو أَنْ يَأْتِيَ بِأَمْرٍ آخَرَ مِنْ عِنْدِهِ يُحَقِّقُ بِهِ وَعْدَهُ لِرَسُولِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ، كالأمر الذي حصل للتَّارِ إِذْ فَتَحُوا بِلَادَ الْمُسْلِمِينَ بِالقُوَّةِ الْعَسْكَرِيَّةِ الْغَالِبَةِ، فَدَخَلُوا فِي الإِسْلَامِ إعْجَابًا بِهِ.

فإذا وهب الله المسلمين الفتح المبين، أصبح الذين في قلوبهم مرض نادمين على ما كانوا قد أسروا في نفوسهم، إِذْ قَالُوا: نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ.

﴿ تَذِمِينَ ﴾ :

أي: كَارِهِينَ مَا كَانَ مِنْهُمْ فِيمَا سَبَقَ، مُتَمَنِّينَ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَدْ حَصَلَ، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَرَضَ قُلُوبِهِمْ لَمْ يَكُنْ مِنْ دَرَكَةِ النِّفَاقِ.

وَحِينَ يَكْتَشِفُ الَّذِينَ آمَنُوا حَالَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ، وَكَانُوا قَدْ أَقْسَمُوا مِنْ قَبْلِ بَإِيْمَانٍ هِيَ غَايَةُ مَا لَدَيْهِمْ مِنْ أَيْمَانٍ يَحْلِفُونَهَا، مُؤَكِّدِينَ بِهَا أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ مُتَعَجِّبِينَ:

يَا عَجِبًا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ: إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ، وَفِي بَيَانِ هَذِهِ الْمَقُولَةِ التَّعْجِيبُ الَّتِي يَقُولُهَا الَّذِينَ آمَنُوا حِينَ اكْتِشَافِهِمْ حَالَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَكَانُوا يَظُنُّونَهُمْ صَادِقِينَ فِي إِيْمَانِهِمْ حَقًّا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ﴾.

بعد هَذَا أَبَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مِنَ الرِّيبِ وَالشَّكِّ وَضَعُفِ الإِيْمَانِ، الَّذِينَ لَمْ يَصِلُوا إِلَى دَرَكَةِ الْمُنَافِقِينَ، يُعَاقِبُونَ عَلَى مُسَارَعَتِهِمْ فِي طَرُقِ مُصَانَعَةِ الْكَافِرِينَ بِإِبْطَالِ أَعْمَالِهِمُ الَّتِي عَمِلُوهَا مِنَ الْأَعْمَالِ الإِسْلَامِيَّةِ الَّتِي

لم يَعْمَلُوا نفاقاً، وإنما عَمِلُوا مع الشَّكِّ والرَّيبِ وضعف الإيمان، ضمن احتمال كون الإسلام حقاً وصدقاً، وضمن احتمال صدق الوعود التي جاءت في القرآن وفي أقوال الرسول ﷺ، فقال الله عز وجل:

﴿حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٢﴾﴾:

أي: بطلت صالحات أعمالهم الإسلامية بسبب شكهم ومصانعتهم الكافرين، وعدم ثباتهم في موقف الإيمان الصحيح، وبغذ الليل الذي كانوا فيه من ظلمات الشكوك والشبهات وضعف الإيمان يجدون أنفسهم في صباح الحقيقة التي يكتشفونها خاسرين أعمالهم، وأزمانهم التي أمضوها في الباطل، وأعمارهم وطاقاتهم التي ضيعوها فيما لا خير فيه.



النص الثالث والثلاثون

وهو من سورة (المائدة/ ٥ مصحف/ ١١٢ نزول) أيضاً

«السورة (٢٦) من التنزيل المدني»

الآيات من (٥٧ - ٦٢)

بشأن المنافقين من اليهود

الذين دخلوا في الإسلام منافقين مكرراً وكيداً

• قال الله عز وجل :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمُ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَ مُّؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ يَا هَلْ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَن آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَن أَكْثَرُكُمْ فَتِسَمُونَ ﴿٥٩﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ مَن لَعَنَ اللَّهُ وَعَظِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرَّةَ وَلِلْفَازِيرِ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٦٠﴾ وَإِذَا جَاءَهُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِم بِاللَّهِ أَغْلَرِيماً كَانُوا يَكْشُمُونَ ﴿٦١﴾ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْأَلْعَامِ وَالْعُدُونِ وَأَكْثِلَهُمُ الشُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٢﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِنَّمَا وَأكْثِلَهُمُ الشُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٦٣﴾﴾ .

(١)

ما في النص من القراءات المتواترة (من الفرش وبعض الأداء)

• في الآية (٥٧):

(١) قرأ حفص عن عاصم: [هُزُوا] بإبدال همزة «هُزُوا» واواً مع ضم الزاي وصلأ ووقفاً.

وقرأ حمزة: [هُزءاً] بالهمزة مع إسكان الزاي وصلأ فقط، ويقف عليها بنقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها وإبدال الهمزة واواً على الرسم.

وقرأ خلف العاشر: [هُزءاً] بالهمزة مع إسكان الزاي وصلأ ووقفاً.

وقرأ باقي القراء العشرة: [هُزءاً] بالهمزة مع ضم الزاي وصلأ ووقفاً.

وهذه وجوه من الأداء في نطق الكلمة ضمن اللهجات العربية.

(٢) قرأ أبو عمرو، والكسائي، ويعقوب: [وَالْكَفَّارِ] بالجر عطفأ على الموصول في قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾.

وقرأ باقي القراء العشرة: [وَالْكَفَّارِ] بالنصب، عطفأ على الموصول في قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَلَعِبًا﴾.

وفي القراءتين تكامل فكري، وذلك لأن من الكفار من غير أهل الكتاب من اتَّخذوا دين الإسلام لهواً ولعباً، ومنهم من لم يفعل ذلك، وكل من الفريقين لا يجوز للمؤمنين أن يتَّخذوا منهم أولياء.

• في الآية (٥٨):

توجد في كلمة [هُزُوا] القراءات التي سبق بيانها في نظيرتها من الآية (٥٧).

• في الآية (٦٠):

(١) قرأ جمهور القراء العشرة: [وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ] بفتح الباء والذال من [عَبَدَ]

ونُصِبَ [الطاغوت] على أَنْ «عَبَدَ» فعل ماضٍ.

وقرأ حمزة فقط [وَعَبَّدَ الطَّاعُوتَ] بِضَمِّ الباء وفتح الدال من [عَبَّدَ] وَجَرَّ [الطَّاعُوتَ]. قال الأزهري: والمعنى فيما يقال: وَخَادِمِ الطَّاعُوتِ.

أقول:

واسم الجنس إذا أضيف يغم، فالمعنى: وَعَبَّادُ الطَّاعُوتِ.

وبين القراءتين تكامل في الأداء البياني، فالذين عَبَّدُوا الطَّاعُوتِ، أي: الطواغيت، يَكُونُونَ عِبَاداً وَخُدَّاماً لِلطَّوَاعِيتِ.

• في الآية (٦٢) والآية (٦٣):

(١) قرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، وخلف: [السُّحْتِ] بِإِسْكَانِ الحاء.

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو جعفر، ويعقوب [السُّحْتِ] بِضَمِّ الحاء. والقراءتان وجهان عربيان لنطق الكلمة.

(٢) للقرءاء في: [قَوْلِهِمْ] وفي [أَكْلِهِمْ] وجوه من الاداء:

فقرأ أبو عمرو ويعقوب بكسر الهاء والميم وصلأ. وقرأ حمزة والكسائي وخلف العاشر بضم الهاء والميم وصلأ، وقرأ باقي القراء العشرة، بكسر الهاء وضم الميم وصلأ، أما في الوقف فكلهم يكسرون الهاء ويسكنون الميم.

(٢)

موضوع النص وسبب نزوله

يشتمل هذا النص على نهى الله عز وجل الَّذِينَ آمَنُوا عَنْ اتِّخَاذِ أَوْلِيَاءٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ (والسياق يتحدث عن اليهود) أو من الكفار الآخرين من غير أهل الكتاب، كاشفاً من صفاتهم أنهم اتَّخَذُوا دِينَ الْإِسْلَامِ شَيْئاً يَسْتَهْزِئُ بِهِ، وَلُعَبَةٌ يُلْعَبُ بِهَا، كَأَنَّهُ خِرَافَةٌ مِنَ الْخِرَافَاتِ، وَأَمْرٌ لَا يَشْتَمِلُ عَلَى حَقَائِقَ، حَتَّى يَتَعَاطَلُوا مَعَهُ بِطَرِيقَةٍ جَادَةٍ، مَعَ أَنَّهُ دِينَ اللَّهِ الْمُؤَيَّدُ بِالْمُعْجَزَاتِ الْبَاهِرَاتِ، وَالْمَشْتَمَلُ عَلَى الْحَقَائِقِ الْجَلِيلَاتِ، وَالْبِرَاهِينِ الدَّامِغَاتِ.

ولمّا كان الدخول في الإسلام نفاقاً هو من الاستهزاء واللّعب بدين الله ، وكان من اليهود من دخلوا في الإسلام نفاقاً ، وما زالوا يكيدون الإسلام وهم بين صفوف المسلمين ، وقلوبهم قلوبٌ يهودية ، وجدنا هذا النصّ يكشف هذه الخيانة من خياناتهم باعتبارهم من أهل الكتاب المعنيين في النصّ ، ويحدّر المؤمنين من أن يتخذوا منهم أولياء ، باعتبارهم من اليهود باطناً وإن كانوا مسلمين في الظاهر ، فأمارات نفاقهم تدلّ على حقيقتهم .

أما سبب النزول فلم أجده في المرويات التي لم تبلغ مبلغ الصحيح ما يصلح أن يكون سبباً ظاهراً مباشراً لنزول هذا النصّ أو شيء منه ، وذلك لأنّ اليهود الظاهريين لم يبق لهم وجودٌ يكون مشكلة واضحة من بعد إجلاء اليهود عن المدينة والتخلّص من بني قريظة ، وسقوط خير في أوائل سنة سبع للهجرة ، وسورة (المائدة) قد نزلت بعد السنة الثامنة للهجرة غالباً ، لكنّ القرآن استمرّ يحذّر المؤمنين من مكاييد اليهود وسائر أهل الكتاب ، نظراً إلى أنهم ستكون لهم معهم مستقبلاً علاقات كثيرة حربية وسلمية ، فيجب عليهم أن يلتزموا تعاليم الله في التعامل معهم ، ويتبعوها ، حتّى لا يظنّوا أنّ متاعبهم مع اليهود قد انتهت بالتخلّص منهم في المدينة ، أو تنتهي بإجلائهم من جزيرة العرب ، فمشكلة المسلمين مع اليهود وسائر أهل الكتاب مشكلة مستمرة .

* * *

(٣)

المفردات اللغوية في النصّ

﴿ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا ﴾ :

أي : جعلوا دينكم شيئاً يهزأ به ويُسخَرُ منه . ولَعِبٌ يَلْعَبُونَ بها .

الهُزْءُ - وَالْهُزُؤُ : السُّخْرِيَّة . يُقَالُ : هُزِئَ به وهُزِيَ منه . وَيُقَالُ : هَزَأَ به وهَزَأَ منه ، ويقال : هَزِئَ به وهَزِيَ منه ، أي : سَخِرَ منه .

اللَّعِبُ : ضِدُّ الجَدِّ ، يقالُ لَعْفٌ : لَعِبٌ يَلْعَبُ لَعِبًا وَلَعِبًا . ويقال لكلّ من يعمل عملاً لا يُجدي عليه نفعاً إنّما أنت لاعب .

والمعنى جعلوا دينكم شيئاً مهزوءاً به ، ومُلهوئاً به ، فهو من إطلاق المصدر على

اسم المفعول، أو جعلوا أصل دينكم صورة من صور الهزل واللُّعب، فاعتبروا الصلاة مثلاً وبعض أعمال العبادات شكلاً من أشكال اللُّعب، وزعموا أن الغرض من الدين السُّخرية من الناس.

ومن اتَّخَذَ الدِّينَ هُزْواً ولعباً الدُّخُولُ فِيهِ نفاقاً، كأنه شيء صالح لأنَّ يُلْعَبَ بِهِ، وَيُسَخَّرُ مِنْهُ، مع أنَّ الدِّينَ كُلَّهُ جِدٌّ لَا هُزْلَ فِيهِ، إِذْ يَرْتَبِطُ بِهِ مَصِيرُ الْإِنْسَانِ، إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ، وَقَضِيَّةُ الدِّينِ قَضِيَّةُ الرَّبِّ الْخَالِقِ، وَهَلْ هَذَا شَيْءٌ يَصَحُّ أَنْ يُلْعَبَ بِهِ؟ هَلْ يَدْخُلُ الْإِنْسَانُ فِي النَّارِ لِهَوَاً وَلَعِباً.

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾:

أي: لا يعقلون أهواءهم وشهواتهم بإرادة حازمة عن التعرُّض لعذاب الله بارتكاب معصيته. ولا يعقلون في مراكز المعرفة لديهم الحقائق الخطيرة التي يرتبط بها مصيرهم من قضايا الدين.

﴿هَلْ تَتَّقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنَّا آمَنَّا بِاللَّهِ...﴾:

أي: هل تَكْرَهُونَ مِنَّا إِلَّا إِيمَانَنَا، وَهَلْ تُتَكَبَّرُونَ عَلَيْنَا شَيْئاً آخَرَ غَيْرِهِ.

يُقَالُ لُغَةً: نَقِمَ الشَّيْءَ وَنَقَمَهُ إِذَا أَنْكَرَهُ وَكَرِهَهُ.

﴿مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾:

الْمَثُوبَةُ جَزَاءُ الْعَمَلِ إِنْ خَيْرًا فَخَيْرٌ، أَوْ شَرًّا فَشَرٌّ.

﴿الطَّافُوتُ﴾:

كثير الطغيان، وكلُّ رأسٍ في الضلال، ويطلق على الشيطان، وكلِّ ما عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (يستوي فيه الواحد وغيره). وقد يجمع على طواغيت.

﴿وَأَصْلُهُمُ السُّحَّتُ﴾:

السُّحَّتُ وَالسُّحْتُ: كُلُّ مَنْكَبٍ حَرَامٍ كَالرَّشْوَةِ، وَالرِّبَا وَالسَّرَقَةِ، وَأَكْلَ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ، وَسُمِّيَ سُحْتًا لِأَنَّهُ يَسُحَّتُ الْبَرَكَةُ أَي: يُذْهِبُهَا. وَأَصْلُ السُّحْتِ قَشْرُ الشَّيْءِ قَلِيلاً قَلِيلاً، وَيُطْلَقُ السُّحْتُ عَلَى الْعَذَابِ.

(٤)

مع النص في التحليل والتدبر

* قول الله عز وجل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ
وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَلِكَ يَأْذَنُهُم
قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾﴾

يظهر لي من السياق أن الله عز وجل يحذر بأسلوب عام من اتخاذ اليهود والنصارى، واتخاذ الكفار الآخرين من غير أهل الكتاب أولياء، لأنهم أعداء، ويخص بالذكر المنافقين منهم، ولا سيما اليهود، وأحلافهم من منافقي المشركين، فالمدة الزمنية التي نزلت فيها سورة (المائدة) قد بقيت فيها مشكلة المنافقين من اليهود والمشركين هي المشكلة البارزة، بعد أن اضمحلت مشكلات عداء القبائل اليهودية والمجاهرة بعدائها، ومشكلات مشركي الحجاز المجاهرين بكفرهم وعدائهم.

فمن خلال العبارة العامة ينهى الله الذين آمنوا عن موالاة أهل الكتاب، لأنهم لم ينظروا إلى الإسلام على أنه دين رباني، فاتخذوه هُزُؤًا ولَعِبًا، متهمين الرسول بأنه يهزأ بعقول الناس، ويلعب بهم، وينهاهم أيضاً عن موالاة الكفار بوجه عام أيضاً، لأنهم يعادون هذا الدين، ويعادون الرسول والمؤمنين، فجاءت قراءة نصب كلمة [وَالْكَفَّارَ] دالة على هذا العموم.

ومن خلال دلالة السياق ينهى الله الذين آمنوا عن موالاة خصوص المنافقين من أهل الكتاب ولا سيما اليهود، لأنهم دخلوا في الإسلام مستهزئين لاعبين، متجذبين دين الله شيئاً يُسْتَهْزَأُ به ويلعب. وينهاهم أيضاً عن موالاة المنافقين من سائر الكافرين، ولا سيما المشركون، لأنهم في ذلك الوقت كانوا النسبة الأكثر من المنافقين، مع أحلافهم من منافقي اليهود، فجاءت قراءة جر كلمة [وَالْكَفَّارَ] دالة على هذا الخصوص، لأنهم بنفاقهم قد اتخذوا دين الله شيئاً يُسْتَهْزَأُ به ويلعب، كما فعل المنافقون من اليهود.

وربما يتساءل بعض الناس: كيف نعرف المنافقين حتى لا نتخذهم أولياء؟

ونجيب بأنّ الأمارات والصفات التي يتصرفون بها، وقد أعلمنا الله بها، في مختلف النصوص، كافية لأن تدلّ عليهم، فيحذرهم المؤمنون، ولا يتخذوا منهم أولياء.

ولما كانت مخالفة هذا النهي معصيةً لأنه نهْيٌ تحريم، وليس مجرد نهْيٍ إرشاد قال الله عزّ وجلّ بعده:

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ مَوْمِنِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ :

أي: فإذا اتخذتم منهم أولياء، عرضتم أنفسكم لعقاب الله، ولم تتخذوا وقاية منه بالطاعة.

وقيد: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فيه استثارة إيمانهم لالتزام طاعة الله، والمعنى: إن كنتم مؤمنين حقاً صادقين في إيمانكم كان إيمانكم باعثاً على تقوى الله بطاعته، فأنتم حينئذٍ تتقون الله ولا تتخذون منهم أولياء.

وقد تكرر هذا الأسلوب في القرآن، وهو على معنى: واتقوا الله وأنتم ستقونه ما استطعتم إن كنتم مؤمنين حقاً وصدقاً ملتزمين بمقتضاه.

وجاء استعمال حرف الشرط «إن» التي تُستعمل عادة في المشكوك فيه، إشارة إلى أن جمهور المؤمنين يغفلون عن الالتزام بهذا التعليم الربّاني، والعمل بطاعة الله في عدم اتّخاذهم المنافقين أولياء، لأنهم مخالطون مداخلون، ولهم ضمن المؤمنين علاقات قريبي، ومصاهرة، وغير ذلك من العلاقات الاجتماعية.

وأبان الله عزّ وجلّ من مظاهر اتّخاذهم دين الإسلام هزواً ولعباً، أنهم إذا سمعوا النداء إلى الصلاة اتّخذوا الصلاة هزواً ولعباً، أي: قاموا إلى الصلاة نفاقاً مستهزئين بمن يؤدّبها بصدق من المؤمنين، ومشاركين في أداؤها مشاركة اللاعب بالحركات، لا مشاركة المؤمن بطاعة الله والصلة به في أداؤها، فقال الله تعالى:

﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوءاً وَلَعِباً﴾.

وأشارت عبارة ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ﴾ إلى أنهم لا يصلّون إذا لم يكونوا معكم ويسمعوا نداءكم للصلاة.

وأبان الله عز وجل سبب اتخاذهم دين الله هزواً ولعباً، فقال تعالى :

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٥٨).

المشار إليه بـ ﴿ذَلِكَ﴾ اتخذهم الدين هزواً ولعباً.

﴿بِأَنَّهُمْ﴾ : أي : بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ فقسّم منهم لا يعلمون قيمة الدين، ولا يدركون ما سيلاقون من مصير عند ربهم، لأنهم لم يريدوا أن يعقلوا المعارف الدينية وحججها وبراهينها، مع أن الرسول والدعاة إلى الله بلغوهم إياها، ومع وجودها في كتاب الله الذي عليهم أن يقرؤوه ويتدبروه، وهؤلاء هم المنافقون من المشركين. وقسّم منهم لا يعقلون بإرادات حازمات أهواءهم الانانية المقيتة، وهم المنافقون من اليهود، فمنهم من يعلم قيمة الدين، ولكن كرهوا أن يتبعوا رسولاً من غير بني إسرائيل، وينهاهم عن اتباع أهوائهم وشهواتهم، ويصحح ما حرفوا من دين الله.

* قول الله عز وجل :

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ إِنَّا لَا أَمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّا أَكْثَرُ فَاسِقُونَ﴾ (٥٩) قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِن ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرَّةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ (٦٠).

في الآية (٥٧) نهى الله الذين آمنوا نهى تحريم عن أن يتخذوا أولياء من الذين اتخذوا دين الإسلام لهواً ولعباً من أهل الكتاب، سواء أكانوا مجاهرين بكفرهم، أو منافقين مخالطين يكيدون وهم ضمن صفوف المؤمنين، فدل هذا على أنهم أعداء، يكرهون إيمان المؤمنين بالإسلام، ويكرهونه عليهم، فهم يتقّمون بنهم ذلك، فافتضى حالهم أن يؤصّغوا موضع المناظرة والمجادلة بالتي هي أحسن، فعلم الله رسوله وكل

مؤمن قادر على مجادلتهم للإقناع أو للإفحام والإلزام، أن يطرح عليهم سؤالاً عن سبب نقتلهم من المؤمنين، وكراهيتهم لطريقتهم، وما يُنكرونه عليهم.

والسؤال هو: يا أهل الكتاب (أي: يا من تدعون أنكم تؤمنون بكتاب من عند الله منزّل على رسول من رسله موسى أو عيسى عليهما السلام) أي شيء تنقّمون منا، كارهينّه بنا، أو منكرينه علينا، فنحن لا نجد شيئاً يُمكن أن تُنكروهُ إن كنتم أهل كتاب ربّانيّ حقيقة، وذلك لأننا آمنّا بالله، وأنتم تزعمون أنكم آمنتم بالله، ونحن آمنّا بما أنزل إلينا من لدن ربنا على رسول من رسله مؤيد من قبّله بالمعجزات والآيات البينات، كما أنكم آمنتم بما أنزل إليكم من ربكم على رسول من رسله، ونحن آمنّا بكل ما أنزل من قبل عن الله عز وجل على أي رسول من رسل الله، فلم نكفر بما أنزل إليكم، حتى يكون كفرنا به مثيراً لنقمتكم؟!!

فهل في كلّ هذا داعٍ لأن تنقّموا بنا؟!!

بقي شيءٌ أخير يمكن أن يكون سبب نقمتكم هو أن رسول هذا الدين الذي آمنّا به ليس من بني إسرائيل، وهذا شيء قد أغضبكم من ربكم لأنكم فاسقون، فنقمتم منا اتباعه، وأن هذا الذين قد كشف تحريفاتكم في دين الله، وجاء بالحق، وهذه التحريفات قد أدخلتموها في دينكم اتباعاً للأهواء والشهوات، وطاعةً لكبرائكم، بسبب أنكم فاسقون، فنقمتم منا أن نستقيم على دين الله الحقّ مخالفين طريقتكم التي هي نتيجة فسقكم، لا ثمرة تدينكم بدين الله الحق، فإن كان هذا هو الذي تنقّمونه منا فليس سببه أننا مخطئون أو مخالفون منهج الحق والصواب، ولكن سببه أن أكثركم فاسقون، ولا نقول لأن جميعكم فاسقون لأن منكم من أسلم معنا إسلاماً صحيحاً صادقاً، وآمن بما آمنّا به، فهو منا، وإن كان هو أيضاً من أهل الكتاب باعتبار ما كان عليه، قبل أن يدخل في الإسلام.

هذه المناظرة الجدلية قد جاء التعليم القرآني لها على طريقة تسليم مفاتيح أبوابها، وترك تفصيلات عناصرها للرسول، وللمؤمن العالم الحصيف الكفّ من بعده.

فمفتاح الباب الأول: هل تنعمون منا أن آمنّا بالله؟ فإن قالوا: لا، جاء دور الباب الثاني.

ومفتاح الباب الثاني: هل تنعمون منا أن آمنّا بما أنزل إلينا من ربنا، وكل ما أنزل من قبل من لدنه؟ فإن وصل المناظر معهم إلى أن هذا لا يستدعي نعمتهم، واعترفوا بذلك، جاء دور الباب الثالث.

ومفتاح الباب الثالث: هل تنعمون منا أن آمنّا بالرسول محمد النبي العربي، المتصل نسه بإسماعيل بن إبراهيم. وخالفناكم في تحريفاتكم في دين الله؟

وهنا تستخدم المناظرة، والمناظر الكفء قادر على أن يُنعمهم أو يُلزمهم أو يفحمهم أخيراً بأن السب لا يرجع إلى أن المؤمنين بالإسلام على باطل، ولكن يرجع إلى أن الكافرين بالإسلام من أهل الكتاب هم المبتلون، بسبب أنهم فاسقون، دفعهم فسقهم إلى إنكار الحق وجحوده، والإصرار بعناد على التمسك بتحريفاتهم التي يرضون بها أهواءهم وشهواتهم وكبراءهم.

وهذا الباب الثالث لم يُقط النص القرآني مفتاحه صراحةً، بل أشار إليه بالتنبيه على إقفاله بعد جولات المناظرة، التي تنتهي بإقناعهم أو إلزامهم أو إفحامهم، ويتم إقفال المناظرة بدمغهم بأن أكثرهم فاسقون، وأكثرهم هم الذين لم يُسلموا أصلاً، أو كانوا في إسلامهم منافقين.

فجاء التعليم حاصراً المناظرة بثلاث جولات كبرى:

الجولة الأولى: عنوانها: هل تنعمون منا أن آمنّا بالله؟!

الجولة الثانية: عنوانها: هل تنعمون منا أن آمنّا بما أنزل إلينا وما أنزل من قبل؟!

الجولة الثالثة: قفلها عند الانتهاء منها: علّتكم أن أكثركم فاسقون.

وقد أشكل على المفسرين قوله تعالى:

﴿وَأَنَّا أَكْثَرُكُمْ فٰسِقُونَ﴾.

لدى حصر أسباب نعمة كفر أهل الكتاب من المؤمنين، إذ فسق أهل الكتاب ليس من كسب المؤمنين حتى ينقموا منهم بسببه، وقد ندّ عنهم أن يُذركوا أن الله

عَزَّوَجَلَّ يُعْطِي المناظر المجادل من المؤمنين إشارات لجولات المناظرة، فالجولتان الأولى والثانية أعطاه الله مفتاحيهما، والآخرى أعطاه الله قفلها.

فالتعليم الذي بدأه الله بقوله:

﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ﴾.

قد جاء حَصْرُ مناظرة المناظر لهم فيه بقوله:

﴿هَلْ تَنقِمُونَ﴾:

أي: هل تَنْكُرُهُونَ وَتَنْكِرُونَ منا ﴿إِلَّا﴾ واحداً من أمور ثلاثة:

(١) ﴿أَنَّا آمَنَّا بِاللَّهِ﴾.

(٢) ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ﴾.

(٣) وإيماننا بمحمد النبي الرسول العربي الذي ليس من بني إسرائيل،

وما جاء به من كشفٍ لتحريفاتكم في دين الله، وهذا أمرٌ لا نَعَابُ عليه نَحْنُ، بل تُعَابُونَ أُنْتُمْ عليه، إذ لم تؤمنوا به ولم تتبعوه ﴿و﴾ علنكم ﴿أَنَّا أَكْثَرُكُمْ فَاِسْقُوتُونَ﴾.

ولا شك أن هذا أسلوبٌ من الإيجاز عجيب، وهو فنٌّ من فنون البيان، ويُعَبَّرُ بغضِّ كبار المربين بنظيره.

ومن الأمثلة أن يَشْتَكِي طلابٌ من مادةٍ مقرَّرةٍ عليهم، فيأتي المدير أو عميد

الكلية فيقول لهم، ماذا تشتكون؟ إنكم لا تَشْكُونَ إلا:

(١) من أستاذها الذي هو أفضل الأساتذة في نظر الجميع.

(٢) أو من الكتاب الذي هو أفضل كتب المواد الدراسية.

(٣) أو من المادة نفسها التي يجب أن يتعلَّمها الطلبة في نظر جميع المربين.

(٤) أو من بناء المدرسة وحجرة الفصل الدراسي التي تدرسون فيها، وهي

أفضل حجر المدرسة على الإطلاق.

(٥) أو من أنكم كُسَالَى لَا تَجِبُونَ أَنْ تَبْذُلُوا جُهْداً لتعلَّم ما ينفعكم وينفع أمتكم.

وهذا أسلوب من الإلجاء لردّ شكواهم على أنفسهم، فقد كان الحق أن يشتكوا من أنفسهم، لا من غيرهم.

وعلى هذا الأساس نفهم أنه كان من الحق أن ينقم أهل الكتاب من أنفسهم بسبب أن أكثرهم فاسقون، لا أن ينقموا من المؤمنين الذين آمنوا بالرسول الخاتم، وبالدين الذي لم يدخل فيه تحريف ولا تبديل.

وبعد إقفال باب المناظرة بإدانتهم بأن أكثرهم فاسقون، يأتي دور إنذارهم بعذاب الله على فسقهم، على سبيل موعظتهم بالترهيب، وأن مكائهم عند الله يوم الذين سيكون مكان شرّ وضراً وعقاب أليم.

وقد طوّى النصّ توجيه الداعي المؤمن لهذا، اكتفاءً بتوجيهه لأن يبين لهم طرفاً من حال بعض أسلافهم الذين كانوا شرّاً منهم مكاناً، وأضلّ عن سواء السبيل، من عبّذ منهم الطاغوت، ولعنّه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير، على سبيل العقوبة المعجّلة من جملة عقوباتهم.

والترية هنا تربية بالتوجيه للاعتبار بما جرى للكفار من أسلافهم، الذين تماذوا في الإثم والفسق ومعاندة الحق والمكابرة بالباطل.

فقال تعالى للمناظر الداعي :

﴿ قُلْ هَلْ أَنْتُمْ كُفْرًا ﴾

أي : يا أهل الكتاب، والخطاب مع واحد منهم هو من جرّث معه المناظرة السابقة :

﴿ يَشْرِكُونَ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ ﴾ :

أي : بما هو أشدّ عقوبة عند الله من ذلك الفسق الذي أنتم الآن عليه، والذي جعلكم تنقمون منا؟

هذا السؤال يتطلب جواباً، ولو لم يقل المناظر منهم أنبتنا.

والجواب :

﴿ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ﴾ :

أي: من أسلافكم من اليهود المذكورين في تواريتكم.

﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ﴾:

أي: من جملة الملعونين المغضوب عليهم:

﴿الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾.

وكان قد مسح الله فريقاً من كفرة اليهود قردةً وخنَازيرَ، وهلكوا دون أن يكون لهم ذُرِّيَّةٌ بعد مسحهم ﴿وَمَنْ﴾ ﴿عَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ من أسلافكم تاركاً عبادة الله، فهؤلاء أشدَّ عقوبة عند الله أيضاً من فُسَاقكم.

وجمع الله هؤلاء المشار إليهم من أسلاف اليهود المخاطبين بقوله:

﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ (١٦).

أي: أولئك البعداء عن رحمة الله من أسلافكم شرٌّ مكاناً منحطاً سافلاً منكم، وأكثر ضللاً وبعداً عن سواء السبيل.

سواء السبيل: هو وسط سبيل الله المستقيم، إنَّ السبيل المستقيم يُحَسَّبُ من وسطه فهو أعدل وأعلاه، والبعْدُ عنه يُقَاسُ بِالْبُعْدِ عن وسطه من ذات البعِين، أو ذات الشمال.

وفي بيان هذا عن أسلافهم تحذيرٌ لهم من اتباع طريقتهم لئلا ينزل بهم من عقاب الله ما نزل وسينزل يوم الدين بأولئك البعداء عن رحمة الله من الأسلاف الأخيـث.

وقد صحَّ عن النبي ﷺ قوله: «إِنَّ اللهَ لَمْ يُهْلِكْ قَوْماً أَوْ قَالَ لَمْ يُمْسَخْ قَوْماً فَيَجْعَلْ لَهُمْ نَسْلاً وَلَا عَقَباً، وَإِنَّ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ».

* قول الله عز وجل:

﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِدْعِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ أَنْ يَتَكْفُرُوا﴾

﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسِرُّونَ فِي الْأَثَرِ وَالْعُدُونِ وَأَكْثِلُهُمُ الشُّحْتُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (١٧)

لَوْلَا بَيِّنَتُهُمُ الرَّتَبِيَّتُونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتَ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٦﴾ .

أخذ البيان بهذا يكشف هُويَّةَ المقصودين الأولين بعمومات النص سابقاً، فهم منافقون من اليهود، وهم الذين يشير إليهم النص بالدرجَةِ الأولى، مع من يشاركونهم في صفاتهم من سائر أهل الكتاب، والمشرّكين من المجاهرين بكفرهم ومن المنافقين .

فأله يخاطب الذين آمنوا فبيّن لهم أَنَّ المقصودين الأولين بالنهي عن اتّخاذهم أولياء من أهل الكتاب، من صفاتهم أَنهم إذا جاءوكم قالوا: آمَنَّا، وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ، والله أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ .

وهذه صفة المنافقين، فهم الذين يدخلون في الإسلام ظاهراً، ويدْعُونَ كاذِبِينَ أَنَّهُمْ آمَنُوا، مع أَنهم حين دخلوا في الإسلام كانوا مُصاحِبِينَ للكفر به في باطنهم وسِرِّهم، ومنذ دخلوا في الإسلام مصاحِبِينَ للكفر فقد خرجوا منه فوراً مصاحِبِينَ للكفر أيضاً، لأنَّ الله عزَّ وجلَّ لا يَقْبَلُ إسلاماً في الظاهر مصاحباً لكُفْرٍ في الباطن، إنَّ طبيعة الإسلام الحق لا تقبل تلقائياً مُسْلِماً مزيفاً كاذباً، فمن دخل كذلك نفته فوراً وأخرجته، من دخل وفي باطنه الكفر، أخرجته مطروداً وفي باطنه الكفر، لأنَّ الإسلام هو دين الله، والله أعلم من كلِّ عليم حتى من أنفسهم بما يكتُمون من كفر، كيف يقبلهم الله مسلمين، وقد أسلموا بالسُّتْم كاذِبين مخادعين؟

إذا استطاعوا أن يَخْدَعُوا عوامَ المسلمين فهل يستطيعون أن يخدعوا الله العليم بما في صدورهم وسرائرهم .

وكشف الله من الظواهر الدالَّة على نفاقهم أَنهم يندفعون بسرعة سيراً في سُبُل الإثم والعدوان وأكل المال الحرام، فقال الله عزَّ وجلَّ:

﴿ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتُ ﴾ :

أي: وتَرَى أَيُّهَا الرَّائِي المتبَّع لأحوالهم المراقِبُ لسلوكهم، أَنَّ كثيراً مِنْهُمْ لا يملكون أنفسهم في المحافظة على السلوك الذي يفرضه عليهم تظاهُرُهُم بالإسلام، مخالفين مقتضيات كفرهم في قلوبهم، الذي يدفعهم بقوة إلى ممارسات الأعمال التي

تدخل تحت عنوان الإثم، والأعمال التي تدخل تحت عنوان العدوان، والأعمال التي تدخل تحت عنوان أكل السحت.

الإثم: هو في اللغة الذنب، وهو في الاستعمال القرآني يشمل كل المعاصي التي نهى الله عنها، بدءاً من صفاتها حتى أكبر كبرائها.

العدوان: الظلم، وتجاوز الحد المأذون به، وهو مصدر عدا عليه بمعنى ظلمه، تقول: عدا عليه يعدو عُدواً، وعُدواً، وعُدواً، وعُدواً وتعداءً.

والجمع بين الإثم والعدوان يُشير إلى أن المراد من العدوان ما يكون ظلماً واعتداءً على حقوق الآخرين من خلق الله.

أكل السحت: هو تملك المال الحرام، وسُمي تملك المال الذي يحرّم تملكه ولو كان برضى باذله أكلاً، لأن الأكل اعظم ما تستهلك به الأموال، وأخذ المال الحرام يجزئ على أن يأكله ويبيني به جسمه، مع أنه قد يتعرض بأكله له لعذاب السحت، وهو الاستئصال، أو القشر شيئاً فشيئاً.

ومن تملك المال الحرام بإذن باذله الرشوة والرّبا، وأجرأ الناس على أخذ الرشوة وأكل الربا اليهود، والمنافقون في المسلمين من اليهود هم في الباطن يهود.

وقد ذمّ الله عز وجل كل عملهم السابق فقال تعالى:

﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٢)

أي: لقد كانوا قبل أن يدخلوا في الإسلام منافقين أصحاب أعمال سيئة في اليهودية، عنوانها: «لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ».

وأبان تعالى أنهم حين كانوا يهوداً ظاهراً وباطناً، لم يكن الذين يزعمون أنهم ربّانيون من اليهود، والذين يُقال لهم أحبار منهم يهودونهم عن قولهم الإثم، ولا عن أكليهم السحت.

الربّانيون: هم العبّاد عن علم.

الأحبار: هم العلماء بالدين اليهودي، المفرد «خبير» بفتح الحاء وكسرهما، والفتح أغلب وأشهر.

فقال تعالى :

﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ﴾ :

أي : هَلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ الَّذِينَ هُمْ مِنْهُمْ فِي الْبَاطِنِ عَنْ قَبِيحَتَيْنِ ظَاهِرَتَيْنِ مِنْ قَبَائِحِهِمْ ، هُمَا قَبِيحَةُ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ ، وَقَبِيحَةُ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ ، وَمِنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ إِعْلَانُهُمُ الْإِسْلَامَ وَإِبْطَانُهُمُ الْكُفْرَ .

وَأخِيرًا ذَمَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ ، فَقَالَ تَعَالَى :

﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ .

وانتهى النص



النص الرابع والثلاثون

من سورة (التوبة / ٩ مصحف / ١١٣ نزول)

«السورة (٢٧) من التنزيل المدني»

ولم ينزل بعدها من السور إلا سورة «النصر»

الآيات من (٤٢ - ١٢٩ آخر السورة)

حول عدّة ظواهر سلوكية للمنافقين

بمناسبة أحداث غزوة تبوك وأخرى إبانها

وتشتمل دراسة هذا النصّ على قسمين:

القسم الأول: مقدمات حول أحداث غزوة تبوك وما رافقها.

القسم الثاني: دراسة النصّ دراسة تدبرية.

وهو مفصّل على سبعة عقود.

القسم الأول

مقدمات حول أحداث غزوة تبوك وما رافقها

قبل دراسة هذا النص الرابع والثلاثين وهو من سورة (التوبة) / ٩ مصحف / ١١٣ نزول). الآيات من (٤١ - ١٢٩ آخر السورة) أقدم مقدمات يستدعي تدبر النص تقديمها.

إن هذا النص الموضوع للدراسة التدبرية يشتمل على بيانات متعدّات فضحت المنافقين، بمناسبة الأحداث التي اشتملت عليها غزوة تبوك، التي كان خروج الرسول والمؤمنين إليها في شهر رجب من سنة تسع للهجرة، وبمناسبة الأحداث التي كانت قبيلها ونعّدها حتى نزول سورة (التوبة).

ومع أن بعض هذه الآيات يشتمل على بيانات لا تتعلق بالمنافقين، فقد أثرت وضع النص كلّه للدراسة، لأن الحديث عن المنافقين وظواهرهم السلوكية وجزائهم، يستدعي الحديث عن المؤمنين وثوابهم عند ربهم، وهو ما اشتملت عليه الآيات التي لا تتعلق بالمنافقين من هذا النص الذي يُعادل ثلثي السورة تقريباً، أمّا ثلثها الأول فهو يتعلّق بالمشرّكين، والبراءة منهم ومن عهدهم، وأحكام تأمينهم وقتالهم، ومنعهم من أن يقربوا المسجد الحرام، وقتال الكافرين من أهل الكتاب، وعرض بعض كفرياتهم، ومكابدهم ضدّ الإسلام، وصور من سلوك أبحارهم وربهانهم، وعرض بعض تحريفات المشركين، وحثّ المؤمنين على القتال، وتلويهم على الشاغل والتباطؤ، تمهيداً للدخول في التوجيهات والتعليقات النافعات بمناسبة أحداث غزوة تبوك، وما رافقها، أو حدث إبّانها، أو قبيلها، أو بعديها.

موجز غزوة تبوك

(١)

تاريخ هذه الغزوة

وقعت هذه الغزوة في شهر رجب من السنة التاسعة للهجرة، وهي آخر غزوة غزاها الرسول ﷺ.

وفي هذه السنة حج أبو بكر رضي الله عنه بالمسلمين، فقد أمّره رسول الله ﷺ على الحجيج عامئذ.

وفي السنة العاشرة حج الرسول بالناس حجة الوداع. وفي يوم الاثنين من أوائل شهر ربيع الأول من السنة الحادية عشرة للهجرة توفي رسول الله ﷺ.

* * *

(٢)

السبب الداعي

تواردت الأنباء إلى الرسول ﷺ بأن الروم قد جمعوا الجُمُوع لغزوه، والقضاء عليه وعلى المسلمين في المدينة، وكان من حكمة الرسول العسكرية أن يغزو القوم الذين يعدّون العدة لغزوه، ويهْمُونَ بمباغته، قبل أن يغزوه.

* * *

(٣)

الأمر بالتهيؤ للخروج

وجّه الرسول ﷺ أمره للمسلمين بأن يتهيؤوا لغزو الروم الذين يعدّون ما يلزم لغزو المسلمين، حتى لا يجعل للروم مطمعا في أن يُلجّوا بجيوشهم في جزيرة العرب، التي بدأت تجتمع قواها تحت راية الإسلام.

وكان الوقت الذي وجّه الرسول فيه أمره وقت عُسرة، وحر شديد، وأرض مُجْدِبة لا خضرة فيها إذا خرجوا إلى البوادي، بينما طابت الثمار في البساتين

والأشجار، والنَّاسُ يُحِبُّونَ المَقَامَ فِي ثَمَارِهِمْ وظلالهم، ويكرهون الأسفار، فكيف يكون الحال إذا كانت الدعوة إلى غزوٍ وقتال، وهم في هذه الحال.

وكان من سياسة الرسول الحكيمة أَنَّهُ قَلَّمَا يَخْرُجُ فِي غَزْوَةٍ إِلَّا كَثُرَ عَنْهَا وَلَمْ يُصْرَحْ بِوَجْهَتِهِ، وَرَبَّمَا أَشْعَرَ بِالتَّوَجُّهِ لِحُجَّةٍ مَا دُونَ تَصْرِيحٍ وَلَا تَكُونُ هِيَ وَجْهَتَهُ، تَعْيِينُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَجَّهَ لَغَزْوِهِمْ، وَهَذَا مِنْ قَوَاعِدِ الْحِكْمَةِ فِي أَصُولِ السِّيَاسَةِ الْحَرَبِيَّةِ، بِاسْتِثْنَاءِ غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَإِنَّ الرُّسُولَ بَيَّنَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُسْلِمِينَ وَجْهَتَهُ، وَذَلِكَ لِبَعْدِ الْمَسَافَةِ بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَأَطْرَافِ الْبِلَادِ الَّتِي يَحْكُمُهَا الرُّومُ عِنْدَ تَبُوكَ، وَلَشِدَّةِ الزَّمَانِ، وَلَكثْرَةِ الْعَدُوِّ وَقُوَّةِ جَيْشِهِ.

لذلك أمر الرسول المستطيعين بأنَّ يَتَجَهَّزُوا لِحَرْبِ الرُّومِ، وَيُعِدُّوا مَا يَسْتَطِيعُونَ مِنْ عُدَّةٍ وَعَتَادٍ.

وَحَثَّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَهْلَ الْغَنَى وَالْيَسَارِ عَلَى الْبَذْلِ وَالْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، لِتَجْهِيْزِ هَذَا الْجَيْشِ، الَّذِي عُرِفَ بِجَيْشِ الْعُسْرَةِ، وَقَالَ: «مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ».

وأقبل المؤمنون الصادقون:

— فَقَدَّمَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣٠٠) بَعِيرَ عَلَيْهَا أَحْلَاسُهَا (الْجُلُسُ: الْكِسَاءُ الَّذِي يَوْضَعُ عَلَى ظَهْرِ الْبَعِيرِ تَحْتَ الرَّحْلِ) وَعَلَيْهَا أَقْتَابُهَا (الْقَتَبُ: هُوَ مَا يَوْضَعُ عَلَى ظَهْرِ الْبَعِيرِ لِلرُّكُوبِ). وَقَدَّمَ أَيْضاً أَلْفَ دِينَارٍ، جَاءَ بِهَا فَصَّبَهَا فِي جَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ، فَجَعَلَ الرُّسُولُ يَقْلِبُهَا وَيَقُولُ: «اللَّهُمَّ ارْضَ عَنْ عُثْمَانَ فَإِنِّي عَنْهُ رَاضٍ» وَيَقُولُ: «مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا غِبِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ».

— وَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ مَالِهِ، وَكَانَ أَرْبَعَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ، فَقَالَ لَهُ الرُّسُولُ:

«هَلْ أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ شَيْئاً؟».

فَقَالَ: أَبْقَيْتُ لَهُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

— وَقَدَّمَ عُمرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نِصْفَ مَالِهِ.

- وقَدَّم عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه مائة أوقية من ذهب، أي: نحو (٣ كيلوغرام من ذهب) تقريباً. فالأوقية من الرطل البغدادي تعادل «٣٤» غراماً.
- وقَدَّم عاصم بن عدي رضي الله عنه مائة وَسَقٍ من تمر (الْوَسَقُ: مكيال سعة ستون صاعاً) أي: قَدَّم نحو (١٢٠) طناً من التمر، أو تزيد.
- وقَدَّم أحد الأنصار صاعاً من تمر هو قَدْرُ استطاعته.
- وأرسلت النساء المسلمات ما جُذِّنَ به من حلِيَّهنَّ.
- وكانت دعوة القادرين على الخروج دعوة عزيمة، لا دعوة نَدْبٍ على الاختيار.

فكان المسلمون يومئذٍ على أربعة أقسام:

القسم الأول: الذين تجهَّزوا وخرجوا مع الرسول.

القسم الثاني: الذين تشوَّفوا للخروج، لكنَّهم لم يجدوا ما يحملهم في هذا السفر البعيد الشاق، فسألوا رسول الله أن يحملهم فلم يجد فيما تجمَّع لديه ما يحملهم عليه، فتولَّوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً لأنَّهم لم يجدوا ما ينفقونه، للتزوَّد لهذه الرحلة، وعرفوا بالبُكَائين، وكانوا سبعة رجال.

القسم الثالث: الذين تخلفوا تباطؤاً وتكاسلاً، وإشارة للراحة والاستمتاع بأهلٍ وظلٍّ وتمرٍ.

القسم الرابع: الذين تخلفوا نفاقاً، فمنهم المبطلون، وهم نفر من المنافقين كانوا يقولون للناس لا تنفروا في الحرِّ، وكان من المشيطين نفر يجتمعون في بيت سُؤَيْلَم اليهودي، يشبطون الناس عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فبعث إليهم النبيُّ طلحة بن عبيد الله في نفر من أصحابه، وأمره أن يُحرِّق عليهم بيت سُؤَيْلَم، ففعل طلحة، فاقتحم الضحَّاكُ بْنُ خَلِيفَةَ وهو واحد منهم من ظهر البيت فانكسرت رجله، واقتحم أصحابه فأفلتوا. ومنهم من جاء يستأذن الرسول ﷺ بعدم الخروج قبل مسير جيش المسلمين إلى تبوك ويتحللون المعاذير فيأذن لهم. ومنهم من تخلف دون استئذان، فلَمَّا عاد الرسول ﷺ إلى المدينة أقبِلوا يعتذرون عن تخلفهم، ويحلفون

الأيمان الكاذبة، وَيُلْفِقُونَ المعاذير، فيُعرض الرسول عنهم، ويترك حسابهم لله عز وجل.

ومن هؤلاء عبد الله بن أبي بن سلول فقد تخلف وتخلف معه كثير من المنافقين، وقال بعضهم لبعض: يغزو محمد بنى الأصفر (أي: الروم) والله لكأنى أنظر إلى أصحابه مقرنين في الجبال.

وكان قد خرج عبد الله بن أبي ابن سلول وعسكر مع الذين معه دون معسكر الرسول، عند جبل دُباب، أما معسكر الرسول فقد كان عند ثنية الوداع، خارج بيوت المدينة، فلما سار رسول الله تخلف بن سلول ومعه جمع من المنافقين وأهل الرِّيب، وهلك ابن سلول بعد رجوع الرسول من غزوة تبوك، في ذي القعدة من سنة تسع للهجرة^(١).

وقد تعرضت سورة (التوبة) لبيانات تتعلق بهؤلاء الأقسام الأربعة، ونحاول اكتشاف ذلك لدى تدبر النصوص إن شاء الله.



(٤)

خروج الجيش بقيادة الرسول وذكر بعض ما حصل في الطريق

ولما رأى الرسول ﷺ أن المسلمين تجهزوا للخروج معه ابتغاء غزو الروم من أطراف مواقع سلطانهم في تبوك، خرج بالمسلمين يوم الخميس^(٢)، وقد بلغوا ثلاثين ألفاً ويزيدون، يتقدمهم قرابة عشرة آلاف فارس، وعسكر بالجيش عند ثنية الوداع، واستخلف على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري^(٣)، واستخلف على أهله علي بن

(١) قال ابن حجر في شرح الحديث (٤٦٧٠) من الفتح: ذكر الواقدي ثم الحاكم في «الإكليل» أن عبد الله بن أبي بن سلول مات بعد منصرف المسلمين من تبوك، وذلك في ذي القعدة سنة تسع، وكانت مدة مرضه عشرين يوماً ابتدأت من ليالٍ بقيت من شوال.

(٢) وكان الرسول ﷺ يحب أن يخرج يوم الخميس.

(٣) وقيل: استخلف سباع بن عرفطة الغفاري.

أبى طالب، فقال المنافقون: ما خلفه في أهله إلا استقلالاً له وتحققاً منه، فبلغ ذلك علياً رضي الله عنه فأخذ سلاحه وخرج حتى أتى رسول الله ﷺ وهو نازل بالجرف (موضع على ثلاثة أميال من المدينة - نحو ٥٥٤٠ م) فقال: يا نبي الله، زعم المنافقون أنك إنما خلقتني أنك استقلتني وتحقق مني.

فقال رسول الله ﷺ: «كذبوا، ولكني خلقتك لما تركت ورائي، فأرجع فاخلقني في أهلي وأهلك، أفلا ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي؟».

فرجع علي رضي الله عنه إلى المدينة، ومضى رسول الله ﷺ إلى وجهته، وأعطى اللواء الأعظم الصديق أبا بكر رضي الله عنه، وأعطى الزبير بن العوام راية المهاجرين، وأعطى أسيد بن حضير راية الأوس، وأعطى الحباب بن المنذر راية الخزرج.

وسار الجيش في جهد شديد، فكان الرجال والثلاثة يعقبون على بعير واحد، وتعرضت أحمالهم من المؤن والأزواد إلى اقتراب النفاد، فجمع الرسول ما فضل من الأزواد فدعا بالبركة، ثم قال: «خذوا في أوعيتكم» فأخذوا حتى ما تركوا في العسكر وعاء إلا ملؤها، وأكلوا حتى شبعوا، وفضلت فضلة، فقال رسول الله ﷺ:

«أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، لا يلقى الله بها عبد غير شاك فيحجب عن الجنة».

وتعرضوا لنفاد ما معهم من الماء، حتى عطشوا عطشاً شديداً، فقال أبو بكر: يا رسول الله، إن الله قد عودك في الدعاء خيراً، فادع الله لنا، فرفع يديه نحو السماء، فلم ينزلهما حتى أغاثهم الله، فأمطرت السماء، فشربوا وملؤوا أوعية الماء التي لديهم، وكان هذا حين مر الرسول ومعه الجيش بالحجر، مساكن ثمود، قوم النبي صالح عليه السلام، فنزلها، وأخذ الناس يستقون من بئرها، فقال لهم الرسول لا تشربوا من مائها شيئاً، ولا تروضوا منه للصلاة، وما كان من عجيب عجتهم فاعلفوه الإبل، ولا تأكلوا منه شيئاً، وأصبح الناس ولا ماء معهم.

قال محمود بن لبيد من بني عبد الأشهل: أخبرني رجال من قومي عن رجل من

المنافقين معروف بالثفاق، كان يسير مع رسول الله ﷺ حيث سار، فلما كان من أمر الناس بالحجر ما كان، ودعا رسول الله ﷺ حين دعا، فأرسل الله الصحابة، فأمرت حتى ارتوى الناس، قالوا: أقبلنا عليه نقول: ويحك، هل بعد هذا شيء؟! قال: صحابة مارة، ثم ارتحل الرسول بالناس حتى نزل عند البشر التي كانت تشرب منها الناقة.

وسار الرسول ومن معه، حتى إذا كان ببعض الطريق ضلّت ناقته، فخرج بعض أصحابه في طلبها، وكان عند رسول الله ﷺ عُمارة بن حزم (عَقْبِي بِذَرِي) فسمع رسول الله ﷺ يقول: إن رجلاً قال: هذا محمدٌ يُخبركم أنه نبي، ويَزعمُ أنه يُخبركم بأمر السماء، وهو لا يدري أين ناقته، وإني والله ما أعلم إلا ما علمني الله، وقد دلّني الله عليها، وهي في هذا الوادي، في شُعب كذا وكذا، قد خبستها شجرةٌ بزمانها، فانطلقوا حتى تأتوني بها، فذهبوا، فجاءوا بها.

فرجع عُمارة بن حزم إلى رحله، فقال: والله لعجبٌ من شيء حدثناه رسول الله ﷺ آنفاً، عن مقالة قائل أخبره الله عنه بكذا وكذا، كما سمع من الرسول. فقال رجلٌ ممن كان في رَحْلِ عُمارة، ولم يكن عند رسول الله ﷺ: زيدُ بنُ اللُصيت (ويقال: ابنُ لُصيب) والله قال هذه المقالة قبل أن تأتي.

فأقبل عُمارة على زيدٍ ينجأ في عُقبه (أي: يدفعه بجمع كفه) ويقول: إليّ عباد الله، إن في رجلي لدايةً وما أشعر، أخرج أيّ عدوٍّ لله من رجلي فلا تصحّني. زيدُ بنُ اللُصيت: كان من منافقي يهود بني قينقاع.

وكان رهط من المنافقين منهم «وديعه بن ثابت» يشيرون إلى رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى تبوك، فقال بعضهم لبعض: اتخسبوا جلاذ بني الأصفر (أي: الروم) كقتال العرب بعضهم بعضاً، والله لكأننا بكم غداً مُقرّنين في الجبال.

وروي أن رسول الله ﷺ قال لعمار بن ياسر:

«أدرك القوم فإنهم قد احترقوا، فسلّهم عما قالوا، فإن أنكروا قُتل: بلى، قُلتُم كذا وكذا».

قد احترقوا: أي: عرَّضوا أنفسهم للهلاك بسبب ما كانوا يخوضون فيه من إرجاف.

فانطلق إليهم عمار بن ياسر، فقال لهم ذلك، فأتوا رسول الله ﷺ يعتذرون إليه، وقال وديعة بن ثابت: يا رسول الله، إنما كنا نخوض ونلعب، أي: نقول على سبيل المزاح لا الجد.

* * *

(٥)

وصول الرسول بجيشه إلى تبوك

بلغ الروم مسير جيش محمد إليهم، فرأت قيادتهم الانسحاب بجمعهم من جهة تبوك إلى بلاد الشام ليتحصنوا بحصونها، وحقق الله لرسوله بذلك التمكين والرهبة داخل جزيرة العرب، وأقام الرسول بالجيش عند تبوك مشعراً أمراء المواقع الحدودية بأنه متهيب لقتال من شاء القتال منهم، فرهبوه، وتوافدوا إليه طالبين تأمينهم وتأمين حدودهم، مقابل جزية يدفعونها، فكتب لهم الرسول كتاباً بذلك، وكانت إقامة بتبوك بضعة عشر يوماً.

* * *

(٦)

كتب الصلح

أمير أيلة (بلدة على خليج العقبة):
أتى صاحب أيلة ليخنة بن ربيعة، فسأل رسول الله الصلح، مقابل جزية يدفعها إلى المسلمين، فقبل الرسول ذلك منه، وكتب له كتاب الصلح التالي:

«بسم الله الرحمن الرحيم: هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله، ليخنة بن ربيعة، وأهل أيلة، سفينهم وسياراتهم في البر والبحر، لهم ذمة الله، وذمة محمد النبي، ومن كان معهم من أهل الشام، وأهل اليمن، وأهل البحر، فمن أخذت منهم خذناً، فإنه لا يحول ماله دون نفسه، وإنه طيب لمن أخذ من الناس، وإنه لا يجزأ أن يمنعوا ماء يردونه، ولا طريقاً يريدونه، من بر أو بحر».

وأهدى صاحبُ أيلة النبي ﷺ بغلةً بيضاء، وكساه برداً، وأعطاه النبي ﷺ بُردَهُ مع كتاب الصلح.

أهل جَرْبَاءَ وَأَذْرُحَ:

وَأَتَى أَهْلُ جَرْبَاءَ وَأَذْرُحَ^(١) إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَطَلَبُوا مِنْهُ أَنْ يَصَالِحَهُمْ، مُقَابِلَ جَزِيَةٍ يَدْفَعُونَهَا، فَقَبِلَ الرَّسُولُ ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَكَتَبَ لَهُمُ الْكِتَابَ التَّالِيَّ:

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ لِأَهْلِ جَرْبَاءَ وَأَذْرُحَ، إِنَّهُمْ آمَنُوا بِأَمَانٍ مِنَ اللَّهِ وَأَمَانٍ مُخَمَّدٍ، وَإِنْ عَلَيْهِمْ مِائَةٌ دِينَارٍ فِي كُلِّ رَجَبٍ، وَمِائَةٌ أَوْقِيَّةٍ طَيِّبَةٍ، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ كَفِيلٌ بِالنُّصْحِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ، وَمَنْ لَجَأَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ».

أَهْلُ دُومَةَ الْجَنْدَلِ، وَمَلِكُهَا أَكْبِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، مِنْ كِنْدَةَ، وَكَانَ نَصْرَانِيًّا:

بَقِيَ عَلَى الْحُدُودِ إِلَى جِهَةِ الشَّامِ، أَهْلُ دُومَةَ الْجَنْدَلِ، لَمْ يَفِدُوا إِلَى الرَّسُولِ ﷺ طَالِبِينَ الْأَمَانَ وَالصَّلْحَ.

فَبَعَثَ الرَّسُولُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى مَلِكِهِمْ أَكْبِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، وَقَالَ لَهُ الرَّسُولُ ﷺ: إِنَّكَ سَتَجِدُهُ يَصِيدُ الْبَقَرَ.

فَخَرَجَ خَالِدٌ أَمِيرًا عَلَى سَرِيَّةٍ مِنْ خَمْسَمِائَةِ فَارِسٍ، حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْ جُصَيْنِهِ بِمَنْظَرِ الْعَيْنِ، وَفِي لَيْلَةٍ مَقَرَّةٍ صَائِفَةٍ، وَهُوَ عَلَى سَطْحٍ لَهُ وَمَعَهُ امْرَأَتُهُ، فَبَاتَتْ بَقَرُ الْوَحْشِ تَحْكُ بِقَرُونِهَا بَابَ الْقَصْرِ، فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: هَلْ رَأَيْتَ بِثَلَّ هَذَا قَطًّا؟!

قَالَ: لَا وَاللَّهِ. قَالَتْ: فَمَنْ يَتْرُكُ هَذِهِ؟ قَالَ: لَا أَحَدٌ، فَتَزَلُ فَاثِرُ بَفَرَسِهِ، فَأَسْرِجُ لَهُ، وَرَكِبَ مَعَهُ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ فِيهِمْ أَخٌ لَهُ يُقَالُ لَهُ حُسَّانٌ، فَرَكِبَ، وَخَرَجُوا مَعَهُ لِمَطَارِدَةِ الْبَقَرِ، فَلَمَّا خَرَجُوا تَلَقَّتْهُمْ خَيْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

فَقَبَضَ الْفَرَسَانِ عَلَى أَكْبِيدِ، مَلِكِ دُومَةَ الْجَنْدَلِ، وَقَاتَلَ أَخُوهُ حُسَّانَ، فَقَتَلُوهُ، وَكَانَ عَلَى أَكْبِيدِ قَبَاءٌ مِنْ دِيْبَاجٍ مُزَيَّنٌ بِالذَّهَبِ، فَاسْتَلَبَهُ خَالِدٌ مِنْهُ، وَبَعَثَ بِهِ إِلَى

(١) جَرْبَاءَ وَأَذْرُحَ: قريتان متقاربتان.

رسول الله ﷺ قبل أن يقدّم بأكيدر عليه، فلما وُضع القباء بين يدي الرسول جعل الصحابة يلمسونه بأيديهم ويتعجبون منه، فقال الرسول لهم: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ هَذَا؟ قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِسَبِّهِ لَمُنَادِيْلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا».

وقدِمَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بِأَكْيَدِرٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَحَقَّقَ الرَّسُولُ ذَنَّهُ، وَصَالَحَهُ عَلَى الْجَزِيَّةِ، ثُمَّ خَلَّى سَبِيلَهُ، فَرَجَعَ إِلَى بَلَدِهِ وَقَوْمِهِ.

وَحَقَّقَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ النَّصْرَ، وَأَحْسَنَتْ قِبَائِلُ الْعَرَبِ أَنَّ الرَّسُولَ مَلَكَ أَمْرِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَأَنَّ الْإِسْلَامَ صَارَ قُوَّةً مَرْهُومَةً الْجَانِبِ، مِنْ قِبَلِ دَوْلَةِ الرُّومِ، وَاسْتَشَارَ الرَّسُولُ أَصْحَابَهُ فِي مَلَا حَقَّةِ جَمُوعِ الرُّومِ وَرَاءَ تَبُوكَ، فَأَشَارَ عَلَيْهِ عُمَرُ بِالْاِكْتِفَاءِ فِي هَذِهِ السَّنَةِ بِمَا حَصَلَ، فَاسْتَحْسَنَ رَأْيَهُ وَعَمَلَ بِهِ.

(٧)

رحلة العودة إلى المدينة

بعد أن أقام الرسول ﷺ ومعه الجيش بتبوك بضعة عشرة ليلة، أذن بالرحيل عائداً إلى المدينة.

حادثة الوشل:

يوجد في طريق العودة وادٍ يقال له: وادي المُشَقَّق، فيه وشلٌ (أي: نبع ماء قليل يتحلَّب متقاطراً ويتجمَّع) ما يروى الراكب أو الراكبين أو الثلاثة.

فقال الرسول ﷺ: «مَنْ سَبَقَنَا إِلَى ذَلِكَ الْوَادِي، أَوْ إِلَى ذَلِكَ الْمَاءِ فَلَا يَسْتَقِينُ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُ».

فسبقه إليه نفرٌ من المنافقين، فاستَقَرُوا مَا فِيهِ، فَلَمَّا آتَاهُ وَقَفَ عِنْدَهُ فَلَمْ يَرِ فِيهِ شَيْئاً، فَقَالَ مُسْتَكْرأً:

«مَنْ سَبَقَنَا إِلَى هَذَا الْمَاءِ؟؟»

فَقِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَلَانٌ وَفُلَانٌ، فَقَالَ:
«أَوَلَمْ أَنَّهُمْ أَنْ يَسْتَقُوا مِنْهُ شَيْئاً حَتَّى آتِيَهُ؟»

وَغَضِبَ مِنْ مَعْصِيَتِهِمْ وَدَعَا عَلَيْهِمْ، ثُمَّ نَزَلَ عَنْ رَاحِلَتِهِ، فَوَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ الْوِشْلِ
حَيْثُ يَتَقَاطَرُ مِنَ الْمَاءِ، حَتَّى إِذَا تَجَمَّعَ فِيهَا مِقْدَارُ مَا مِنْهُ نَضَحَ مَكَانَ تَقَاطُرِ الْمَاءِ بِمَا
تَجَمَّعَ فِي يَدِهِ مِنْهُ، وَمَسَحَهُ بِيَدِهِ، وَدَعَا بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُو بِهِ، فَتَفَجَّرَ مِنْهُ الْمَاءُ
تَفَجُّراً، وَقَالَ مَنْ سَمِعَهُ: إِنَّ لَهُ جَسَاً كَجَسِّ الصَّوَاعِقِ، فَشَرِبَ النَّاسُ، وَاسْتَقَوْا مِنْهُ حَاجَتَهُمْ.

● ● ●

حَادِثَةٌ تَأْمُرُ بَعْضَ الْمَنَافِقِينَ لِمَزَاحِمَةِ الرَّسُولِ

فِي الطَّرِيقِ ابْتِغَاءً لِقَائِهِ عَنْ رَاحِلَتِهِ فِي مُتَحَدِّرٍ:

رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ: كُنْتُ آخِذاً بِخَطَامِ نَاقَةِ رَسُولِ اللَّهِ،
وَعُمَارِ يَسُوقِ النَّاقَةَ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْعُقْبَةِ (العقبة: مَرْقَى صَعْبٌ مِنَ الْجِبَالِ) إِذَا
بِائْتِي عَشْرَ رِجَالٍ قَدْ اعْتَرَضُوهُ فِيهَا، قَالَ: فَأَتَيْتُهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَصَرَخَ فِيهِمْ، فَوَلَّوْا
مُذَبِّرِينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «هَلْ عَرَفْتُمُ الْقَوْمَ؟» قُلْنَا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ كَانُوا مُتَلَبِّسِينَ
قَالَ: «هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَهَلْ تَذَرُونَ مَا أَرَادُوا؟» قُلْنَا: لَا، قَالَ: «أَرَادُوا أَنْ
يَزْحُمُوا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْعُقْبَةِ فَيَلْقَوْهُ مِنْهَا» قُلْنَا: أَوْ لَا نَبْعَثُ إِلَى عَشَائِرِهِمْ حَتَّى يَبْعَثَ
إِلَيْكَ كُلُّ قَوْمٍ بِرَأْسِ صَاحِبِهِمْ؟ قَالَ: لَا، أَكْثَرُهُ أَنْ يَخْذُلَ الْعَرَبُ أَنْ مُحَمَّداً قَاتِلَ
بِقَوْمِهِ، حَتَّى إِذَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ بِهِمْ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ يَقْتُلُهُمْ، وَدَعَا عَلَيْهِمْ.

وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ نَحْوَ هَذَا الَّذِي رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ، وَزَادَ أَنَّ عُمَاراً صَارَ
يَضْرِبُ وَجْهَهُ وَجْهَهُمْ يُنَحِّيهِمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ، حَتَّى قَالَ: «قَدْ. قَدْ. أَي: كَفَى كَفَى».

وَهُمُ الَّذِينَ عَنَاهُمْ اللَّهُ بِقَوْلِهِ فِي سُورَةِ (التوبة):

﴿وَهُمْ أَيْمَانُكَ يَؤْتُونَكَ...﴾ ٧٦ ﴿

كَمَا سَأَلْتَنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَدُنِّي تَدْبِيرُ النَّصْرِ.

● ● ●

قِصَّةُ مُسْجِدِ الضَّرَارِ:

كَانَ فِي الْمَدِينَةِ قَبْلَ مَقْدَمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهَا رَجُلٌ مِنَ الْخَزَرَجِ يُقَالُ لَهُ أَبُو عَامِرٍ

الراهب، واسمه «عبد عمرو بن صيفي بن مالك بن النعمان» أحد بني ضبيعة، وكان قد تنصّر في الجاهلية، وقرأ علّم أهل الكتاب، وكانت له عبادة في الجاهلية، وله شرف في الخزرج كبير، فلما قدم الرسول مهاجراً إلى المدينة، واجتمع المسلمون عليه، وصارت للإسلام كلمة عالية، وأظهرهم الله يوم بدر على مشركي مكة، بارز أبو عامر الراهب بالعداوة، وظاهر بها، وخرج فارّاً إلى كفار مكة من مشركي قريش، يمالئهم على حرب رسول الله ﷺ والمؤمنين به، وخرج معه خمسون غلاماً أو دون ذلك، وكان الرسول قد دعاه إلى الله وقرأ عليه من القرآن، فأبى أن يسلم وتمرد، فدعا الرسول عليه أن يموت بعيداً طريداً، فنالت دعوة الرسول ﷺ.

كان يُطلق عليه في الجاهلية لقب «الراهب» لعباداته على دين النصرانية، فلما كان منه ما كان من عداة للإسلام والرسول والمؤمنين أطلق الرسول عليه لقب «الفاسق» فكان المسلمون يلقبونه بالفاسق.

وكان يبعد قريشاً أن لو قد لقي قومه لم يختلف عليه منهم رجلاً، فلما كانت غزوة أحد، قدم لحرب المسلمين مع مشركي قريش، وكان مقدماً بين الأحابيش وعبدان أهل مكة، فدعا إلى خفر خفائر بين الصّفيين، لينسقط فيها المسلمون، وهم لا يعلمون بوجودها، وسقط الرسول ﷺ في إحداها.

وحين التقي المسلمون بالكافرين للقتال كان أول من لقي المسلمين أبو عامر الفاسق في الأحابيش وعبدان أهل مكة، فنادى قومه من الأنصار يستميلهم إلى نصرته وموافقته، وقال لهم: أنا أبو عامر، فلما عرفوه قالوا له: لا أنعم الله بك غنياً يا فاسق، يا عدوّ الله، ونالوا منه وسبوه، فرجع وهو يقول: والله لقد أصاب قومي بعدي شر.

وعاد إلى مكة بعد أحد، ورأى أن أمر الرسول أخذ في الارتفاع والظهور، فرأى أن يذهب إلى هرقل ملك الروم، يستنصره على محمد وصحبه، فوعده ومثاه، وأقام عنده، وكتب إلى جماعة من قومه من الأنصار، من أهل التفلق والريب يبعدهم ويمنيهم أنه سيقدّم بجيش يقاتل به الرسول، ويغلبه ويردّه عما هر فيه، وأمرهم أن يتخلّوا له معقبلاً يقدّم عليهم فيه من يقدّم من عنده لإبصال كتبه، ويكون مرصداً له إذا قدّم عليهم بعد ذلك.

فَشَرَعَ الْمَتَابِرُونَ مَعَهُ فِي بِنَاءِ مَسْجِدٍ مُجَاوِرٍ لِمَسْجِدِ قُبَاءَ، فَبَنَوْهُ وَأَحْكَمُوهُ قَبْلَ خُرُوجِ الرَّسُولِ إِلَى تَبُوكَ، وَجَاءُوا إِلَى الرَّسُولِ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَأْتِيَ إِلَيْهِمْ فَيُصَلِّيَ فِي مَسْجِدِهِمْ، لَتَكُونَ صَلَاةُ الرَّسُولِ فِيهِ حِجَّةً لَهُمْ عَلَى أَنَّهُ قَدْ بَنَى يَدَيْهِ وَمُبَارَكْتَهُ، وَذَكَرُوا أَنَّهُمْ إِنَّمَا بَنَوْهُ لِلضَّعْفَاءِ مِنْهُمْ وَأَهْلِ الْعِلَّةِ وَالْحَاجَةِ فِي اللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ، فَعَضَمَهُ اللَّهُ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، وَقَالَ لَهُمْ: إِنِّي عَلَى جَنَاحِ سَفَرٍ، وَلَوْ قَدْ قَدِمْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَأَتَيْنَاكُمْ، فَصَلَّيْنَا لَكُمْ فِيهِ.

وَلَمَّا قَفَلَ الرَّسُولُ ﷺ رَاجِعًا إِلَى الْمَدِينَةِ مِنْ تَبُوكَ، وَلَمْ يَتَّبِعْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ إِلَّا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ، نَزَلَ عَلَيْهِ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِخَبَرِ مَسْجِدِ الضَّرَارِ، وَمَا أَعْدَّ لَهُ هَذَا الْمَسْجِدَ، فَدَعَا ﷺ مَالِكَ بْنِ الدُّخَشُمِ، أَخَا بَنِي سَالِمِ بْنِ عَوْفٍ، وَمَعْنُ بْنُ عَدِيٍّ، أَوْ أَخَاهُ عَاصِمَ بْنَ عَدِيٍّ، أَخَا بَنِي الْعَجْلَانِ، فَقَالَ لَهُمَا: وَأَنْطَلِقَا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ الظَّالِمِ أَهْلُهُ، فَاهْدِمَاهُ وَحَرِّقَاهُ.

فَخَرَجَا سَرِيعَيْنِ، حَتَّى أَتَيَا بَنِي سَالِمِ بْنِ عَوْفٍ، وَهُمْ رَهْطُ مَالِكِ بْنِ الدُّخَشُمِ، فَقَالَ مَالِكٌ لِمَعْنٍ: أَنْظِرْنِي حَتَّى أَخْرُجَ إِلَيْكَ بِنَارٍ مِنْ أَهْلِي، فَدَخَلَ إِلَى أَهْلِهِ، فَاتَّخَذَ سَعْفًا مِنَ النَّخْلِ، فَاشْعَلَ فِيهِ نَارًا، وَخَرَجَا يَشْتَدَانِ، حَتَّى دَخَلَا الْمَسْجِدَ، وَفِيهِ أَهْلُهُ فَحَرَّقَاهُ وَهَدَمَاهُ، وَتَفَرَّقَ بَنَاتُهُ عَنْهُ.

وَذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ كَمَا جَاءَ فِي السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ لِابْنِ هِشَامٍ أَسْمَاءَ الْمَنَافِقِينَ الَّذِينَ بَنَوْا مَسْجِدَ الضَّرَارِ، وَأَنَّهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، وَهُمْ:

(١) جَذَامُ بْنُ خَالِدٍ، مِنْ بَنِي عُبَيْدِ بْنِ زَيْدٍ، أَخِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ، وَمِنْ دَارِهِ أَخْرَجَ مَسْجِدَ الشَّقَاقِ.

(٢) ثُعَلْبَةُ بْنُ خَاطِبٍ أَوْ ثُعَلْبَةُ بْنُ أَبِي حَاطِبٍ، وَهُوَ الَّذِي رُوِيَ أَنَّهُ مَنَعَ الزَّكَاةَ لَمَّا اغْتَنَى، وَتَرَكَ الْجُمُعَةَ وَالْجَمَاعَةَ، وَهُوَ غَيْرُ ثُعَلْبَةَ بْنِ حَاطِبِ الْأَنْصَارِيِّ مِنْ بَنِي أُمَيَّةِ بْنِ زَيْدٍ، فَهَذَا مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ، وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْكَلْبِيِّ أَنَّهُ مَاتَ بِأَحُدٍ، وَتَبَّ عَلَى الْفَرْقِ بَيْنَ الشَّخْصَيْنِ الْحَافِظِ ابْنَ حَجَرٍ فِي الْإِصَابَةِ (ج ١ ص ١٩٨).

(٣) مُعْتَبُ بْنُ قُسَيْرٍ، مِنْ بَنِي ضَبِيعَةَ بْنِ زَيْدٍ.

- (٤) أبو حبيبة بْنُ الْأَزْعَرِ، من بني ضبيعة بن زيد أيضاً.
 - (٥) عَبَّادُ بْنُ حُنَيْفٍ، أخو سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ، من بني عمرو بن عوف.
 - (٦) جاريةُ بْنُ عامر.
 - (٧) مُجَمِّعُ بْنُ جاريةِ بْنِ عامر.
 - (٨) زَيْدُ بْنُ جاريةِ بْنِ عامر.
 - (٩) نَبْتَلُ بْنُ الْحَارِثِ، من بني ضبيعة.
 - (١٠) بَخْرَجُ، من بني ضبيعة.
 - (١١) بِجَادُ بْنُ عثمان، من بني ضبيعة.
 - (١٢) وديعةُ بْنُ ثابت، من بني أميةِ بْنِ زَيْدٍ، رهط أبي لُبَابَةَ بن عَبْدِ المنذر.
- وقد نزل بشأن مسجد الضرار الأيتان (١٠٧ - ١٠٨) من سورة (التوبة) كما سيأتي بيان ذلك لدى تدبر النص إن شاء الله.

(٨)

الوصول إلى المدينة

وصل الرسول والمسلمون معه مظفرين منصورين، وتلقاهم النساء والصبيان والولائد عند ثنية الدواع مبهجين فرحين بنصر الله، ودخل المدينة، وبدأ بالمسجد، فصلّى ركعتين، كعادته إذا قَدِمَ من سفر، ثم جَلَسَ للناس، وكان لا يَقْدُمُ من سَفَرٍ إِلَّا نهاراً في الصبح.

● ● ●

المخلفون من المنافقين:

فجاءه المخلفون عنه في هذه الغزوة، وأخذوا يعتذرون إليه، ويحلفون له، وكانوا بضعةً وثمانين رجلاً، فيَقْبَلُ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ علانيتهم، ويستغفر لهم، ويكَلِّ سرائرهم إلى اللَّهِ تعالى.

● ● ●

الْمُخَلَّفُونَ الصَّادِقُونَ الْمُؤْمِنُونَ الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ جَاءُوا

إِلَى الرِّسُولِ وَأَعْلَنُوا أَنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَذْرُ

وَكَانَ قَدْ تَخَلَّفَ عَنِ الرِّسُولِ فِي هَذِهِ الْغَزَاةِ ثَلَاثَةُ مُؤْمِنُونَ صَادِقُونَ، قَدِمُوا

لِلسَّلَامِ عَلَى الرِّسُولِ ﷺ، فَسَأَلَهُمْ عَنِ سَبَبِ تَخَلُّفِهِمْ، فَاعْتَرَفُوا بِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عُذْرٌ

يَجِيزُ لَهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا بِسَبَبِهِ، إِلَّا أَنَّهُمْ تَبَايَعُوا وَأَثَرُوا الرَّاحَةَ، وَالْبَقَاءَ فِي أَهْلِ وَظِلِّ

وَتَمَرٍ وَمَاءٍ، وَقَالَ الرِّسُولُ بِشَأْنِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ: «أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَّقَ، فَقُمْ حَتَّى يَقْضِيَ

اللَّهُ فِيكَ» وَهُمْ:

(١) كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ، لَمْ يَتَخَلَّفَ عَنِ غَزَاةِ غَزَاهَا الرِّسُولُ قَطُّ إِلَّا فِي غَزَاةِ تَبُوكَ.

(٢) مُزَاةُ بْنُ الرَّبِيعِ الْعَامِرِيُّ، مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا.

(٣) هِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ الْوَاقِفِيُّ، مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا أَيْضًا.

وَأَمَرَ الرِّسُولُ بِمَقَاتِعَةِ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ، وَنَهَى الْمُسْلِمِينَ عَنِ مَكَالَتِهِمْ، مِنْ دُونِ

سَائِرِ الَّذِينَ تَخَلَّفُوا، وَلَوْ كَانُوا كَاذِبِينَ فِي مَعَاذِيرِهِمْ.

وَاشْتَدَّ عَلَيْهِمُ الْأَمْرُ، حَتَّى ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ، وَوَصَلَ خَبِيرُ

مَقَاتِعَتِهِمْ إِلَى مَلِكِ غَسَّانَ، فَكَتَبَ كِتَابًا لَكَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، وَيَعِثُهُ إِلَيْهِ مَعَ تَاجِرِ نَبْطِيٍّ مِنْ

أَنْبَاطِ الشَّامِ^(١)، مِنَ الَّذِينَ قَدِمُوا بِطَعَامٍ يَبِيعُونَهُ فِي الْمَدِينَةِ، وَجَعَلَ يَقُولُ فِي سَوَاقِ

الْمَدِينَةِ: مَنْ يَذُلُّ عَلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ؟ قَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ: فَطَفِقَ النَّاسُ يَشِيرُونَ لَهُ

إِلَيْهِ، حَتَّى جَاءَ فَدَفَعَ إِلَيْهِ كِتَابًا مِنْ مَلِكِ غَسَّانَ، وَكَتَبَتْ كَاتِبًا، فِإِذَا فِيهِ:

«أَمَّا بَعْدُ: فَقَدْ بَلَغْنَا أَنَّ صَاحِبَكَ قَدْ جَفَاكَ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْكَ فِي دَارِ هَوَانٍ

وَلَا مُضِيعَةٍ، فَالْحَقُّ بِنَا نَوَاسِكَ».

قَالَ مَالِكٌ: فَقُلْتُ حِينَ قَرَأْتُهُ، وَهَذَا أَيْضًا مِنَ الْبَلَاءِ، فَنِيْمْتُ بِهِ التَّوَرَّ، فَسَجَرْتُهُ

بِهِ.

وَمَضَتْ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً، فَوَجَّهَ الرِّسُولُ لَهُمْ أَمْرًا بِأَنْ يَعْتَزِلُوا نِسَاءَهُمْ وَلَا يَقْرُبُوهُنَّ.

(١) الْأَنْبَاطُ: شُعْبٌ سَامِيٌّ كَانَتْ لَهُمْ دَوْلَةٌ فِي شِمَالِي شِبْهِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَعَاصِمَتُهُمْ «سَلْعٌ»، وَتُعْرَفُ الْآنَ بِـ «الْبِزْرَاءِ».

ومرّت عشر ليالٍ أخرى على هذه المقاطعة التأديبية الجزائية، فانزل الله عزّ وجلّ قرآنًا بتوبته عليهم، فأرسل الرسول إليهم من يبشّره بذلك، ففرحوا بتوبة الله عليهم فرحاً لم يفرحوا مثله في حياتهم قطّ، وقال الرسول ﷺ لكعب بن مالك: «أَبَشِّرْ بِخَيْرِ يَوْمٍ مَرَّ عَلَيْكَ مُنْذُ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ».

قال كعب: أَمِنْ عِنْدِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ؟

قال: «لَا، بَلْ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ».

نزلت بتوبة الله عليهم الآيتان (١١٨ - ١١٩) من سورة (التوبة) كما سيأتي بيان ذلك لدى تدبّر النصّ إن شاء الله.



المخلفون من المؤمنين الذين أوثقوا أنفسهم

في سواري المسجد دون أن يأتوا إلى الرسول:

قال ابن عباس وآخرون في قول الله عزّ وجلّ في سورة (التوبة):

﴿وَأَخْرَجُوا عَرِفُوا يُذْنِبُهُمْ خَلْفُوا أَعْمَالًا صَالِحًا وَأَخْرَسَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٨﴾﴾:

نزل في أبي ثبابة وجماعة من أصحابه (قيل: هم معه ستة، وقيل: ثمانية

وقيل: عشرة) تخلّفوا عن رسول الله في غزوة تبوك، فلما رجع رسول الله ﷺ من غزوته

رَبَطُوا أنفسهم بسواري المسجد، وخلّفوا لا يخلّهم من رباطهم إلا رسول الله ﷺ،

فلما نزلت الآية أطلقهم الرسول وعفا عنهم.

وروي أنهم جاءوا بأموالهم إلى رسول الله وقالوا: يا رسول الله هذه أموالنا،

فصدق بها عنا، واستغفر لنا، فقال: «مَا أَمَرْتُ أَنْ أَخْذَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ شَيْئاً، فَاَنْزَلَ اللَّهُ

عزّ وجلّ قوله:

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤﴾﴾ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ

اللَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٢٥﴾﴾.

فأخذ رسول الله ﷺ ثُلُثَ أموالهم وترك لهم الباقي .

قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك وآخرون ، نزلت توبة الذين ربطوا أنفسهم بسواري المسجد (أبي لُبَابَةَ وأصحابه) قبل أن تنزل توبة الله على الثلاثة الذين خَلَفُوا (كعب بن مالك ، ومُرارة بن الربيع ، وهلال بن أمية) .

* * *

(٩)

خاتمة

هذه خلاصة أحداث غزوة تبوك ، وسيأتي تفصيلات وشروح وبيانات أخرى إن شاء الله لدى تدبر النص من سورة (التوبة) والله هو المستعان ، ومنه التوفيق والفتح والتسديد .

● ● ●

القسم الثاني

دراسة النصّ دراسة تدبّرية

وفيه سبعة عقود

بلاحظ في آيات هذا النصّ أنها سارت وفق أسلوب ازدواجيّة البيان نشرّاً وطياً بين المنافقين على اختلاف صفاتهم وظواهرهم السلوكية، ودركاتهم في النفاق، وبين المؤمنين على اختلاف صفاتهم ودرجاتهم في الإيمان، كحبلين مختلفين أبيض مختلف الصفات ومتدرج الألوان، وأسود مختلف الصفات ومتدرج الألوان، وقد قتل كل منهما على الآخر، فظهر في السطح المنظور مقطع من الجبل الأبيض، وبعده مقطع من الجبل الأسود، وهكذا إلى النهاية.

العقد الأول: استعراض أكبر وقائع المنافقين وغيرهم، إبان أحداث غزوة تبوك وتجربتها، مع التعقيبات والتوجيهات الرّبانية، وبعض المقدمات.

العقد الثاني: بيان أقسام مجتمع المسلمين يومئذٍ بعد استعراض أهم الوقائع، مع التعقيبات والتوجيهات الرّبانية.

العقد الثالث: قصّة مسجد الضرار مع التعقيبات والتوجيهات الرّبانية.

العقد الرابع: بيانات وتوجيهات تتعلّق بقضايا وردت في العقود السابقة.

العقد الخامس: تعليمات وتوجيهات حول الخروج للقتال في سبيل الله.

العقد السادس: بيان موقف المنافقين تجاه ما كان ينزل من القرآن تباعاً في مقابل موقف المؤمنين.

العقد السابع: آخر توجيه من الله للناس بالنسبة إلى الرسول محمّد ﷺ، ومعه وصية من الله للرسول.

المقد الأول

هذا استعراض أكبر وقائع المنافقين وغيرهم من المسلمين إبان أحداث غزوة تبوك مع التعقيبات والتوجيهات الربانية وبعض المقدمات.

* قول الله عز وجل خطاباً للذين آمنوا:

﴿ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالاً وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (١١).

سبق هذه الآية توجيه اللوم للذين آمنوا بسبب تشاقلهم إلى الأرض وعدم نهوضهم بهمة ونشاط، إذا أمرُوا أن ينفروا في سبيل الله، وتبع هذا اللوم تهديدهم بعذاب أليم إن لم ينفروا استجابة لأمر الرسول لهم بأن ينفروا مقاتلين في سبيل الله، وتهديدهم باستبدال قوم غيرهم لنصرة رسوله ولنصرة دينه، يقاتلون في سبيله غير متاقلين ولا متباطينين ولا متكاسلين.

وجاءت هذه الآية تتضمن أمراً مباشراً من الله لهم بأن ينفروا على أية حالة صالحة لقتال العدو خفافاً وثقلاً.

والخطاب موجّه لغير ذوي الأعذار التي تعني أصحابها من القتال في سبيل الله، بمقتضى بيانات أخرى، جاءت في القرآن، كالمرضى والأعمى والأعرج وأشباههم.

وتتضمن أيضاً أمراً مباشراً من الله عز وجل لهم بأن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، بمختلف أنواع الجهاد.

الأمر بالنفر أمر بالخروج من مكان الإقامة، والضرب في الأرض بسرعة لتأدية عمل يبيته الأمر بالنفر، وهو في الدين الجهاد في سبيل الله على اختلاف أنواعه وأشكاله وصوره، ومنه جهاد الدعوة إلى دين الله، وجهاد القتال في سبيل الله.

يقال لغة: نَفَرَ يَنْفِرُ نَفْراً وَنَفُوراً إذا أَسْرَعَ مُفَارِقاً مكان إقامته، ضارباً في الأرض مُرْتَحِلاً مسافراً.

ومنه يُقال: نَفَرَ الْحُجَّاجُ مِنْ مَنْى، إذا دَفَعُوا مُتَوَجِّهِينَ لِمَكَّةَ، والنَّفَرُ نَصَابِجُهُ عَادَةً الْهَيْمَةُ وَسُرْعَةُ الْحَرَكَةِ وَالنَّشَاطُ.

والنَّفَرُ لثَانِيَّةٌ وَظِيفَةٌ دِينِيَّةٌ يَكُونُ بِحَسَبِ هَذِهِ الْوِظِيفَةِ، فَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْوِظِيفَةُ لَا تَحْتَاجُ أَنْ يَكُونَ النَّافِرُ ثَقِيلاً بَعْتَادَ وَأَسْلِحَةً وَمُؤْنَةً، نَفَرَ خَفِيفاً، كَأَنْ تَكُونَ وَظِيفَتُهُ الْمَأْمُورُ بِأَنْ يَقُومَ بِهَا، دَعْوَةً إِلَى دِينِ اللَّهِ، أَوْ اسْتِطْلَاعاً لِأَخْبَارِ الْعَدُوِّ، أَوْ مَنَاوِشَةً خَفِيفَةً تَعْتَمِدُ عَلَى الْكَرِّ وَالْقَرِّ. وَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْوِظِيفَةُ تَحْتَاجُ أَنْ يَكُونَ النَّافِرُ ثَقِيلاً بَعْتَادَ وَأَسْلِحَةً وَمُؤْنَةً وَنَحْوَ ذَلِكَ، نَفَرَ ثَقِيلاً، أَي: مُسْتَصْحِباً هَذِهِ الْأَثْقَالَ.

لذلك جاء النص يخاطب الله فيه الذين آمنوا بقوله:

﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾

أي: إذا أُمِرْتُمْ بِأَنْ تَنْفِرُوا خِفَافاً فَانْفِرُوا خِفَافاً، وإذا أُمِرْتُمْ بِأَنْ تَنْفِرُوا ثِقَالاً فَانْفِرُوا ثِقَالاً، فَالتَّكْلِيفُ يَتَّبِعُ طَبِيعَةَ الْعَمَلِ الْمَطْلُوبِ فِي النَّفَرِ، وَيَكُونُ عَلَى التَّوْزِيعِ بِحَسَبِ الْقُدْرَاتِ وَالِاخْتِصَاصَاتِ، وَيَنْبَغُ ذَلِكَ مِنْ قِبَلِ الْقِيَادَةِ الْأَمْرَةِ بِالنَّفَرِ.

ولَمَّا كَانَ النَّفَرُ الَّذِي يَأْمُرُ بِهِ الرَّسُولُ أَوْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَعْدِهِ وَسِيلَةً لِلْقِيَامِ بِعَمَلٍ جِهَادِيٍّ لِنُصْرَةِ الْإِسْلَامِ أَوْ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ، سَوَاءً أَكَانَ جِهَاداً بِقِتَالٍ أَوْ بَغَيْرِهِ، أَتَّبَعَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْأَمْرَ بِالنَّفَرِ بِقَوْلِهِ خَطَاباً لِلَّذِينَ آمَنُوا:

﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

الْمُجَاهَدَةُ: هِيَ بَذْلُ جَهْدٍ زَائِدٍ لِتَحْقِيقِ الْغَايَةِ مِنَ الْعَمَلِ الْمَطْلُوبِ، وَهِيَ تَكُونُ بِالْبَذْلِ مِنَ الْأَمْوَالِ، وَبِالْبَذْلِ مِنَ الْأَنْفُسِ، أَي: مِنْ طَاقَةِ الْجِسْمِ وَقُدْرَاتِهِ، حَتَّى تَعْرِضَ الْحَيَاةَ لِلْقَتْلِ، وَهُوَ غَايَةُ الْبَذْلِ الْمُسْتَطَاعِ لَذِي الْحَيَاةِ.

وجاء في النص تقديم المجاهدة بالأموال على المجاهدة بالأنفس، لِأَنَّ الْمُجَاهَدَةَ بِالْأَمْوَالِ هِيَ الْوِظِيفَةُ الْأُولَى الَّتِي يَتَحَقَّقُ بِهَا الْإِعْدَادُ بِالْأَسْلِحَةِ وَالْعِتَادُ وَالْمُؤْنُ وَالْخَطُّ وَالتَّدْبِيرَاتُ اللَّازِمَةُ لِلتَّنَقُّلِ وَالْإِرْتِحَالِ وَالسُّفَرِ قَبْلَ الْمُجَاهَدَةِ بِالْأَنْفُسِ.

وجاء تقييدُ الجهاد بأن يكون في سبيل الله، لأن بذل الجُهد إن لم يكن في سبيل الله، فهو إما عملٌ غير مأجور عند الله، أو عملٌ يتحمّل به باذله وزراً، والعمل غير المأجور هو ما كان للحصول على شهوة مباحة دون اقترانه بنية تجعله بحكم الشرع طاعة لله، والعمل الذي يتحمّل به باذله وزراً هو ما كان في معصية الله.

وسبيل الله هو دينه، وصراطه المستقيم الذي رسمه لعباده حتى يسيروا فيه. وهو أيضاً ابتغاء مرضاته في اتباع أوامره واجتناب نواهيه، والتقيّد بأحكام شريعته، والوقوف عند حدوده، والمراد من الجهاد في سبيل الله هنا ما يكون به نشر دين الله، والدعوة إليه، ونصرة المسلمين والدفاع عنهم، وإقامة الحق والعدل في الأرض.

وبعد الأمر بالنفر والجهاد بالأموال والأنفس طاعةً لأمر الرسول أو أمر أمير المؤمنين من بعده، استحثّ الله عز وجلّ عواطف الذين آمنوا لتنفيذ ما أمروا به، بأنّه خيرٌ لهم ممّا يتصورون المحافظةً عليه من أموالٍ أو أنفس، فيما لو أثاقلوا إلى الأرض وتباطؤوا وتكاسلوا، ولم ينفروا مجاهدين في سبيل الله، فقال تعالى لهم.

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١١)

المشار إليه بـ ﴿ذَلِكُمْ﴾ هو النفر والجهاد بالأموال والأنفس.

﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ :

أي : أكثر نفعاً وفائدة لكم عاجلةً وأجلةً من إثارة الإفساد والسلامة.

﴿إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١١)

أي : إن كنتم تعلمون ما يعطيكم الله من خير عاجل وأجل علم يقين، غلبتم أن النفر والجهاد طاعةً للرسول أو لأميركم من بعده أكثر نفعاً وفائدة لكم، فلم تقصروا بالقيام بهذا الواجب الجهادي.



• قول الله عز وجلّ يتحدث عن المنافقين الذين تخلفوا عن الخروج مع الرسول ﷺ في غزوة تبوك :

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَّاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ

وَسَيُخْلَفُونَ بِاللَّهِ لَوْ آسَظَطْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٢﴾

في هذه الآية يتحدث الله عز وجل عن عموم المنافقين المتخلفين عن الرسول ﷺ في غزوة تبوك، سواء من استأذن منهم ومن لم يستأذن، ولكن جاء بعد الغزوة معتذراً، مع أن الرسول قد أمر المسلمين بأن يتفروا أمر الزام، ولم يقتصر على التذنب، باستثناء ذوي الأعذار الشرعية، فعموم المنافقين سيخلفون للرسول وللمؤمنين مقسمين بالله على أنهم لو استطاعوا الخروج مع المؤمنين لخرجوا، وهم كاذبون، فقد كانوا يستطيعون الخروج، ولكن وجدوا أن الخروج إلى هذه الغزوة محفوف بالمناعب الشديدة، والمخاطر الكثيرة، فالمواجهة ستكون مع جيش دولة عظيمة ذات إمبراطورية كبرى، لا مع جموع قبائل عربية، وهم إنما يخرجون للمشاركة في تحقيق مغانم، أو في غزوات قريبة يسرون بالخروج مع المسلمين فيها نفاقهم، ويقدرّون أنهم يملكون فيها سلامتهم.

جاء في سيرة ابن هشام: أن ناساً من المنافقين كانوا يجتمعون في بيت «سُوَيْلَم» اليهودي، يَبْطُلُونَ النَّاسَ عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فَبَعَثَ إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ فِي نَقَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَحْرِقَ عَلَيْهِمْ بَيْتَ «سُوَيْلَم» فَقَعَلَ طَلْحَةُ، فَاقْتَحَمَ «الضُّحَاكُ بْنُ خَلِيفَةَ» مِنْ ظَهْرِ الْبَيْتِ فَانْكَسَرَتْ رِجْلُهُ، وَاقْتَحَمَ أَصْحَابُهُ فَأَقْلَبُوا، وَكَانَ مِنْهُمْ «ابْنُ أَبِي رَيْقٍ» كَمَا ذَكَرَ الضُّحَاكُ فِي شِعْرِ لَهُ.

فيقول الله عز وجل بشأن المتخلفين من المنافقين:

﴿لَوْ كَانُوا﴾

أي: المأمور بالخروج إليه.

﴿عَرَضًا قَرِيبًا﴾

أي: شيئاً من متاع الدنيا قريباً يُمكنُ الحصول عليه وتناوله من قُرْبٍ، كَثَابٍ غَنَائِمٍ خَيْرٍ.

الْعَرَضُ: كُلُّ مَا كَانَ مِنْ مَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا قَلَّ أَوْ كَثُرَ، سُمِّيَ عَرَضاً لِأَنَّهُ يَغْرِضُ وَيَزُولُ.

﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾:

أي: ولو كان المأمور بالخروج إليه سفراً سهلاً، فالقاصدُ من الأسفار السهلُ الذي لا عُسرَ فيه ولا شدة، يقال لغة: بيننا وبين الماء ليلة قاصدة، أي: هينة السَّير لا تعب فيها ولا مشقة.

﴿لَا تَبْعُوكَ﴾:

أي: لا تبتعد يا مُحَمَّدُ هؤلاء المتخلفون من المنافقين.

﴿وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾:

أي: ولكن بعدت عليهم المسافة التي يشق اجتيازها. تُطلقُ الشُّقَّةُ في اللغة ويراد منها السفرُ البعيدُ، والمسافةُ التي يشق اجتيازها، والمعنى: ولكن بعدت عليهم الشُّقَّة فلم يتبعوك ﴿و﴾ أخبر الله عز وجل المؤمنين عنهم قاتلاً لهم: إنهم بعد غوثيكم من غزوة تبوك سيحلفون بالله لكم لو استطعنا لخرجنا معكم، دل عليه:

﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾:

أي: لكم ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ وأبان الله عز وجل أنهم بهذه الأيمان الكاذبة ﴿يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ أي: لأنهم يعرضونها لعقاب الله المعجل والمؤجل، وفي العقاب المعجل هلاك لهم، الهلاك: الموت، والتناقض المتدرج حتى الفناء، وذلك لأن الله الذي يحلفون باسمه كاذبين يعلم أنهم كاذبون، فيعاقبهم عقاباً مهلكاً لهم في الحياة العاجلة على كذبهم المؤقت عند الناس بالقسم باسمه، فقال تعالى:

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾.

فاكذب سبحانه أنهم كاذبون بعدة مؤكدات، هي: إن - والجملة الاسمية - واللام المزحلقة، وكبرت همزة «إن» بعد فعل «يعلم» لوجود اللام المزحلقة في خبرها.

• قول الله عز وجل :

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ
الْكَاذِبِينَ﴾ (١٢) لَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ يُولِيُونَكَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (١١) إِنَّمَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَرْزَأَتْ قُلُوبُهُمْ فُهُمْ فِي رَيْبِهِمْ تَرَدُّدُونَ (١٥) ﴿

جاء فريق من المنافقين قبل خروج الرسول إلى غزوة تبوك يستأذنونهم في أن
لا يخرجوا معه، مُتَعَلِّلِينَ بأعذار لِقَعْوَاهَا، فقبل الرسول منهم أعذارهم بحسب ما أظهروا
من أحوالهم، وأذن لهم بعدم الخروج، فعاتبه الله عز وجل ونلطف معه بالعتاب، إذ
قدَّم عبارة العفو عنه، قبل سؤاليه سؤال عتاب عن سبب تعجله في الإذن لهم، دون أن
يتبين أحوالهم، ويتعلم الصادقين منهم في أعذارهم ويعلم الكاذبين، فقال له :

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ؟﴾

العفو أبلغ من الغفران، لأن العفو منحو للأثر، أما الغفران فهو ستر له.

وعبارة ﴿لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ؟﴾ استفهام فيه معنى العتاب.

وعبارة ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ مبنية على جملة محذوفة
تقديرها: كان ينبغي أن تترث في الإذن لهم، أو أن لا تأذن لهم حتى يتبين لك الذين
صدقوا وتعلم الكاذبين، وهذه الجملة المحذوفة يمكن إدراكها من توجيه السؤال
العتابي.

ولم يكن إذن الرسول لهم ذنباً أصلاً، لأنه لم يخالف فيه تكليفاً ولا توجيهاً
سابقاً، وإنما أرشده الله بهذا الأسلوب التعبيري إلى ما هو الأكمل والأحسن من تصرف
إداري في هذا الموضوع، فلقد كان من الأحكم والأحزم أن يتبين أحوالهم قبل أن
يأذن لمن أذن له منهم، ليكشف حقيقة هوياتهم صدقاً وكذباً، وبذلك يكشف نفاق
المنافقين من المستأذنين، وهذا الإرشاد له يتضمن أيضاً إرشاداً لقادة المسلمين
وأمرائهم من بعده، إن المفروض فيمن يولي الإمارة أن يكون مأذوناً له بأن يتصرف بما

يراه الأصلح ولو أخطأ في اجتهاده ولم يوافق ما هو الأصلح والأحكم، والتعقيب عليه يكون بلفت نظره إلى ما هو الأحكم والأحسن والأصلح.

وبعد هذا أبان الله عز وجل أن من صفات الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر إيماناً صادقاً متجدداً حياً في قلوبهم وتصوراتهم، أنهم لا يستأذنون الرسول في ترك الجهاد بأموالهم وأنفسهم على قدر استطاعتهم، إذا أمرهم بذلك أمر إلزام، بل تدفعهم بواعث تقوى الله إلى طاعة الرسول، فمن استطاع أن يبذل من ماله بذل منه، ومن استطاع أن يبذل من نفسه على قدره بذل، ومن استطاع أن يبذل من ماله ونفسه فعل، وذو العذر يعرض حاله على الرسول عرضاً منتظراً ما يأمر به، إن لم يكن من أهل الأعذار الظاهرة الذين جعل الله لهم استثناء، كما فعل البكاءون حين جاءوا إليه عارضين عليه أنهم لا يملكون ما يحتاجون إليه في هذه الغزوة، وطالبين أن يعطيهم ما يحملهم فيها، فقال لهم الرسول: لا أجد ما أحملكم عليه، وأذن لهم بالتخلف، فانصرفوا وهم يبكون حزناً لأنهم لا يجدون ما يُنفقون.

إن عرض الحال مع بيان الاستعداد للقيام بالعمل المستطاع يُمكن الرسول من توجيه كل فرد للعمل الذي يستطيعه مقيماً أو مسافراً، ضمن الخطة العامة.

وفي بيان هذا الوصف من صفات الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر قال الله عز وجل لرسوله:

﴿لَا يَسْتَفِذُنَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ١١٠﴾.

استعمل الفعل المضارع ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ للدلالة على أن إيمانهم متجدد متحرك حاضر في التصور، غير ساكن ولا غافل ولا غائب.

وذكر من أركان الإيمان الإيمان بالله واليوم الآخر لأنهما الركنان الرئيسان الباعثان على التقوى، بالطاعة في فعل ما أمر الله به وترك ما نهى عنه، وطاعة من أمر الله بطاعته.

وجاء المطلوب الإذن به بصيغة ﴿أَنْ يُجَاهِدُوا﴾ وهذه الصيغة على تأويل مصدر

هو المجاهدة، والإِذْنُ بالمجاهدة يكون بفعلها، ويكون بتركها، أما فعلها فهو مأمور به كما دلت سوابق الآية، فبقي أنهم يطلبون الإِذْنَ بترك المجاهدة، فالكلامُ إِذْنَ على تقدير: لا يَطْلُبُ الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر الإِذْنَ بترك المجاهدة بأموالهم وأنفسهم.

ولما كان من الذين يخرجون ولا يستأذنون بالتخلف مؤمنون متقون ومنافقون، قال الله عز وجل:

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ (٤٤)

أي: من الذين خرجوا ولم يستأذنوك، فالمتقون هم الذين يشيهم الله على خروجهم مجاهدين بأموالهم وأنفسهم، وهو عليم أيضاً بكل المتقين سواء الذين جاهدوا والذين لم يجاهدوا لسقوط الجهاد عنهم بسبب أعمارهم الحقيقية.

وأكد الله خَصْرَ طَلْبِ الاستِذْانِ بأقسام من المتمعين إلى المسلمين أخفهم الذين لا يكون إيمانهم بالله واليوم الآخر إيماناً مُتَجَدِّداً حياً عاملاً حاضراً في تصوّرهم المثير لإراداتهم، لذلك فهم يتعرضون لإِوَارِذَاتِ الشُّكُوكِ التي ترناب بها قلوبهم حول قضايا الإيمان، فإذا ارتابت صاروا في ريبهم يترددون، لا يثبت فيهم إيمانٌ مستقر يدفعهم بلا تردد إلى الجهاد بأموالهم وأنفسهم، وهؤلاء هم قسم ضعفاء الإيمان، وأشد منهم المنافقون المذبذبون بين الإيمان والكفر، وهم إلى الكفر أقرب، وأشد الأقسام المنافقون المستقرون في الكفر الذين مردوا على النفاق.

واستغنى النص بذكر أخف الأقسام لأن ذكرهم يدل من باب أولى على الذين هم أشد منهم، فقال الله عز وجل:

﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ

فِي رَيْبٍ مِّنْ رَّدِّدُونَ﴾ (٤٥)

﴿إِنَّمَا﴾:

أداة حصر.

﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾:

أي: الذين لا يجددون إيمانهم حتى يكون حياً فاعلاً مثلاً في تصوره: «أخذاً من صيغة الفعل المضارع» ولم يقل: الذين لم يؤمنوا، أو الذين ما آمنوا.

﴿وَأَزْنَابٌ قُلُوبُهُمْ﴾:

أي: وبسبب عدم تجديد إيمانهم، تعرّضوا للشكوك، فأنثرت تواردها على تصوراتهم حتى أرتابت قلوبهم.

﴿فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ تَرَددُّونَ﴾:

أي: فهم في الشكوك التي انتقلت من تصوراتهم إلى قلوبهم، فزاحمت إيمانهم، فصاروا في قلوبهم وإراداتهم يترددون بين دواعي الإيمان، ونوازغ الشكوك، وهذا من أمراض القلوب التي قد يتعرض لها أهل الإيمان.

التردد: هو التقل بين طرفين ذهاباً ورجوعاً.

إن فهم الآية وفق هذا التحليل يكشف مدى العمق القرآني المعبر عن حركات النفوس البشرية فيما تتعرض إليه، ويكشف مدى دقته في الأداء.

ومن أساليب القرآن ذكر الأخف تنبيهاً على ما هو أشد منه، وذكر أعلى المراتب وأدناها تنبيهاً على ما بينهما، وكذلك ذكر أعلى الدرجات وأدناها، وذكر أول الأقسام وآخرها.

* قول الله عز وجل:

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿١٦﴾ لَوْ خَرَجُوا فِىكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا ضَعُفًا خَلَلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِىكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾ لَقَدْ اِسْتَفْزَأَ الْفِتْنَةُ مِنْ قَبْلِ وَلَقَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونِ﴾ ﴿١٨﴾

يتابع الله بهذا بيان حقيقة المستأذنين عن الخروج مع الرسول إلى غزوة تبوك، فيكشف أنهم منذ وجه الرسول الأمر بإعداد العدة والتجهز لغزو الروم في جهة تبوك لم تتوجه إرادتهم لطاعة الأمر، ومشاركة الرسول والمؤمنين معه في هذه الغزوة، بل كانوا عازمين على عدم الخروج، وكارهين له.

والدليل على ذلك أنهم لم يحاولوا إعداد عدة ما، منذ بدء توجيه الأمر، فأعذارهم الطارئة التي ذكروها أعذارٌ مخترعة كاذبة، إنهم لو أرادوا الخروج منذ توجيه الأمر بالاستعداد له، لآخذوا في محاولة إعداد عدة ما، ولو كانت دون المطلوب لهذه الغزوة، لكن شيئاً من ذلك لم يحصل فهم إذن ما أرادوا الخروج منذ بداية الأمر.

إن الله عز وجل يعلمنا بهذا أن ننظر إلى الامارات الظاهرات وأن نبحت عنها، لنستفيد منها في معرفة ما تخفي النفوس من إرادات ونيات ومعتقدات وغواطف حب وكراهية، فقال تعالى:

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً﴾:

أي: عدة ما، ولو كانت عدة قليلة لا تنفي بالمطلوب لهذه الغزوة.

لقد علم الله أحوال قلوبهم على اختلاف درجاتهم، من ضعفاء الإيمان الذين ارتابت قلوبهم، حتى المنافقين المذبذبين بين الإيمان والكفر وهم إلى الكفر أقرب، فأخس المنافقين وهم الذين مردوا على النفاق مستقرين في الكفر.

وعلم سبحانه وتعالى كراهيتهم الخروج مع الرسول ﷺ لغزو الروم، الأمر الذي كان قد ألمح الله إليه في الآية (١٦) من سورة (الفتح) كما جاء في النص (٣٠) من هذه الدراسة، وهو قوله تعالى فيها:

﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

وإذ قد علم الله منهم كراهيتهم طاعة رسوله والجهاد في سبيله قابلهم بمثل ما في قلوبهم، فكرة أنبأهم من مقاعدهم، فنبطهم عن النهوض للخروج مع الرسول في غزوة تبوك، ففعدوا مع القاعدين من أهل الأعذار العجزة.

التَّشْيِيطُ: إِقَامَةُ الْعَوَاقِقِ الْمَادِّيَةِ أَوْ النَّفْسِيَةِ عَنِ الْقِيَامِ بِالْعَمَلِ.

وكرهيةُ اللَّهِ أَنْبِعَانَهُمْ وَتَشْيِيطُهُ إِثَابُهُمْ مِنْ مَظَاهِرِ سُنَّةِ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ، فِي الْإِقْبَالِ وَالْإِدْبَارِ، فِي الْحَبِّ وَالْكَرَاهِيَةِ، فِي إِرَادَةِ الْخَيْرِ وَإِرَادَةِ الشَّرِّ، وَنَحْوِ هَذِهِ الْأَصْدَادِ الْمُتَقَابِلَةِ.

فَمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ.

وَمَنْ أَقْبَلَ نَحْوَ رَبِّهِ أَقْبَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ، وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ رَبِّهِ أَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَمَنْ أَرَادَ طَاعَةَ اللَّهِ وَفَعَلَ الْخَيْرَ أَعَانَهُ اللَّهُ وَأَمَدَّهُ بِالْقُوَّةِ وَالنَّشَاطِ، وَمَنْ لَمْ يُرِدْ فَعَلَ الْخَيْرَ وَلَمْ يُرِدْ طَاعَةَ اللَّهِ تَبَطَّ اللَّهُ وَأَقْعَدَهُ عَنْ فَعْلِ الْخَيْرِ، وَلَمْ يُعِنِّهِ عَلَى فَعْلِهِ.

وَمَنْ أَرَادَ مَعْصِيَةً مِنَ الْمَعَاصِي سَخَّرَ اللَّهُ لَهُ الْأَسْبَابَ وَمَكَّنَهُ مِنْ تَعَاطِيهَا.

وهكذا إلى سائر أعمال العباد ضمن دائرة قضاء الله وقدره وخلقه، وحكمته في امتحان عباده.

فالمعنى: ﴿وَلَكِنْ﴾ ما أرادوا الخروج، بل كرهوا الانبعاث من مقاعدهم ومشاركة المؤمنين الجهاد بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله فـ ﴿كَرِهَ اللَّهُ أَنْبِعَانَهُمْ﴾ فَيَسَّرَ اللَّهُ لَهُمُ الْأَسْبَابَ الَّتِي تُحَقِّقُ لَهُمْ مَا يُرِيدُونَ ﴿فَتَبَطَّهُمْ﴾ بها، فَفَعَدُوا عَنِ الْخُرُوجِ وَتَخَلَّفُوا ﴿وَقِيلَ﴾ لهم على سبيل التحقير والإهانة والازدراء: ﴿أَقْعُدُوا مَعَ الْفَاعِدِينَ﴾ مِنَ الْأُولَى الضَّرَرِ كَالْعُمَيَّانِ وَالْعُرْجِ وَالْمَرْضَى وَالْعَجْزَةِ، وَمَعَ الْفَاعِدِينَ مِنَ الصَّبِيَّانِ وَالنِّسَاءِ.

ولما كان هذا القول يَصْلُحُ أَنْ يَقُولَهُ لَهُمْ كُلُّ ذِي بَصِيرَةٍ، كَانَ الْمُنَاسِبُ أَنْ يَأْتِيَ بِصِيغَةِ الْمُبْنِيِّ لِمَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ.

فالله والرسول والملائكة والمؤمنون يزدرونهم على تخاذلهم وجبنهم وخذلهم للرسول والمؤمنين، فيقولون لهم: أَقْعُدُوا مَعَ الْفَاعِدِينَ مِنَ الضَّعَفَاءِ وَالْعَجْزَةِ وَأُولَى الضَّرَرِ.

بعد هذا الكشف لهوَيَةِ الْمُسْتَأَذِنِينَ عَنِ الْخُرُوجِ مَعَ الرَّسُولِ إِلَى غَزْوَةِ نَبُوكَ، أَبَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُ قَدْ كَانَ مِنَ الْخَبِيرِ لَهُمْ أَنْ لَا يَخْرُجُوا مَعَهُمْ فِي هَذِهِ

الغزوة ولا في غيرها، وذلك لثلاثة أسباب:

السبب الأول: دلَّ عليه قول الله تعالى:

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾:

أي: لو خرجوا معكم مختلطين فيكم ما زادوكم قوةً ومنعةً وتمكيناً، وإن يزيدوكم شيئاً فإنهم يزيدونكم خبالاً.

الخبال: الفساد في الفكر، أو في عضو من الأعضاء بسبب داء فيه كالشلل، أو بسبب قطعه، ويسمى الخبال بمعنى نقصان، وبمعنى الهلاك، وبمعنى السُّمِّ القاتل، وأعمالهم التي تزيد في الخبال هي الكذب والنميمة، وإثارة الشكوك والشبهات، وتثبيط العزائم بالأراجيف، والانخدال عند الشدائد وغير ذلك.

ولمَّا كان يوجد ضمن الذين خرجوا مع الرسول منافقون قد خرجوا لا ليجاهدوا ولكن لِيُفْسِدُوا، وليكونوا كعضوٍ أشلَّ، وليُدسُّوا الدسائس، وليُسْرِعُوا في الفتنة ما وجدوا لها سبيلاً، كان الذين استأذنوا في التخلُّف لو خرجوا مع الخارجين ما زادوا المؤمنين إلَّا جانب الخبال الذي يصنعه المنافقون الخارجون معهم مختلطين فيهم، وقد ظهر بعض هذا الخبال من المنافقين المشاركين في الغزوة.

فالاستثناء على هذا استثناء مُتَّصِل، ولا داعي لتصور كونه استثناءً منقطعاً، ولا للبحث عن تخريجات متكلفة.

السبب الثاني: دلَّ عليه قول الله تعالى:

﴿وَلَا وَضَعُوا لَكُمْ فِيْغُورَكُمْ الْفِتْنَةَ﴾.

﴿وَلَا وَضَعُوا﴾:

أي: ولا فسدوا، وفي الشرِّ والضَّرِّ أسرعوا.

يقال لُغَةً: أَوْضَعَ الرَّجُلُ بَيْنَ الْقَوْمِ إِذَا أَسْرَعَ فِي الْإِفْسَادِ بَيْنَهُمْ، ويقال: أَوْضَعَ فِي الشَّرِّ إِذَا أَسْرَعَ فِيهِ، ويقال من الثلاثي: وَضَعَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْرَعَ فِي سَبِيهِ.

﴿خَلَلَكُمْ﴾:

أي: في أماكن الفُرَج بين جَمْعِكُمْ أيها المؤمنون.
الْخِلَالُ: جَمْعُ الْخَلَّةِ، وهي الْفُرْجَةُ بين شيئين.
﴿يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ﴾:

أي: يَطْلُبُونَ لكم الفتنة، سَاعِينَ في فِتْنَتِكُمْ عن دينكم، واجتماع كلمتكم،
وترابط قواكم.

يقال لُغَةً: بَغَيْتُ لَكَ الْأَمْرَ، وَبَغَيْتُكَ الْأَمْرَ، أي: طلبته لك.

الفتنة: تُطْلَقُ للدلالة على معاني متعددة، منها: الضلال وارتياب الإثم، ومنها
الاضطراب وبلبلة الأفكار وتعارضها في المجتمع، ومنها إزالة الإنسان عما هو عليه من
أمر محمود العاقبة إلى أمر ذي عاقبة سيئة ذميمة. وهذه المعاني مجتمعة تصلح لأن
تراد هنا.

فالمعنى: ولو خرجوا معكم مختلطين في جماعاتكم لَأَسْرَعُوا ذَاخِلَ الْفُرَجِ التي
يجدونها بين صفوفكم وتجمعاتكم مُفْسِدِينَ، قاذفين شرارات الشر والضّر، طالبين مع
سعي خبيث فِتْنَتَكُمْ عن دينكم، وتشكيككم بوعد الله لكم، وتمزيق وحدتكم،
واضعاف قوتكم، وإثارة الاضطراب والبلبلة بين أفرادكم وأسرركم وجماعاتكم.

فمن الخير لكم أن لا يخرجوا معكم ولا يختلطوا فيكم.

السبب الثالث: دلّ عليه قول الله تعالى:

﴿وَفِيكُمْ سَمْعُونُ وَأُمِّي﴾:

أي: وفيكم من أهل الإيمان والصلاح مَنْ لست لديهم حصانة فكرية ونفسية
ضدّ وساوسهم ودسائسهم وتسويلاتهم، فهم يُحْسِنُونَ الظَّنَّ بهم، ويتأثرون بأقوالهم
وأرائهم، وقد يندفعون معهم بحُسن ظنٍّ، وهم يحسبون أنهم يُحْسِنُونَ صُنْعاً، ففي
هؤلاء المعتذرين أفراد هم وجوه قومهم قبل الإسلام، وهم أهل رأي وحسن بيان،
ولهم صفات قيادية مؤثرة، فمن الخير أن لا يخرجوا معكم ويختلطوا فيكم حتّى
لا يؤثروا على فريق من أهل الإيمان والصلاح منكم بوساوسهم وتسويلاتهم وما يقذفون
به من دسائس وشبهات وشكوك وإرجافات مغلفة بمكر شديد.

وعلى المسلمين أن يعملوا بهذه النصيحة حتى آخر الدهر، فيستبعدوا في المواقف الحاسمة الرهيبة المنافقين والمرجفين والمتخاذلين وضعفاء الإيمان، لأن وجودهم سيكون له تأثير عكسي عليهم، فلا يزيد وجودهم عدداً ولا مدداً، ولكن يزيد ضعفاً وهناً وتخاذلاً وتفرقاً.

ووصف الله هؤلاء المعتذرين بأنهم ظالمون، لأنهم إما مرتابون أو منافقون، وإبان تعالى أنه عليم بهم، ظاهراً، وباطناً، فقال تعالى:

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (٥٧):

أي: والله عليم بكل الظالمين، ومنهم المتحدث عنهم في النص.

وبعد بيان الأسباب الداعية إلى اعتبار عدم خروج المعتذرين مع المؤمنين خيراً للمؤمنين، وأكثر أمناً وسلاماً لهم، لفت الله عز وجل أنظار المؤمنين إلى الشواهد التجريبية السابقة مع المنافقين وأهل الرب، فهذه الشواهد كافية للإقناع بأن من الخير أن لا يخرجوا معهم إلى قتال، وأن لا يكونوا معهم في المواقف الرهيبة الحاسمة، وأن من الخير لهم أن يعزلوهم عنهم، فقال الله عز وجل لرسوله:

﴿لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ﴾ (٥٨):

﴿لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ﴾:

أي: فيما كان بينهم من أحداث وتصرفات منذ بداية ظهور النفاق في هذه الأمة الإسلامية، فسوابق النصوص القرآنية كافية شافية لمن أراد أن يطلع على تصرفاتهم في ابتغاء الفتنة، ومراجعة نصوص هذه الدراسة تكفي الباحث المتدبر.

﴿وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾:

يقال لغة: قلب الشيء قلبه قلباً، إذا جعل أعلاه أسفله، ويمينه شماله، وباطنه ظاهره، بحثاً عن كل دخائل وخفایاه.

وفعل «قلب» مضارع اللام ففيه زيادة في اللفظ تدل على زيادة في حركة القلب بحثاً

وتنقيباً. والتاجر حين يُقْلَبُ السلعة يَفْضَحُهَا، ليعرف مواضع العيوب والجودة فيها، والباحث حين يُقْلَبُ عناصر بحثه يُعَاوِلُ اكتشاف جُلُور هذه العناصر وفروعها وعلاقات بعضها ببعض، والماكر المحتال يجمع أكوام جيله ويُقْلَبُ بها ويتقي منها واحدة فواحدة ويَصْرِفُ أمره بها، فَإِنْ حَقَّقَتْ لَهُ مُرَادَهُ فذاك ما يَتَمَنَّى، وإلاَّ عَادَ يُقْلَبُ في أكوام حيله ليتقي منها ما يَمَكُرُ به، وهكذا، حتى يستفد اختبار كُلِّ ما يَسْتَطِيع من حيلة، كذلك فعل المنافقون ضَدَّ الرسول مُحَمَّد ﷺ ودعوة الإسلام التي جاء بها، منذ مقدمه مهاجراً إلى المدينة، وكانت نبوءة مكابدهم وأنواع مكرهم بالفشل والخيبة.

والأمور الَّتِي قَلَّبُوهَا هي ما كان لديهم من أمور المكر والكيد والحيلة مما يستطيعون اختباره أو ابتكاره، وتقليبها يكون بالبحث فيها، والانتقاء منها، ونطبق المتتقى منها بالعمل.

﴿ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُون ﴾ (٥٨):

أي: وظلُّوا كذلك يبتغون الفتنة، ويجربون أنواع مكرهم وكيدهم وحيلتهم ضَدَّ الرسول والإسلام والمسلمين، حَتَّىٰ أدركوا أَنَّهُمْ منهزمون خائبون في كُلِّ تصرفاتهم، وذلك حين جاء الحق بفتح مكة، وزهق الباطل، وظهر أمر الله وهو الإسلام على الشرك والمشركين، وسائر الكافرين في الحجاز، وَهُمْ كارهون، لأنهم كانوا يتربصون بالرسول والمؤمنين الدوائر، ويتربصون أن يتصر العرب المشركون في آخر الأمر، فلما صارت مكة دار إسلام، وانتهت زعامة مشركيها، وقامت فيها دولة الإسلام سُبُطَ في أيديهم، ولم يبقَ لديهم إلاَّ محاولات ضعيفة يخشون عواقبها، وأنَّ يتهربوا من مشاركة المسلمين في المواقف الصعبة والرهية، والَّتِي تكلفهم جهاداً بأموالهم وأنفسهم.

* قول الله عز وجل:

﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أُنْذِرْنِي وَلَا تَفْتِنِّي ۚ أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ

لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ (٩١):

روي أنَّ هذه الآية نزلت بشأن رأس من رؤوس النفاق وواحد من أعيانهم هو «الجدُّ بن قيس» أحد بني سُلَيمَة، وكان من أشرافهم.

وذلك أنَّ الرسول ﷺ بعد أن أمر بالتَّجْهِزَ لِقِتَالِ بني الأصفر (= الروم) في غزوة تبوك، لَقِيَ الجُدُّ بنَ قَيْسٍ والمسلمون يتجهَّزون ويُهَيِّئون ما يلزم لهذه الغزوة، فقال الرسول له: «هَلْ لَكَ الْعَامُ فِي جَلَادِ بَنِي الْأَصْفَرِ؟».

فقال الجُدُّ بنُ قَيْسٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْ تَأْذُنُ لِي، وَلَا تَغْيَبْنِي، فواللَّهِ لَقَدْ عَرَفْتُ قَوْمِي أَنَّهُ مَا مِنْ رَجُلٍ بِأَشَدَّ عَجْبًا بِالنِّسَاءِ مِنِّي، وَإِنِّي أَخْشَى إِنْ رَأَيْتُ نِسَاءَ بَنِي الْأَصْفَرِ أَنْ لَا أَصْبِرَ.

فأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وقال له: «قَدْ أَذْنُتُ لَكَ». فقيه نزلت هذه الآية.

﴿وَمِنْهُمْ﴾: أي: ومن المنافقين الذين استأذنوا بأن لا يخرجوا مع الرسول في غزوة تبوك ﴿مَنْ يَقُولُ أَتَذُنُ لِي﴾: أي: دأبه أن ينخذل عن الرسول في المواقف الصعبة، ففي حادثة بيعة الرضوان عند الحديبية، بايع جميع الذين كانوا مع الرسول يومئذٍ على أن يُقاتلوا ولا يفرّوا إذا لزم الأمر، إلّا الجُدُّ بنُ قَيْسٍ هذا، فقد توارى عن الناس مُسْتَتِرًا لاصِقًا بإبط ناقته، حتّى لا يروّه فيدعوه إلى المبايعه، وكان جَابِرُ بنُ عبد الله يقول: وَاللَّهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ لِاصِقًا بِإِبطِ نَاقَتِهِ، قَدْ ضَبَأَ إِلَيْهَا (أي: لجأ إليها) يَسْتَتِرُ بِهَا مِنَ النَّاسِ.

﴿وَلَا تَغْيَبْنِي﴾ ولا تُلْزِمْنِي بالخروج، فلَمَنِي إذا خرجت ورايت نساء بني الأصفر افْتَنَّتُ بِهِنَّ، فتكون بالزمام لي أن أخرج قد فتننتي، أي: تسببت بفتنتي، والمراد من الفتنة هنا الميل إلى النساء والشغف بهنّ المؤدّي إلى الخروج عن المطلوب الجهادي الذي يخرج من أجله، أو الوقوع في كبيرة الزنا.

وجاء في الصحيح على ما ذكر ابن كثير، أن رسول الله ﷺ سأل بني سَلَمَةَ: «مَنْ سَيُذَكِّمُ يَا بَنِي سَلَمَةَ؟».

قالوا: الجُدُّ بنُ قَيْسٍ، عَلَى أَنَّا نُبْخُلُهُ.

فقال رسول الله ﷺ: «وَأَيُّ ذَاكَ أَتَوًّا مِنَ الْبُخْلِ؟! وَلَكِنْ سَيُذَكِّمُ الْفَتَى الْجَعْدُ الْأَبْيَضُ بِشَرِّ بْنِ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ».

وفي التعليق على المعتزتين بأعذار مختلفة كاذبة كاعتذار الجد بن قيس قال الله تعالى :

﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾.

الأ: حرفٌ يستفتح به الكلام لغرض التنبيه، والإشعار بأهمية مضمون الكلام الذي يأتي بعده، وهو يدخل على الجملتين الاسمية والفعلية.

في الفتنة سَقَطُوا: تُطْلَقُ الْفِتْنَةُ عَلَى الضَّلَالِ وَارْتِكَابِ الْإِثْمِ، وَتُطْلَقُ عَلَى الْإِحْرَاقِ وَالتَّعْذِيبِ بِالنَّارِ، وَهَذَانِ الْمَعْنَيَانِ مِنْ مَعَانِي الْفِتْنَةِ هُمَا الْمَلَاثِمَانِ هُنَا، فَاعْتَذَرَهُمُ الْكَاذِبُ لِلتَّهَرُّبِ مِنْ وَاجِبِ الْخُرُوجِ لِلْقِتَالِ الَّذِي أَمَرَ بِهِ الرَّسُولُ إلزاماً، هُوَ مِنَ الْمَعَاصِي الْكَبِيرَةِ الَّتِي سَقَطُوا بِهَا فِي أَوْحَالِ الْإِثْمِ الْعَظِيمِ، وَفِي اسْتِحْقَاقِ التَّعْذِيبِ بِالْإِحْرَاقِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ.

وجاء التعبير بالسقوط ملائماً لكلِّ مَنْ مُعْثِيهِ الْوُقُوعُ فِي حُفْرَةِ الْإِثْمِ الْكَبِيرِ، وَالْوُقُوعُ فِي حُفْرَةِ عَذَابِ السَّعِيرِ، الَّذِي يَسْتَحِقُّونَهُ بِتَفَاقِهِمْ.

وجاء تقديم المعمول وهو «في الفتنة» على عامله وهو فعل «سَقَطُوا» للدلالة على أَنَّ اعْتَذَرَهُمُ الَّذِي أَوْهَمُوا أَنَّهُمْ قَدْ حَمَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ مِنَ السَّقُوطِ فِي الْفِتْنَةِ، لَمْ يَكُنْ مِنْ نَتَائِجِهِ إِلَّا أَنَّهُمْ سَقَطُوا فِي الْفِتْنَةِ الْأَشَدِّ، وَبِهَذَا نَفْهَمُ مَعْنَى الْقَصْرِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ تَقْدِيمُ الْمَعْمُولِ عَلَى عَامِلِهِ، أَي: مَا اكْتَسَبُوا إِلَّا السَّقُوطَ فِي الْفِتْنَةِ الْأَشَدِّ.

وَإِذْ سَقَطُوا فِي الْفِتْنَةِ الَّتِي يَتَعَرَّضُونَ بِسَبِيلِهَا لِعَذَابِ جَهَنَّمَ، فَلْيَعْلَمُوا أَنَّ جَهَنَّمَ مُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ جَمِيعاً، سَوَاءً أَكَانُوا مُعْلِنِينَ كُفْرِهِمْ، أَوْ كَانُوا مُخْفِينَ لَهُ مُخَادَعَةً وَنِفَاقاً، فَلْيَعِدُّوا أَنْفُسَهُمْ لِعَذَابِهَا إِنْ كَانُوا مُنَاقِقِينَ، فَهُمْ يَكُونُونَ دَاخِلِينَ فِي عُمُومِ الْكَافِرِينَ، فَقَالَ تَعَالَى :

﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾.

واستعملت الإحاطة للدلالة على أَنَّ مِنْ تَحِيطِ بِهِ النَّارُ لَا يَجِدُ لِنَفْسِهِ مَخْرَجاً يَنْجِيهِ مِنْ عَذَابِ الْحَرِيقِ فِيهَا، مَتَى جَاءَ زَمَنُ تَعْذِيهِ فِيهَا بِالْعَدْلِ عِقَاباً عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ مِنْ كُفْرٍ وَظُلْمٍ وَإِثْمٍ.

• قول الله عز وجل:

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا أَقْدَأَخَذْنَا
أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا
هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى
الْحُسْنَيْنِ وَمَنْ نَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا
فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٥٣﴾﴾.

في هذه الفقرة بيان لحالة المنافقين النفسية بالنسبة إلى النعم والمصائب التي
تنزل بالرسول أو بالمؤمنين، ولا سيما في المواجهات الحربية التي تكون بينهم وبين
أعدائهم من المشركين، أو من الكافرين الآخرين، فسوابق هذه الفقرة قد تحدثت عن
غزو الروم في غزوة تبوك، وهم نصارى أهل كتاب.

إن حالة المنافقين النفسية التي يكتُمونها وقد تظهر أماراتها أمام الرسول
والمؤمنين الصادقين، أنهم إذا نزل بالمسلمين ما يسرهم ويفرحهم، ساءهم ذلك، وإذا
نزل بالمسلمين ما يسوؤهم ويحزنهم، سرهم ذلك وأفرحهم.

والسبب في هذه الحالة النفسية التي يتقلبون فيها أنهم في حقيقة أمرهم
كافرون، وأنهم أعداء للرسول وللمؤمنين الصادقين، وأنهم يترَبَّصون بهم الدوائر، وأن
قلوبهم ونفوسهم وعواطفهم مع إخوانهم الذين هم مثلهم في الكفر، فالمنافقون من
المشركين هم مع المشركين، والمنافقون من اليهود هم مع اليهود، والمنافقون من
النصارى هم مع النصارى، وجميعهم على وجه العموم يتمنون الشر والضرر والهزائم
للرسول وللمؤمنين معه، فيفرحون إذا نزل بهم شيء من ذلك، ويستأذون إذا نزل بهم
خير، أو حقق الله لهم النصر والظفر بالغنائم.

وإذا جاء هذا البيان في معرض الأحداث التي تكون بسبب المواجهات الحربية
بين المسلمين وأعدائهم، فإن أول ما يدخل فيما يسوء ويسر، نصرة المسلمين وظفرهم
بالغنائم، وهزيمتهم وتبيل عذوبتهم منهم، فما يسر المسلمين منها يسوء المنافقين، وما
يسوء المسلمين منها يسر المنافقين.

ولَمَّا كَانَ الرَّسُولُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ هُوَ قَائِدُ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فَإِنَّ آيَةَ حَسَنَةِ تَصِيبِ أَمْتِهِ فِي حَسَنَةِ تَصِيبِهِ، وَإِنَّ آيَةَ سَيِّئَةِ تَصِيبِ أَمْتِهِ فِي سَيِّئَةِ تَصِيبِهِ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ:

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فُسَبِّحْهُنَّ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَكَتَلُوا وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ ﴿٥٠﴾.

وقد سبق أن أنزل الله عز وجل في سورة (آل عمران / ٣ مصحف / ٨٩ نزول) في النص الثامن من هذه الدراسة قوله بشأن المنافقين خطاباً للذين آمنوا:

﴿إِنْ تَمَسَّكْتُمْ حَسَنَةً فُسَبِّحْهُنَّ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا...﴾ ﴿١٢٠﴾.

وكان إنزال هذه الآية في أوائل العهد المدني، ثم أنزل الله عز وجل في أواخر العهد المدني في سورة (التوبة) الآية المسوقة للتدبر.

ونلاحظ في هذين النصين أنَّ الحالة النفسية للمنافقين قد بقيت على ما كانت عليه لم تتغير، مع مرور السنين المتعددة على مخالطتهم للمؤمنين، ومشاركتهم لهم في كثير من ظواهر السلوك، وهذا يدلُّ على أنَّ العدوَّ المنافق الكافر بما يؤمن به المؤمنون لا تتغير حاله قلبه ونفسه بطول المعاشرة والمخالطة، ما لم يتخلص من كفره بالإيمان الصحيح الصادق.

وإضافةً إلى هذه الدلالة ذات الفائدة العظيمة للمؤمنين فقد جاء في النص الذي نزل متأخراً في أواخر العهد المدني دلالات لم يدلَّ عليها النص السابق.

الدلالة الأولى: أنَّ ما ينزل بالمسلمين من حسنات ومصائب فهي تُصيب الرسول ﷺ، وهو يشعر بأعظم المشاعر التي يشعر بها المؤمنون، إذ هو قائدهم، وإمامهم، وهمة من أجلهم على مقدار همومهم مجتمعة، فقضيتهم جميعاً هي قضيتهم، فهذه الدلالة قد دلَّ عليها النص اللاحق.

الدلالة الثانية: أنَّ المنافقين يُخاولون دوماً التهرب من المواقف التي يتوقعون أن تنزل فيها بالرسول والمؤمنين معه مصيبة ما، كَهَزِيمَةِ وَأَنْكِسَارِ فِي مَعْرَكَةٍ قِتَالِيَّةٍ مَعَ عَدُوِّهِمْ، فَإِذَا حَصَلَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، وَقَدْ كَانُوا مِمَّنْ تَخَلَّفَ أَوْ أَخَذَلْ قَالُوا: قَدْ اخْتَطَبْنَا لَأَنْفُسِنَا، فَلَمْ نَتَوَرَّطْ مَعَ الَّذِينَ تَوَرَّطُوا مِنَ الَّذِينَ غَرَّهُمْ إِيْمَانُهُمْ وَهَذِهِ الدَّلَالَةُ قَدْ دَلَّ

عليها النصّ اللاحق أيضاً، وربما أعلنوا أنهم كانوا أهل عقل وروية وحكمة من قبل.

الدلالة الثالثة: أنّ المنافقين إذا كانوا في بعض مجالس المؤمنين، وبلغهم ما نزل بالرسول والمؤمنين من مصيبة في غزوة من الغزوات، قاموا وأذبروا وابتعدوا إلى بيوتهم أو مجامعهم الخاصة فرحين بالمصيبة التي نزلت، وهذه الدلالة قد دلّ عليها النصّ اللاحق أيضاً.

الدلالة الرابعة: أنّ المنافقين إذا مست المؤمنين حسنة ما مسّ سطجياً خفيفاً ساءهم ذلك، لأنهم لا يريدون أيّ خيرٍ منهما كان قليلاً أن يُسرّ به المؤمنون، إذ هم أعداء حقيقيون، وهذه الدلالة قد دلّ عليها النصّ السابق فقط.

فتكاملت دلالات النصّين بصورة بديعة:

﴿إِنْ تُصِيبْكَ﴾:

أي: إنّ تنزل بك يا مُحَمَّد، وما نزل بالمؤمنين فقد نزل بك.

﴿حَسَنَةً﴾:

أي: نعمة سارة لك.

﴿شُؤْهُمْ﴾:

أي: تجعلهم يشعرون بالألم أو النفور والكراهية.

﴿وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ﴾:

أي: وإنّ تنزل بك يا مُحَمَّد مُصِيبَةٌ ما، وما نزل بالمؤمنين فقد نزل بك.

المصيبة: كلّ مكروه ينزل بالإنسان، وتجمع على مصائب.

﴿يَقُولُوا أَقَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ﴾:

أي: يقولوا: قد أخذنا لأنفسنا بالرأي السديد العمل والتصرف الذي نحفظ به أمرَ سلامتنا من التعرّض للمصيبة، من قبل أن تقع المصيبة، إذ لم نُعرّض أنفسنا لأسباب حدوثها، بالعقل والروية والحكمة.

﴿وَيَسْتَوِلُوا وَهُمْ فَرِحُوا﴾:

التولي: الإدبار والابتعاد والانصراف من المجلس. والمعنى أنهم يتعدون من مجالس المؤمنين وهم فرحون. إذ لم تنزل بهم المصيبة التي نزلت بالمؤمنين، بسبب أنهم لم يشاركوهم فيما اتجهوا له.

وبعد بيان هذه الحالة النفسية للمنافقين، التي قد تظهر أماراتها أمام الرسول والمؤمنين الصادقين من أهل الفطنة والخبرة بالناس، علم الله رسوله وكل مؤمن أن يبين لهم بأسلوب الخطاب أو بأسلوب التعريض، بحسب مقتضيات الأحوال ست مقولات تعالج موقفهم هذا:

المقولة الأولى: دل عليها قول الله في التعليم:

﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾:

أي: لن يصيبنا من حسنة نسرنا أو مصيبة تسوؤنا إلا شيئاً قد سبق أن قضاه الله وقدره وكتبه لنا قبل أن يحدث، وكل ما قضاه الله مما يسرنا أو يسوؤنا فهو لخيرنا ومصلحتنا، فما كتبه الله من ذلك - ونحن مؤمنون به، لم نتخذ ولياً غيره - فهو لنا، أي: لخيرنا ومصلحتنا، وليس علينا، وإن كان بحسب الظاهر مصيبة تسوؤنا، ونحن نكرها لأنها تخالف ما نحب ونهوى من أمور دنيانا، فكم يكره الإنسان بنظره القاصر وحبه النفع العاجل شيئاً، ويجعل الله فيه خيراً كثيراً.

المقولة الثانية: دل عليها قول الله تعالى في التعليم:

﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾:

أي: الله مولانا، لا مولى لنا غيره، فهو ربنا، وسيدنا والمتولي جميع أمورنا، ونحن عبيده المعترفون له بالعبودية التامة، المسلمون له كل أمورنا، المتممون له، والمستنصرون به، والمفوضون له، ومن اتخذ الله ولياً تولاه الله، فلم يقض له إلا ما هو خير له في عاجل أمره وأجله، وإن كان بحسب الظاهر مصيبة تسوء قاصري النظر، الذين لا يحيطون علماً بالعواقب.

المقولة الثالثة: دل عليها قول الله في التعليم:

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (٥١):

أي: ونَحْنُ قَدْ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ، لَأَنَّا مُؤْمِنُونَ بِهِ، مع اتِّخَاذِنَا الْأَسْبَابَ الَّتِي أَمَرْنَا بِهَا، وَأَوْصَانَا بِاتِّخَاذِهَا، وعدم التفریط بشيء منها، طَاعَةً لَهُ، فَاَلْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ الرَّبِّ الْخَالِقِ الَّذِي هُوَ مَوْلَاهُمْ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِمْ، يَجِبُ عَلَيْهِمْ مَعَ قِيَامِهِمْ بِمَا يَأْمُرُهُمْ بِهِ مِنْ أَسْبَابٍ أَنْ يَتَوَكَّلُوا عَلَيْهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لِيَحَقَّقَ لَهُمْ أَفْضَلَ مَا يَرْجُونَ مِنْ خَيْرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَيُعْذِّبَهُمْ بِعَوْنِهِ وَتَأْيِيدِهِ وَنَصْرِهِ، وَيُصَرِّفَ عَنْهُمْ فِي سُبُلِ حَيَاتِهِمُ الْمَوَانِعَ وَالْعِقَابَ، وَيُسِّرَ لَهُمُ الْأَسْبَابَ.

المقولة الرابعة: دَلَّ عَلَيْهَا قَوْلُ اللَّهِ فِي التَّعْلِيمِ:

﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بَنًا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ؟﴾.

التَّرْتِصُ: الْإِنْتِظَارُ، بِقَالَ لُغَةٍ: تَرْتِصُ فُلَانٌ فُلَانًا، أَي: انْتَظِرْ خَيْرًا أَوْ شَرًّا يَحُلُّ بِهِ.

تَرْتِصُونَ: تَرْتِصُونَ حَذَفَتْ إِحْدَى التَّائِمِينَ نَخْفِيفًا.

أي: إِنَّكُمْ بِتَصَوُّرِكُمْ وَبِحَسَبِ رَغْبَاتِكُمْ وَمَا تَتَمَنَّوْنَ أَنْ يَحُلَّ بِنَا تَنْتَظِرُونَ أَنْ تَدُورَ الدَّوَائِرُ عَلَيْنَا، وَيَنْصَرَّ عَلَيْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا، الَّذِينَ أَنْتُمْ مِنْهُمْ فِي الْبَاطِنِ وَلَكِنْ كُنْتُمْ فِي الْوَاقِعِ وَحَقِيقَةِ الْأَمْرِ لَا تَرْتِصُونَ بِنَا - وَاللَّهُ مَوْلَانَا - إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ:

الْحُسْنَى الْأُولَى: هِيَ أَنْ يَنْصَرَّنَا اللَّهُ، وَيُحَقِّقَ لَنَا التَّمَكِينَ فِي الْأَرْضِ، وَالْمَجْدَ، وَمَا يَتَّبِعُ ذَلِكَ مِنْ تَأْيِيدِ الدِّينِ، وَانْتِشَارِهِ، وَالْفَتْحِ الْمُبِينِ، مَعَ مَا نَنْظُرُ بِهِ مِنْ غَنَائِمٍ وَمَنَافِعَ دُنْيَوِيَّةٍ، وَأَجْرٍ عَظِيمٍ آخِرَوِيٍّ عِنْدَهُ.

الْحُسْنَى الثَّانِيَّةُ: هِيَ أَنْ يَقْضِيَ اللَّهُ بِالشَّهَادَةِ لِمَنْ انْتَهَى أَجَلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَنَّا، فَيُنَالِ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْأَجْرِ وَالْكَرَامَةِ مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ مُلْكِ الدُّنْيَا كُلِّهَا.

الْحُسْنَى: مُؤَنَّثٌ «أَحْسَنُ» الَّذِي هُوَ عَلَى رُؤْيٍ «أَفْعَلُ» لِلتَّفْصِيلِ، وَالْحُسْنَى وَصِفٌ لِمَوْصُوفٍ مُؤَنَّثٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: النُّعْمَةُ، أَوِ الْعَطِيَّةُ الرَّبَّانِيَّةُ، أَوِ الْمَقْضِيَّةُ بِقَضَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى، أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ.

وَهَلْ تُوجَدُ مَنَحٌ هِيَ أَفْضَلُ وَأَحْسَنُ مِنَ النَّصْرِ أَوْ الشَّهَادَةِ.

وَالْتَّرِيدُ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْحُسْنَيَيْنِ لَا يَمْنَعُ مَنْ تَحَقَّقَهُمَا مَعًا، فَيَغْنُصُ الْمُؤْمِنِينَ يَنَالُونَ

الشهادة والباقون ينالون النصر والتمكين، فهما بالنسبة إلى مجموع المؤمنين لا يمتنع اجتماعهما^(١).

المقولة الخامسة: دلّ عليها قول الله في التعليم:

﴿وَنَحْنُ نَرَبُّصُّ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِندِهِ أَوْ يَذِيبَنَّ﴾:

أي: ونحن أيضاً ننظر أن تجلّ عليكم إحدى نعمتين مُعجلتين في الحياة الدنيا من ربكم، ولا مانع من اجتماعهما:

النقمة الأولى: أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ، كما أنزل بالذين كفروا ونافقوا من قبلكم، إِنَّ الْعُقُوبَاتِ الَّتِي تَأْتِي بِالْكُورِاثِ والمصائب مختلفة الأشكال والأنواع، منها الزلازل، والفيضانات، والصواعق، والأمراض البوائية، والرياح والصيحات المهلكة، وتقاتل الناس بعضهم مع بعض، في فتنة قومية أو إقليمية، أو غير ذلك.

النقمة الثانية: أَنْ يُسَلِّطَنَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ، فيأذن لنا بقتالكم، وأخذكم حيث وجدناكم، واستئصالكم، حتى لا يكون بين صفوفنا ومجتمعنا الإسلامي منافقون.

المقولة السادسة: دلّ عليها قول الله في التعليم:

﴿فَتَرَبُّصُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُونَ﴾:

أي: فتربصوا بنا كما يحلو لكم، فنحن واثقون من ربنا الذي هو مولانا ولا مولى لنا غيره، وعليه توكلنا.

وإنّا معكم مُّتَرَبِّصُونَ مَا يُحَقِّقُهُ اللَّهُ لَنَا مِنْ خَيْرٍ، وما يحقّقه لكم من عذاب ونقمة، ضمن مجاري حكمته في قضائه وقدره، ونصربه لأوليائه، وجذلاته لأعدائه.

* * *

* قول الله عز وجل:

(١) هذه القضية (هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين؟) تصلح مثلاً لما يُسمى في المنطق بماتمة الخلوة فقط، أي: لا يخلو الأمر من إحداها، مع إمكان اجتماعهما.

﴿قُلْ أَنِفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَّنْ يَتَقَبَّلَ مِنْكُمُ إِنَّكُم كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٧﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يَنفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَرِهُونَ ﴿٥٨﴾﴾.

في هذه الفقرة يُعلِّم الله رسوله وكل مؤمن كيف يَبيِّطون المنافقين في شأن النفقات الإسلامية التي ينفقونها مضطرين كارهين، لستر نفاقهم ببذلها كما يَبْذُلُها أهل الإيمان، وهي قسمان من النفقات:

القسم الأول: النفقات الواجبة التي تؤخذ منهم بسلطان الدولة الإسلامية كالزكاة، وهذه يبذلونها أو تؤخذ منهم على سبيل الإكراه.

القسم الثاني: النفقات غير الواجبة التي يبذلونها طائعين كما يبذل المؤمنون الصادقون، ولكنهم لا يبذلونها إيماناً مُحْتَسِبِينَ عند الله أجراً عليها، بل يبذلونها تَقِيَّةً، وليحققوا ببذلها مصالح لهم عند الرسول أو جماعة المؤمنين، كالمعونات التي يقدمونها للجهاد في سبيل الله، وكالصدقات التي يَنْدُبُ المسلمون لبذلها، من أجل الفقراء والمساكين، أو المصالح العامة.

وإغاطة المنافقين بشأن ما يَنْفِقُونَ من أموال طائعين أو مُكْرَهِينَ، تكون بإعلامهم أنها تؤخذ منهم بحسب ظاهر إسلامهم، ثم لا تكون لها ثمرة عند الله، لأن الله لَا يَقْبَلُهَا مِنْهُمْ، وَلَا يُبَيِّهُمُ عَلَيْهَا، أي: لَا يُبْذَوْنَهَا لَهُمْ ضمن الأعمال الصالحة التي يشب عليها، فشرط قبول العمل الصالح عند الله، أن يكون مبنياً على القاعدة الإيمانية الصحيحة بالله عز وجل وبكل ما أَمَرَ بالإيمان به، وأن يَتَنَفَّى به وجه الله، وأن يكون على ما شرع الله أو أذن به.

والمنافقون كافرون باطناً، ولا يعملون الصالحات ابتغاء مرضاة الله، فإله لا يقبل منهم الأعمال التي يرى الناس أنها تَدْخُلُ في جداول الأعمال الصالحة.

ولذلك جاء في التعليم:

﴿قُلْ أَنِفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَّنْ يَتَقَبَّلَ مِنْكُمُ إِنَّكُم كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٧﴾﴾.

طَوْعاً أَوْ كَرْهاً: أي: مختارين أو مجبورين.

الطَّوْعُ: هو الانقياد للفعل بالاختيار.

والكَرْهُ: هو أداء الفعل بالجبَر دون اختيار.

قرأ جمهور القراء العشرة [كَرْهاً] بفتح الكاف، وقرأ حمزة والكسائي وخلف [كَرْهاً] بضَم الكاف. وهما مصدران بمعنى الإكراه، فالقراءتان اشتملتا على وجهين لِنُطْقِ الكلمة في العربية.

وانتصب [طَوْعاً أَوْ كَرْهاً] على الحالية بتأويلهما بمشتق، أي: طائعين أو مُكْرَهين.

﴿لَنْ يُقْبَلَ مِنْكُمْ﴾:

أي: عند الله يوم الدين ضمن قبوله لصالحات أعمال العباد، أما في الإجراء البشري فتؤخذ مِنْهُمْ النفقات الواجبة إذا تمتعوا من أداؤها، وَهُمْ مُكْرَهُونَ، وتؤخذ منهم النفقات التي يذلونها طائعين في أبواب البر، مع أنهم غير متفيعين بها عند الله.

ويقال لكم يوم الدين:

﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾:

أي: إنكم كنتم خارجين عن دائرة الإيمان بما كان يجب عليكم أن تؤمنوا به، وعن دائرة الطاعة لربكم التي كان يجب عليكم أن ترغوها.

بعد هذا أبان الله عز وجل السبب في عدم تقبل الله نفقاتهم التي يذللونها في وجوه الخير بحسب الظاهر، فقال تعالى:

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهِونَ﴾.

كان المتبادر بحسب مفهومات الناس أن يُقال: وَمَا مَنَعَ اللَّهُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ نفقاتهم إلا أنهم... إلى آخر ما جاء في الآية.

لكنَّ اللَّهَ لَا يَمْنَعُ شَيْءٌ لَوْ شَاءَ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتِهِمْ بَقِيَ أَنَّهُمْ هُمُ الْمَمْنُوعُونَ من أن يقبل مِنْهُمْ نفقاتهم، فجاء التعبير القرآني مبيناً أن كفرهم في الباطن الذي تدلُّ

عليه أماراته في الظاهر، هو الذي كان مانعاً لهم من أن تكون نفقاتهم واصله إلى الله ومقبولة عنده، إن ما كان لغير الله فهو لا يصل إلى الله، فالمانع له من الوصول إلى الله هو كونه لغير الله بسبب أنهم كفروا بالله وبرسوله، والفاعل الحقيقي في هذا المنع هو الله عز وجل.

قرأ جمهور القراء العشرة [أن يُقبل] بالتأنيث لأن نائب الفاعل مؤنث.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف [أن يُقبل] بالتذكير لأن نائب الفاعل مجازي التأنيث فيجوز فيه التذكير.

فالقراءتان وجهان عربيان جائزان.

قد يقال: إن كفرهم هو المانع من وصول نفقاتهم إلى الله ومن قبولها عنده، فلم يحطف عليه كونهم لا يأتون الصلاة إلا كسالى، ولا ينفقون إلا وهم كارهون؟ فهل المانع مركب من هذه الثلاثة؟

ويمكن أن نجيب بأن حرف العطف الذي هو «الواو» في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ...﴾ هو بمعنى «الفاء» فقد ذكر علماء اللغة العربية أن «الواو» تأتي أحياناً بمعنى «الفاء» فالمعنى على هذا أن المانع هو كفرهم الذي ترتب عليه في سلوكهم أنهم لا يأتون الصلاة إلا في حال أنهم كسالى، ولا ينفقون طوعاً أو كرهاً إلا في حال أنهم كارهون أن ينفقوا، غير راغبين في البذل، وقد جاء هذا البيان لإعلام المؤمنين بأن يستبدلوا بظواهر السلوك وأمارات هذه الظواهر على ما في الضمائر.

سبق أن كشف الله من صفات المتأففين أنهم إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس، وذلك في الآية (١٤٢) من سورة (النساء/ ٤ مصحف/ ٩٢ نزول) وسبق شرح هذه الآية في النص (١٨) من هذه الدراسة. والسبب في تكاسلهم وكراهيتهم أنهم غير مؤمنين بجذوى ما يؤدون، ومن المعلوم في طبائع الناس أن من يعمل عملاً ما وهو غير مؤمن بجذواه لنفسه، فإنه لا يؤديه إلا كرهاً، وإذا كان يحتاج إلى بذل طاقة جسدية فإنه لا يبذل هذه الطاقة إلا بشاغل وكسل وقنور، لا بنشاط وهمة ورغبة.

وفائدة إعادة ظاهرة تكاسلهم في أداء الصلاة ما في النصين من تكامل، مع لفت أنظار المؤمنين هنا إلى أن هذه الظاهرة هي إحدى الامارات المهمة الدالة على نفاق المنافقين.

فالآية التي في سورة (النساء) توجه لملاحظة تكاسلهم حين القيام إلى الصلاة ضمن جماعة المصلين من المؤمنين.

والآية التي في سورة (التوبة) توجه لملاحظة تكاسلهم حين إتيانهم من بيوتهم أو مواقع وجودهم إلى أداء الصلاة مع المصلين، وأنهم لا يأتونها إلا كسالى. فالربط بين الملاحظتين يقوي دلالة الأمانة على نفاقهم مع دلالة الحصر في آية (التوبة).

والآية التي في سورة (النساء) تكشف أنهم يراءون الناس بصلاتهم، ولا يؤدونها إيماناً بجذواها وابتغاء مرضاة الله منها.

والآية التي في سورة (التوبة) تكشف أنهم يؤدون الأعمال الإسلامية وهم كارهون لأدائها، وذلك عن طريق دلالة قياس أدائهم للصلاة التي لا يأتونها إلا كسالى على الإنفاق الذي لا يفعلونه إلا وهم كارهون فعله. فتكاملت الدلالات في النصين.



• قول الله عز وجل خطاباً لرسوله فكل مؤمن بأسلوب الخطاب الإفرادي:

﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٥﴾﴾.

﴿فَلَا تُعْجِبْكَ﴾ :

الإعجاب بالشيء استحسانه، وقد يصاحب هذا الاستحسان الشعور بأنه أمر مفاجئ جاء على خلاف التوقع بالنسبة إلى سابق التصور.

لذلك فقد يولد عند الجاحد إنكاراً، وقد يولد شكوكاً حول حقيقته، وقد يولد

تساؤلات حول سبب وجوده، وقد يولد إعظماً وإكباراً عند المندعش به، وقد يقتصر الإعجاب على الاستغراب دون الاستحسان.

يقال لغة: عَجِبَ من الشيء يَعْجُبُ عَجْباً، وَعَجْباً، وَعُجْباً، ويقال: أَعْجَبَهُ الأمرُ، إذا حَمَلَهُ على الْعَجَبِ منه، وكذا إذا عَجِبَ مِنْهُ وَسُرَّ بِهِ، وَأَعْجَبَ بِالْأَمْرِ، أي: عَجِبَ مِنْهُ واستحسنه.

﴿وَتَرَهَقَ أَنْفُسُهُمْ﴾:

أي: وتزول أنفسهم وتضمحل بخروج أرواحهم وانفصالها عنهم بشدة وصعوبة.

أصل الزهوق السبق والتقدم، وزهوق الباطل يكون بسرعة زواله واضمحلاله، وزهوق النفس يكون بأن تسبق إلى أن تذوق الموت وغصته قبل أن تحقق مراداتها من دنياها.

والخطابُ في الآية موجّه بأسلوب الخطاب الفردي للرّسول فلكلّ مؤمنٍ قد يتعرّض للإعجاب بأموال وأولاد المنافقين، والمقصود إقناع المؤمنين، وخُوطب الرّسولُ باعتباره أوّلهم وقائدهم، مع أنه صلوات الله عليه وسلاماته لا يتعرّض لمثل هذا الإعجاب، فهو عالم بحكمة الله في تصاريفه في كونه، وعطائه ومنعه لعباده.

لكن المؤمن الذي لم يدرك بُعدَ حكمة الله في مقاديره، قد يتعجّب إذا رأى المنافقين قد وسّع الله عليهم في الرزق، فكثّر أموالهم، ومنحهم أولاداً يحمونهم ويشدون أزهرهم في الحياة الدنيا.

وإجابةً على التساؤلات التي قد يطرحها المؤمن في نفسه عن الحكمة من إمداد الله بعض المنافقين بالأموال الكثيرة وبالأولاد الذين يكونون لهم قوّة في الحياة الدنيا، ولئلا يتعجّب تعجّب المعترض على حكمة الله، قال الله له:

﴿فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾:

أي: إذا نظرت إلى بعض المنافقين فوجدتهم يتقلّبون في أموال كثيرة، ومُحَوِّطِينَ بِأَوْلَادٍ مُتَعَدِّينَ، فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ.

وهنا يتساءل هذا المؤمن: أليس إمدادهم بالأموال والأولاد إكراماً لهم في الحياة الدنيا، وتقوية لهم ضدّ المؤمنين؟!

وأجاب الله عز وجل على هذا التساؤل بقوله:

﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ٥٥ ﴾ :

أي: ما يريد الله إكرامهم ولا تقويتهم بها في الحياة الدنيا، إنما يريد مُرَادَاتٍ أُخْرَى، منها ابتلاؤهم وابتلاء المؤمنين بهم، ومنها استدراجهم وتعريضهم بسبب أموالهم وأولادهم لمشكلات ومصائب ومتاعب وهموم وغُموم وعَوَارِضَ وَكَوَارِثَ، وكَدٌّ في الجمع والحفظ والمراقبة، دون أن يستمتعوا بما يجمعون وما يملكون، ودون أن يسعدوا بأولادهم، إذ يجعل الله أولادهم أعداء لهم، يتمنّون موتهم ليرثوا أموالهم.

فما يريد الله من إمدادهم بالأموال والأولاد إلا أن يجعلهم في محيط من المشكلات التي تُسبِّها لِيُعَذِّبَهُمْ بها.

ولا يدلّ هذا على أن كلّ من يُمدُّهُمُ الله بالأموال والأولاد إنما يُمدُّهُمُ بها لِيُعَذِّبَهُمْ بها في الحياة الدنيا، ولكن هذا الخَصْرُ خاصٌّ بذوي الأموال الكثيرة والأولاد المتعدّدين من المنافقين، إذ يجعل الله أموالهم وأولادهم من أسباب شقائهم وآلامهم ومتاعبهم في الحياة الدنيا، وهذا مُشَاهِدٌ لِدَى بعض أصحاب الأموال الكثيرة والأولاد المتعدّدين، فما ظاهره في أعين الناس نعمة، قد يكونُ في الواقع بتصاريف الله وتدابيره نقمة، وقد يُعَذِّبُ الله غير المنافقين بمثل هذا العذاب من أهل الكفر والمعاصي.

ولَمَّا اقتضت حكمة امتحانهم إمدادهم بالأموال والأولاد، باعتبار أن نفوسهم شديدة الحب لها والتعلّق بها، فامتحانهم بها هو الذي يكشف حقيقتهم، كان من مقتضى هذه الحكمة أيضاً إبقاء هذا الإمداد لهم بالأموال والأولاد حتّى مَوْتُهُمْ، وبما أنّ امتحانهم على الوجه الأمل لا بدّ أن يكشف كفرهم فإنَّهُمْ سَيُظْلَمُونَ على كفرهم حتّى تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ.

هذا ما نفهمه من عموم الآية، فكيف نستخرجه من ألفاظها؟

الجواب:

إذا نظرت آيها المؤمن إلى بعض المنافقين فوجدتهم محظوظين بكثرة من الأموال والأولاد ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ إعجاب مستغرب من إمداد الله لهم بذلك وهم كفرة منافقون، فإن الله لا يريد إكرامهم وإسعادهم بها، إنما يريد مراداً أخرى: ﴿لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا﴾ أي: بأموالهم وأولادهم ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بما نسيه لهم من متاعب وهموم وغموم ومشكلات ﴿و﴾ لـ ﴿تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ﴾ عند موتهم في ختام رحلة امتحانهم مفتونين بما يحبون ويهوون من أموال وأولاد ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ وبعد ذلك يلقون عذابهم الأكبر على كفرهم ونفاقهم.

* * *

* قول الله عز وجل:

﴿وَيُخَلِّفُونَ بِاللَّهِ إِثْمَهُمْ لِمَنْعِكُمْ وَمَا هُمْ بِمَنْكُورٍ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾ لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا لَّوَلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾﴾:

قرأ جمهور القراء العشرة: [مُدْخَلًا] بضم الميم وتشديد الدال المفتوحة.

وقرأ يعقوب [مُدْخَلًا] بفتح الميم وسكون الدال.

الْمُدْخَلُ: مكانٌ يَدْخُلُ فِيهِ لِلإِخْتِبَاءِ، دُونَ الْمَغَارَةِ ذَاتِ الْجَوْفِ الَّذِي يَخْتْفِي الدَّخَالُ فِيهِ اخْتِفَاءً كَامِلًا.

الْمُدْخَلُ: مكانٌ مَا يَدْخُلُ الدَّخَالُ فِيهِ لِلإِخْتِبَاءِ، وَلَوْ لَمْ يَبْلُغْ أَنْ يَكُونَ مُدْخَلًا شَبِيهَاً بِالْمَغَارَةِ، كَحُفْرَةٍ فِي الْأَرْضِ، أَوْ فَرَاغٍ بَيْنَ صَخْرَتَيْنِ، أَوْ جِدَارَيْنِ، أَوْ آيِ جَوْفٍ سَاتِرٍ.

فبين القراءتين تكامل فكري.

﴿مَغْرَبًا﴾:

جمع «مغارة» وهي الْغَارُ فِي الْجَبَلِ، جَوْفٌ فَارِغٌ دَاخِلُ جَبَلٍ مَا، كَثِيبٌ يَحْتَمِي فِيهِ إِنْسَانٌ أَوْ حَيَوَانٌ مِنَ الْوَحْشِ، كَالضَّبِّ.

﴿مَلَجًا﴾:

الْمَلَجُ المكان المحصن الذي يَلْتَجِيءُ إليه الْخَائِفُ لِيَحْتَمِيَ وَيَتَحَصَّنَ بِهِ، وهو في العادة أَحْصَنُ من المغارة، كقلعة أو حصن.

فشملت الآية الاحتمالات الأربع ذات المستويات المختلفة، في نسبة حمايتها وإخفائها مَنْ يَخْتَبِئُ بها خائفاً.

فأحضرها الْمَلَجُ، ثم الْمَغَارَاتُ العظمى والصُّغرى التي تكون في الجبال عادة، ثم يَأْتِي دُونَ الْمَغَارَاتِ الْمُدْخَلُ الذي يُشَبِّه المغارة لكنه دُونُهَا إخفاءً وحمايةً، ثم يَأْتِي دُونَهُ مُدْخَلٌ ما يَخْتَبِئُ به من لا يجد ما هو أَسْتَرُ بِهِ وأَحْصَنُ.

﴿يَفْرُقُونَ﴾:

أي: يَجْزَعُونَ ويخافون خوفاً شديداً، يُقَالُ لغة: فَرَّقَ بِهِ يَفْرُقُ فَرَقاً، إذا اشْتَدَّ خَوْفُهُ مِنْهُ وَجَزِعَ.

﴿لَوْلَوْ إِلَيْهِ﴾:

أي: لَأَذْبَرُوا وَابْتَعَدُوا مُلْتَجِينَ إِلَيْهِ ومختبئين فيه.

﴿وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾:

أي: حالة كَوْنِهِمْ يَجْمَحُونَ حين تَوَلَّيْهِم إلى المكان الذي يجدونه للاختباء به.

يُقَالُ لغة: جَمَحَ الْفَرَسُ يَجْمَحُ جَمْحاً وَجُمُوحاً، إذا خَرَجَ عَنْ طَاعَةِ صَاحِبِهِ بَعْثَ وَانْطَلَقَ فِي غَيْرِ مَا يُرِيدُ مِنْهُ. وَيُقَالُ: جَمَحَ الرَّجُلُ إِذَا رَكِبَ هَوَاهُ، وَانْطَلَقَ عَلَى غَيْرِ هَدًى، وَاسْتَعْصَى عَلَى مَنْ يُرِيدُ رَدَّهُ، وَيُقَالُ: جَمَحَتِ السَّفِينَةُ إِذَا خَرَجَتْ عَنْ طَرِيقِهَا الصَّالِحِ فَلَمْ يُضَيِّطْهَا الْمَلَاخُونَ، فَالْجُمُوحُ هو الانطلاق بعنف ومعاودة مع ركوب الهوى.

كشفت هاتان الآيتان ثلاث صفات من صفات المنافقين:

الصفة الأولى: أنهم لا يكتفون بادعاء أنهم مؤمنون مسلمون، وهم في الحقيقة كاذبون، بل هم يحلفون بالإيمان بالله قائلين للمؤمنين وهم يكذبون: وَاللَّهِ إِنَّا لَمِنْكُمْ،

وما هم في الحقيقة مِنْهُمْ، بل هم كافرون، قُلُوبُهُمْ مع إخوانهم في الكُفر لا مع الذين آمنوا.

ذَلْ عَلَىٰ هَذِهِ الصِّفَةِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى:

﴿وَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ إِيمَانَهُمْ لِيَمْنَكُمْ وَمَا هُمْ بِمُتَّكِرِينَ﴾.

واو العطف في ﴿وَيَخْلُقُونَ﴾ يحتمل أن تكون عاطفةً على ما جاء في سوابق هذه الجملة من صفات المنافقين، ويحتمل أن تكون استثنائية، وفائدة الاستثناف التنبية على أن ما بعده غير متصل بما قبله اتصالاً مباشراً ضمن عناصر موضوعه.

فهم إذا كانوا بين المؤمنين وخافوا افتضاح حقيقتهم، وأن يكتشف المؤمنون أنهم منافقون، فَيَنْزِلُوا بِهِمْ عِقَابَ الرُّدَّةِ عن الإسلام، سارعوا إلى سَرِّ أَنْفُسِهِمْ بأن يَخْلُقُوا بِاللَّهِ كاذبين، وذلك كلما ظهر من بعض المؤمنين عبارات أو إشارات استفسار عن حقيقة صدق إيمانهم، وهل هم من أهل الإيمان أم من أهل الكُفر، ويكون هذا عادة حينما يتصرف المنافقون تصرفات مُثْبِرَةً لِلشَّكِّ في أمرهم، فيقول المنافقون حينئذٍ للمؤمنين: نَخْلُقُ بِاللَّهِ إِنَّا لَبِئْسَ كُفْرًا مَعِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَوْ أَهْلِ الْكِتَابِ، أَوْ غَيْرِهِمْ.

وَيَبَيِّنُ اللَّهُ كَذِبَهُمْ بِقَوْلِهِ:

﴿وَمَا هُمْ بِمُتَّكِرِينَ﴾.

الصفة الثانية: أنهم يَتَجَلَّدُ خَوْفُهُمْ الشَّدِيدُ إِلَى حَذِّ الْجَزَعِ مِنْ أَنْ يُنْزَلَ الْمُؤْمِنُونَ بِهِمْ عِقَابَ الرُّدَّةِ، كلما اكتشف المؤمنون بعض أمارات نفاقهم، وارتابوا، ووجهوا لهم عبارات الاستفسار عن هَوِيَّتِهِمُ الْحَقِيقِيَّةِ، أو نظرات الارتياب، وهو الأمر الذي يجعلهم يبادرون بِخَلْفِ الْإِيمَانِ الْكَاذِبَةِ، لِيَذَرُوا عَنْ أَنْفُسِهِمُ الْعِقَابَ.

ذَلْ عَلَىٰ هَذِهِ الصِّفَةِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى:

﴿وَلِكَيْتُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ﴾ (٦٦).

عبارة ﴿وَمَا هُمْ بِمُتَّكِرِينَ﴾ مساوية لعبارة: وَمَا هُمْ صَادِقُونَ فيما يخلفون بالله عليه، فيأتي قوله تعالى: ﴿وَلِكَيْتُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ﴾ لبيان السبب الذي يجعلهم يخلفون بالله

كاذبين، أي: لَيْسَ غَرَضُهُمْ إثبات أنهم مع المؤمنين حقاً، ولكنَّ غَرَضَهُمْ سَتْرُ كُفْرِهِمْ ونِفَاقِهِمْ، بسبب أنهم يَخَافُونَ خوفاً شديداً مُجْزِعاً من معاقبة المؤمنين لهم، إذا تَأَكَّدَ لهم كُفْرُهُمْ ونِفَاقُهُمْ.

الصفة الثالثة: أنهم لو يَجِدُونَ - حينَ يكتشف المؤمنون أمارات كُفْرِهِمْ في الباطن - أي مَخِيئاً يَخْتَبِثُونَ به، فوق سَتْرِ أَنْفُسِهِمْ بالإيمان الكاذبة، لاداروا ظُهُورَهُمْ وأشْرَعُوا للاختباء به من شدة خوفهم وجزعهم، شعوراً مِنْهُمْ في داخل نفوسهم بأنهم يَسْتَحِقُّونَ أَنْ يُنْزَلَ المؤمنون بهم أشدَّ العقاب، فهم أعداء مخادعون، وهم مخالفون مداخلون.

وقد عبَّرَ الله عزَّ وجلَّ عن حالة نفوسهم هذه بقوله:

﴿لَوْ يَحِذُّونَ مَلَجًا أَوْ مَفْرَتًا أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ ﴿٥٧﴾

إنهم يفكرون أولاً بأن يجدوا ملجأً يلجؤون إليه ويتحصنون فيه، وهذا في حركة نفوسهم السريعة.

فإن لم يَبْدُ لهم ملجأً فَكَّرُوا بأن يجدوا مغارات في الجبال يَخْتَبِثُونَ بها.

فإن لم تكن المغارات قريبة مِنْهُمْ فَكَّرُوا بأن يَجِدُوا مُدْخَلًا يَسْتَرُونَ به، كما جاء في قراءة جمهور القراء العشرة.

فإن لم يَجِدُوا مُدْخَلًا قَرِيباً مِنْهُمْ اِكْتَفَوْا بأن يَجِدُوا مُدْخَلًا ما يَسْتَرُونَ أنفسهم فيه، كما جاء في قراءة يعقوب.

كُلُّ ذلك في حركة فكرية نفسية تمرَّ داخلهم، صَوَّرَهَا القرآن أبدع تصوير، فدلَّ على الحركة النفسية السريعة التي تعتربهم عند شدة خوفهم من عقاب المؤمنين لهم، وعلى نهالكهم النفسي على أن يجدوا مخبأً، بدءاً من أحسن المخابى، حتى أهونها وأضعفها.

ولو أنهم يَجِدُونَ على توالي أزمانهم شيئاً من ذلك لاذَّبَرُوا عن المؤمنين، وأشْرَعُوا إليه بَغْضٍ إِسْرَاحِ الْجُمُوحِ الذي يعاند الحقَّ وسبيل الهدى، ولاثَرُوا

المخابىء على الإيمان بالحق، واتباع سبيل الهدى بصدق، مع أن هذا متيسر لهم بالتوبة وصدق الإيمان، وبالتخلص من مضلات النفاق بالإرادة الصادقة الحازمة.

وهذه الصفات من صفات المنافقين يصلح تعميمها على مختلف الأحوال، والقياس عليها.

• قول الله عز وجل:

﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَحْطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَيْنَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾﴾

قرأ جمهور القراء العشرة: [يَلْمِزُكَ] بكسر الميم.

وقرأ يعقوب فقط: [يَلْمُزُكَ] بضم الميم.

والقراءتان وجهان عريان لنطق فعل «يلمز» يقال لغة: لَمَزَهُ يَلْمِزُهُ وَيَلْمُزُهُ لَمَزًا إِذَا عَابَهُ، أو أشار إليه إشارة تدل على أنه يعبئه بشيء ما، والإشارة تكون بحركات العين أو الشفة أو نحوهما مع كلام خفي. ورجل لَمَازٌ وَلَمَزَةٌ، إِذَا كَانَ دَابُّهُ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ.

﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾:

أي: في توزيع الصدقات على مستحقيها، والمراد من الصدقات هنا ما يُجْمَع من الزكاة، بدليل الآية التي جاءت بعد هذا النص التي تحصر مصارف الصدقات في الأصناف الثمانية، وهي مصارف الزكاة.

لكن «الصدقات» قد تُطْلَقُ على ما يَبْدُلُ تَطَوُّعًا فوق الزكاة، ويُسْتَدَلُّ عليها بالقرائن، كما سيأتي في الآية (٧٩) من سورة (التوبة): ففيها قوله تعالى:

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ...﴾

مما روي في سبب النزول:

(١) قال ابن جريج، أخبرني داود بن أبي عاصم قال: أُمِّي النَّبِيُّ ﷺ بِصَدَقَةٍ،

فَقَسَمُوا هَهُنَا وَهَهُنَا حَتَّى ذُهِبَتْ، قَالَ ووراءه رجلٌ من الأنصار، فقال: ما هذا بالعدل، فنزلت هذه الآية، أي:

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾ (٣٤)

(٢) روى البخاري بسنده عن أبي سعيد الخدري قال: بينا النبي ﷺ يقيس وفي رواية «قَسَمًا»، جاء عبدُ الله بنُ ذي الخُوَيْصِرَةِ التَّمِيمِيُّ فقال: اَعْدِلْ يا رسولَ الله. فقال: «وَيْلَكَ وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ؟!». قال عمرُ بن الخطاب: دَغْنِي أَضْرِبْ عُنُقَهُ.

قال ﷺ: «دَعُهُ، فَإِنْ لَهُ أَصْحَابًا يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ ضَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرُّمِيَّةِ، يُنْظَرُ فِي قُلْذِيهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَصْلِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَابِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَضْبِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، قَدْ سَبَقَ الْفَرْثُ وَالذَّمُّ، آتَيْتَهُمْ رَجُلٌ إِحْدَى يَدَيْهِ - أَوْ قَالَ تَدْيِيهِ - مِثْلُ تَدْيِ الْمَرْأَةِ، أَوْ قَالَ: مِثْلُ الْبُضْعَةِ تَذَرْدُرُ، يُخْرِجُونَ عَلَى جِبِنٍ فَرَقَهُ مِنَ النَّاسِ».

قال أبو سعيد: أَشْهَدُ سَمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَشْهَدُ أَنْ عَلِيًّا قَتَلَهُمْ وَأَنَا مَعَهُ، جِيءَ بِالرَّجُلِ عَلَى النَّعَبِ الَّذِي نَعَتَهُ النَّبِيُّ ﷺ، قَالَ: فَتَنَزَّلَتْ فِيهِمْ: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ...﴾.

«انظر فتح الباري ج (١٢) الحديث (٦٩٣٣) وأخرجه غير البخاري»

يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ: أي: يُخْرِجُونَ مِنْهُ، يُقَالُ لَعَنَ: مَرَقَ السَّهْمُ مِنَ الرُّمِيَّةِ يَمْرُقُ مَرُوقًا، إِذَا اخْتَرَفَهَا وَخَرَجَ مِنَ الْجَانِبِ الْآخَرِ فِي سُرْعَةٍ.

الرَّمِيَّةُ: الْهَدَفُ وَالْفَرَسُ الَّذِي يُرْمَى إِلَيْهِ السَّهْمُ لِإِصَابَتِهِ، صِيدًا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ.

يُنْظَرُ فِي قُلْذِيهِ: قُلْذُ: جَمْعُ «قُلْذَةٍ» وَهِيَ رِيشَةُ الطَّائِرِ بَعْدَ تَسْوِيتِهَا وَإِعْدَادِهَا لِتُرْكُوبِ فِي السَّهْمِ مِنْ جِهَةِ ذَيْلِهِ مَعَ أَشْبَاهِهَا، لِحِفْظِ تَوَازُنِ السَّهْمِ عِنْدَ انْطِلَاقِهِ.

ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نُضْلِهِ: نُضْلُ السُّهُمِ الْحَدِيدَةِ الْحَادَّةِ الَّتِي تَوْضَعُ فِي رَأْسِ عُودِهِ.

ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَافِهِ: «رِصَافٌ» جَمْعُ «رِصْفَةٍ» وَهِيَ عَصَبَةٌ مِنَ الْأَوْتَارِ، وَيُقَالُ لَهَا «عَقَبَةٌ» تَلَوَّى قَوْفٌ مَذْخَلِ اسْفَلِ نُضْلِ السُّهُمِ فِي عُودِهِ، وَتَشْدُ لِتَيْبِ النَّضْلِ، وَهَذَا الْقِسْمُ الْأَسْفَلُ مِنَ النَّضْلِ يُسَمَّى «سِنَخًا».

ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَضِيهِ: نَضِيُّ السُّهُمِ هُوَ مَا بَيْنَ رِيشِهِ وَنَضْلِهِ.

وَالْمَرَادُ مِنْ هَذَا الْبَيَانِ التَّفْصِيلِيُّ أَنَّهُ لَمْ يَغْلُقْ فِي السُّهُمِ مِنَ الرِّيشَةِ الَّتِي هِيَ الصَّيْدُ شَيْءٌ، لِأَنَّهُ مَرَّقَ مِنْهَا بَسْرَعَةً فَائِقَةً، أَيْ: لَمْ يَبْقَ فِيهِمْ مِنَ الْإِسْلَامِ شَيْءٌ.

سَبَقَ الْفَرْتُ وَالْدَمُّ: أَيْ: سَبَقَ السُّهُمُ بَسْرَعَتَهُ أَنْ يَغْلُقَ بِهِ شَيْءٌ مِنَ الْحَيَوَانِ الَّذِي هُوَ هَدَفُ الرَّامِي، لَا شَيْءٌ مِنْ فَرْثِهِ، وَلَا شَيْءٌ مِنْ ذَبِهِ.

بِمَثْلِ الْبُضْعَةِ تَذَرْدَرُ: الْبُضْعَةُ: أَيْ: قِطْعَةٌ مِنَ اللَّحْمِ.

تَذَرْدَرُ: أَيْ تَتَرَجَّرُجُ وَتَضْطَرِبُ كَمَا يَتَرَجَّرُجُ ثَدْيُ الْمَرْأَةِ.

وَقَدْ ظَهَرَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ فِي خِلَافَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُمْ الْقَوْمُ الَّذِينَ خَرَجُوا عَلَيْهِ وَقَاتَلَهُمْ، وَاسْتَأْصَلَ مُعْظَمَهُمْ وَقَتْلَ آبَتِهِمْ، أَيْ: الْعَلَامَةُ الَّتِي تَدُلُّ عَلَيْهِمْ، وَهُوَ رَجُلٌ مِنْهُمْ، وَلَمَّا بَحِثُوا عَنْهُ فِي الْقَتْلِ وَجَدُوا أَنَّهُ عَلَى الْوَصْفِ الَّذِي جَاءَ فِي كَلَامِ الرَّسُولِ ﷺ، وَلَمَّا رَأَاهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَبَّرَ شُكْرًا لِلَّهِ، وَسُرُورًا بِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ عَنَاهُمُ الرَّسُولُ ﷺ فِي حَدِيثِهِ عَنْهُمْ.

* * *

التدبير

فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ يَبَيِّنُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ظَاهِرَةً مِنْ ظَوَاهِرِ الْغَفَاقِ، تَوْجِدَ لَدَى بَعْضِ الْمُنَافِقِينَ، وَهِيَ لَمَزُ الرَّسُولِ ﷺ وَالطَّمَعُ فِيهِ بِالْقَوْلِ أَوْ بغيرِهِ، فِي تَصَرُّفِهِ لَدَى تَوْزِيْعِهِ الصَّدَقَاتِ عَلَى الْمُسْتَحْقِّينَ، وَأَتَهَامِهِ بِمُجَانِبَةِ الْعَدْلِ إِذَا لَمْ يُعْطِهِمْ مِنْهَا، فَإِنَّ أَعْطَاهُمْ مِنَ الصَّدَقَاتِ وَلَوْ لَمْ يَكُونُوا مِنَ الْمُسْتَحْقِّينَ رِضْوًا، وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِمْ وَهُمْ غَيْرُ مُسْتَحْقِّينَ فَاجْرَأُوا عَلَى الرَّسُولِ وَحُكْمِهِ بِإِعْلَانِ سَخَطِهِمْ، كَأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَرَقَّبُونَ أَنْ يُعْطِيَهُمْ مِنْهَا مُنَحَلَّةً أَشْدَّاقَهُمْ لِلْأَخْذِ مِنَ الصَّدَقَاتِ دُونَ اسْتِحْقَاقِ، وَحِينَ يَرَى الرَّسُولُ بِحُكْمَتِهِ أَنَّهُمْ

أغنياء ليس لهم حق في الصدقات، إذ هي تصرف في مصارف الزكاة، تنطلق منهم عبارات أو إشارات السخط واللّمز طعناً في الرسول بصورة مفاجئة غير مرتقبة.

إِنْ تَسْخَطُهُمْ يَأْتِي مُفَاجَأَةً لِلرَّسُولِ وَلِحَاضِرِي مَجْلَسِ تَوْزِيْعِهِ الصَّدَقَاتِ، لَأَنَّهُ لَا دَاعِيَ لَهُ مُطْلَقاً، فَهُوَ أَمْرٌ مُسْتَعْرَبٌ جَدّاً، بِاعْتِبَارِ أَنَّهُمْ غَيْرُ مُسْتَحْقِينَ، أَمَّا مِنْ جِهَتِهِمْ فَإِنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ إِلَّا أَنْ تَنْفَجِرَ فِيهِمْ قُبْلَةُ التَّسْخُطِ، لِأَنَّهُمْ كَافِرُونَ بَاطِناً، وَمُشْحُونُونَ بِالطَّمَعِ، وَمُتَرْقِبُونَ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ مِنَ الصَّدَقَاتِ نَصِيبٌ، وَيُفَاجِئُونَ بِخِيَةِ الْأَمَلِ حِينَ لَا يُعْطِيهِمُ الرَّسُولُ، فَيَنْفَجِرُ فِيهِمُ السَّخَطُ مِمَّا تَجَمُّعٌ بِدَاخِلِهِمْ مِنْ غَضَبٍ.

فقال الله تعالى خطاباً لرسوله محمد ﷺ :

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ (٣٤)

أي : ومن المنافقين من يَلْمِزُكَ يا مُحَمَّدُ في توزيع الصَّدَقَاتِ على مستحقيها، طاعناً لك بأنك لَا تُقَسِّمُ بِالْعَدْلِ، وَحَالُ هَذَا الصَّنْفِ مِنَ النَّاسِ أَنَّهُمْ إِنْ أُعْطُوا مِنَ الصَّدَقَاتِ وَلَوْ لَمْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ الْإِسْتِحْقَاقِ رَضُوا فَلَمْ يَلْمِزُوا، وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا وَهُمْ غَيْرُ مُسْتَحْقِينَ فَاجْزُوا بِالسَّخَطِ وَالتَّذَمْرِ، وَاللَّمْزِ طَعْناً وَعَيْباً.

وَأَرْشَدَهُمُ اللَّهُ إِلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ، دُونَ أَنْ يُوَاجِهَهُمُ بِالخَطَابِ، إِعْرَاضاً عَنْهُمْ، وَإِسْعَاراً لَهُمْ بِسُوءِ أَدْبِهِمْ مَعَ الرَّسُولِ، وَأَنْ لَّمْزَهُمْ لَهُ كِبِيرَةٌ مِنَ الْكِبَائِرِ، وَهِيَ تَدُلُّ عَلَى نِفَاقِهِمْ وَعَدَمِ صِحَّةِ إِيمَانِهِمْ بِالرَّسُولِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ (٣٥)

﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ :

أي : إِنَّا إِلَى اللَّهِ مُتَبَهِّلُونَ مُتَضَرِّعُونَ سَائِلُونَ، يُقَالُ لِفَعْلٍ : رَغِبَ إِلَيْهِ فِي كَذَا، إِذَا سَأَلَهُ إِيَّاهُ، وَرَغِبَ إِلَيْهِ، إِذَا ابْتَهَلَ وَتَضَرَّعَ وَطَلَّبَ.

وقد جاء في الإرشاد بيان أربع وصايا لو اتَّبَعُوهَا لَنَالُوا خيراً عظيماً، وهذه الوصايا

جاءت بصيغة جُمْلٍ شرطية مُصدّرة بحرف الشرط ولو، والجواب محذوف لأنّ الذهن يستطيع إدراكه بيّسر، فاقتضت بلاغة الإيجاز حذفه.

الوصية الأولى: دلّ عليها قول الله تعالى:

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ بِإِغْتِيَارٍ أَنَّهُ هُوَ الْمُعْطِي الْمُتَفَضِّلُ، وَمَا آتَاهُمُ
الرسول باعتبار أنّه القاسم المنفذ لِعطاء الله، وَرَضُوا أيضاً ما لَمْ يُؤْتِهِمُ الله وَرَسُولُهُ،
وَأَتَى غيرهم ما لَمْ يُؤْتِهِمْ مِنْهُ لَمَّا لَمْ يَكُنْ فِي تَدْبِيرِهِ مِنْ حِكْمَةٍ.

وأغنى ذكر إيتائهم عن ذكر عدم إيتائهم، لإشعارهم بأنّ نعم الله عليهم عظيمة جدّاً، فعليهم أن يَرْضَوْا بها ويشْكُرُوا الله عليها، لا أن يَلُمُّوا على ما لَمْ يُعْطِهِمْ وأن يتسخطوا، وأن يلمزوا الرسول.

الوصية الثانية: دلّ عليها قول الله تعالى:

﴿وَقَالُوا أَحْسَبُنَا اللَّهَ﴾

أي: قالوا: يكفينا الله بعطاءاته، فهو المعطي، وهو الذي بيده الأمر كلّ، يجري مقاديره بمقتضى مشيئته الحكيمة.

الوصية الثالثة: دلّ عليها قول الله تعالى:

﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ﴾

أي: وقالوا: إذا سألنا الله وتوكلنا عليه فسيؤتينا الله من فضله مستجيباً دُعائنا، ففضله عظيم، وخيره كثير، وإذا كان غطاء الله عن طريق توزيع رسوله فسيؤتينا رسوله من فضل الله، وسيُلهِمه الله أن يُؤتينا.

الوصية الرابعة: دلّ عليها قول الله تعالى:

﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾

أي: وقالوا داعين ربهم مُتضرّعين، رَبَّنَا آتِنَا مِنْ فَضْلِكَ، إِنَّا إِلَيْكَ رَاغِبُونَ، نسالك ونبتهل إليك ونتضرّع.

* قول الله عز وجل:

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١١٠ ﴾

* قرأ جمهور القراء العشرة [وَالْمُؤَلَّفَةِ] بتحقيق الهمزة.

وقرأ ورش وأبو جعفر [وَالْمُؤَلَّفَةِ] بإبدال الهمزة واواً في الوصل والوقف، وحمزة كذلك في الوقف فقط.

بمناسبة الحديث عن المنافقين الذين كانوا يلجزون الرسول ﷺ لَدَى توزيعه الصَّدَقَاتِ، إن لم يعطهم منها، لأنهم ليسوا من الأصناف الذين تُبَذَّلُ لهم، أبان الله عز وجل بِنَصِّ صريح مفصل الأصناف الَّذِينَ تُدْفَعُ إِلَيْهِمُ الصَّدَقَاتِ، وأبان أن توزيعها يجب أن يكون محصوراً بهم، بدلالة أداة الحصر «إنما» التي بدأ الله بها الآية، فقال تعالى:

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ ﴾

أي: لَا تُبَذَّلُ الصَّدَقَاتُ إِلَّا للأصناف المذكورين في الآية.

الصنف الأول: الفقراء، جمع «الفقير» وهو من كان ذا حاجة حَقِيقَةً لنفقاته ونفقات من يعولهم، سواء أكان مُعَدِّماً أو دون ذلك إلى ما دون الكفاية، ولكن قد لا تكون هذه الحاجة ظاهرة عليه، فيحسبه الجاهل بحاله غنياً، من تعففه، أو من نشاطه وجلادته في العمل، فيظن أنه يكسب ما يكفيه.

واصل الافتقار إلى الشيء الحاجة إليه.

الصنف الثاني: المساكين، جمع «المسكين» وهو من كان ظاهره يدل على أنه ذو حاجة، بسبب تعرضه لصدقات الناس، بما يبدي من حالٍ تُشعر بأنه فقير محتاج، أو بتصريحه بأنه ذو حاجة، وبسؤاله صدقات الناس وزكوات أموالهم، وربما يكون في واقع حاله على خلاف ما يظهر بأقواله وأعماله.

فالمسكنة صفةٌ تظهر على الإنسان، تُشعرُ بأنه فقير ذو حاجة، سواءً أكان صادقاً بمسكنته أو كاذباً فيها.

فالبذلُّ لكلُّ من الفقير والمسكين سببه الحاجة لنفقاته، وأنه لا يملك كفايته، والفرق بينهما أنَّ الفقير هو من كان فقيراً في حقيقته، ولو كان ظاهره قد يشعر بأنه غني، فيحسبه الجاهل بحاله غنياً. أما المسكين فهو من يتظاهر بالفقر ويتعرَّض لأخذ صدقات الناس، أو يسألهم صراحة، وقد يكون في حقيقة أمره فقيراً، وقد يكون غير ذي حاجة.

هذا ما ظهر لي من الفرق بين الفقير والمسكين، من خلال سببِ النصوص واستقراءها، ومن خلال النظر في جذور كلمتي الفقر والمسكنة لغة^(١).

واختلف فقهاء المذاهب في الفرق بين الفقير والمسكين إلى حدِّ اختلاف التضادِّ، لكن سببَ النصوص أكد لي صحة ما انتهيت إليه والله أعلم، وهو ما يُفهم ممَّا روي عن ابن عباس، فقد أخرج ابن المنذر والنحاس عنه أنه قال: الفقراء فقراء المسلمين، والمساكين الطَّوافون.

الصف الثالث: العاملون عليها، وهمُ جُباةُ الزكاة، السُّعاةُ المكلفون أن يجمعوها من ذوي الأموال، تُبذلُ لَهُم أجورهم ورواتبهم من الصدقات التي يجمعونها. ويُطلق على العامل الذي يجبي الزكوات ممَّن تجب عليهم اسم «مُضَلِّق».

وكذلك كلُّ من يعمل في دائرة جمع الزكوات ونقلها وحفظها وتسجيلها وتوزيعها على ذوي الاستحقاق.

الصف الرابع: المؤلِّفة قُلُوبُهُم، وهم الذين يرى إمام المسلمين، أنه إذا أعطاهم استعمالهم لنُصرة الإسلام ونُشره وتثبيتهِ ونُصرة المسلمين، فله أن يُعطيَهُم من الأموال العامة التي أعطاه الله حقَّ التصرف فيها، وله أن يُعطيَهُم أيضاً من الزكاة التي

(١) انظر القاعدة السادسة عشرة من كتاب «قواعد التدبير الأمثل لكتاب الله عزَّ وجله للمؤلف (المثال الرابع).

يجمعها من المسلمين إذا اقتضى الأمر ذلك، فأمر إعطائهم يرجع إلى تقدير أمير المؤمنين، بعد استشارة أهل المشورة في هذا الأمر.

واختلف الفقهاء: هل يُعطى من الزكاة مَنْ يُستَمال للإسلام أو لخدمة المسلمين من أهل الكُفر، فَيُتَأَلَّفُ بذلك قَلْبُهُ، أَمْ يُعْطَى فقط من الأموال العامة كأموال الفيء، فمنهم من يرى أَنَّ للإمام أن يتألف بأموال الزكاة غَيْرَ الْمُسْلِمِينَ، ومنهم من يرى أَنَّ ذلك لا يكون من أموال الزكاة، بل يكون من الأموال العامة أو من الأموال الخاصة التي يتبرع بها المتبرعون.

ولكلٍّ من الفريقين حُجَّتُهُ، والأمر في ذلك يَسِير، وهو يرجع إلى تقدير إمام المسلمين وأهل مشورته.

ومصرف المؤلفه قلوبهم مصرفٌ يَرْجَعُ الْبَذْلُ فيه لتقدير إمام المسلمين، ومراعاة المصلحة العامة للإسلام والمسلمين، فإن رأى أن يبذل فيه من الزكاة أو من الأموال العامة ببذل، وإن رأى أن المصلحة لا تستدعي ذلك في عهد من العهود لم يبذل، فالمؤلفه قلوبهم ليس لهم حق في الزكاة أوفي الأموال العامة، حتى يطالبوا به، كَحَقِّ الفقراء والمساكين في الزكاة، ولكن من حق إمام المسلمين أن يبذل من الزكاة للمؤلفه قلوبهم إذا رأى في ذلك مصلحة للإسلام والمسلمين، وهذا الفهم هو الذي فهمه عمر بن الخطاب رضي الله عنه، حين توقف عن إعطاء المؤلفه قلوبهم، يوم أن وجد الإسلام عزيزاً منصوراً.

وفهم بعض الناس فعل عمر رضي الله عنه على غير وجهه، فاتخذوا فعله هذا ذريعة لإباحة إيقاف بعض شرائع الإسلام، بدعوى أَنَّ الأحكام تتبدل بتبدل الأزمان، مع أَنَّ عمر قد فهم النص وطبقه على ما فهمه، ولم يوقف العمل بالنص القرآني.

الصفحة الخامسة: الأرقاء، أي: لإمام المسلمين، ونائبه في توجيه الزكاة لمصارفها، أن يبذل من الزكاة لِعِتْقِ الأرقاء، عبيداً أو إماء، ويكون ذلك بتسديد أقساط المكاتب، وبشراء العبيد والإماء وإعتاقهم، وبمساعدة من يشتري الأرقاء ويعتقهم، أو يريد أن يعتقهم وهم في ملكه، وبأن يُعْتَقَ مَالِكُ الرقيق ويحتسب قيمة مَنْ أَعْتَقَ من زكاة ماله.

الصف السادس: الغارمون، أي: المدينون، تسديداً لديونهم، والذين أصابهم جوائح تعويضاً لهم عما نزل بهم، والذين يغرمون من أموالهم لإصلاح ذات البين، فيتعهدون أن يبذلوا قدرأ من المال للإصلاح، ويلتزمون ذلك في ذمتهم، فيُسَدُّ عنهم من الزكاة، أو يُسَاعَدُونَ في ذلك.

الصف السابع: سبيل الله، فما المراد من إنفاق السهم السابع من أسهم الزكاة في سبيل الله؟

(١) رأى معظم فقهاء المذاهب أن المراد بذلك في المقاتلين لإعلاء كلمة الله.

(٢) ورأى آخرون جواز صرفه في كل مصالح الإسلام والمسلمين العامة، فهي تدخل في عموم عنوان «في سبيل الله» لأن سبيل الله هو دينه، وكل الأحكام والوصايا التي أبانها فيه لعباده.

(٣) والرأي الثالث المعاصر المتوسط بين الرأيين السابقين، وهو ما تنطبق عليه عبارة «الجهاد في سبيل الله» بمعناها الواسع الذي دلت عليه نصوص الجهاد في سبيل الله في القرآن، وقد سَبَرَتْها في كتاب «بصائر للمسلم المعاصر» في الباب الرابع منه، فوجدت أن هذا الجهاد يشمل تعليم الإسلام وتربية الدعاة إلى دين الله، ومساعدتهم وتوظيفهم للقيام بواجب الدعوة إليه بالحكمة، وللقيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالفكر والقلم واللسان، وغير ذلك من وسائل مؤثرة تُكْتَشَفُ لتوصيل دين الله إلى عباد الله، في مختلف بقاء الأرض كالإذاعة، ويشمل إعداد المستطاع من القوة لإرهاب أعداء الله، ويشمل إمداد المقاتلين في سبيل الله لإعلاء دينه والدفاع عن المسلمين وبلدانهم ودولته بما يحتاجون إليه من أسلحة وموؤن، ويشمل كفالة أسرهم ورعاية هذه الأسر ما داموا غزاة في سبيل الله، فمن جَهَّزَ غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازياً في أهله فقد غزا، وهكذا إلى أشباه هذه المجالات.

أما إطلاق عبارة «في سبيل الله» لتشمل كل إنفاق فيما يُرْضَى الله من مصالح المسلمين العامة والخاصة، دون تقييدها بمفهوم كلمة الجهاد الشاملة لما سلف بيانه، والتي لا تقتصر على القتال في سبيل الله، فهو أمر مستبعد، لأن البذل في سائر

الأصناف الثمانية ينطبق عليه أنه بذل في سبيل الله، فلا يكون لتحديد الأصناف الثمانية في الآية كبير فائدة، وبلاغة البيان القرآني يُستبعد معها مثل هذا الإجراء.

وأما تقييد عبارة «في سبيل الله» بالمقاتلين في سبيل الله، فلا دليل عليه من القرآن، ولا دليل عليه من السنة.

بقي أن نفهم أن المراد هو الجهاد في سبيل الله بمعناه الواسع الذي دلّت عليه نصوص القرآن المجيد، فهو الذي أراه الأرجح والأقرب إلى التدبر الصحيح في هذا الموضوع، والله أعلم.

وأنبه هنا على أن العالم الداعية الدكتور الشيخ «يوسف القرضاوي» قد ذهب إلى هذا الرأي فيما انتهى إليه بكتابه «فقه الزكاة» بعد أن عرض آراء الفقهاء والباحثين المتقدمين والمحدثين، وأنعم بما ذهب إليه.

الصف الثامن: ابن السبيل، فما المراد من إنفاق السهم الثامن من أسهم الزكاة في ابن السبيل.

السبيل: هو الطريق، والمسافر الذي انقطع في الطريق فعجز عن أن يعود إلى بلده، لأن ما يحتاج إليه في سفره من زاد أو كساء أو مركب أو مأوى قد نفذ يقال له: «ابن السبيل» وهو على سبيل المجاز، أي: كأنه لا أب له يؤويه أو يحميه أو يغذيه إلا الطريق، والطريق العام لا يفعل شيئاً من ذلك، فهو منقطع.

فهذا الصنف يُصرف له من الزكاة ما يحتاجه حتى يعود إلى بلده، ولو كان في بلده غنياً، ولا يُسترد منه ما بذل له إذا وصل إلى بلده وماله.

وقد ذكر الفقهاء الشروط التي يجب توافرها في ابن السبيل حتى يكون ممن يستحق أن يبذل له من هذا السهم الثامن من أسهم الزكاة الثمانية.

وهل يدخل في هذا الصنف من يريد إنشاء سفر في طاعة، وهو لا يملك ما يحتاج إليه في هذا السفر، فيعطى من الزكاة ليسافر؟

جمهور الفقهاء على أن المراد من «ابن السبيل» المسلم المنقطع في سفره، يُعطى أو يصرف من أجله ما يحتاج إليه حتى يصل إلى بلده أو ماله، وأما من يريد أن

ينشئ سفرًا فلا يُعطى إلا أن يدخل في صف آخر من الأصناف الثمانية، كأن يكون داعياً إلى دين الله فيدخل في صف «في سبيل الله».

ورأى بعض الفقهاء جواز إعطاء من يريد أن ينشئ سفرًا في طاعة ولو لم ينقطع بُعد في سفره، ويتباعد هذا الرأي، لأن من يريد إنشاء سفر لا ينطبق عليه اسم «ابن السبيل» بل هو ابن بلده والله أعلم.

ملاحظة حول: ﴿لِلْفُقَرَاءِ...﴾ و ﴿وَفِي الرِّقَابِ...﴾:

جاء التعبير الحاصر في الأصناف الثمانية بجانب الأربعة الأولى بعبارة:

﴿لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ﴾.

فاستخدم حرف الجر «اللام».

أما بجانب الأصناف الأربعة الأخيرة فقد جاء التعبير بعبارة:

﴿وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَنَمِمْ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾.

فاستخدم حرف الجر «في».

فما السر في هذا؟

رأى الزمخشري أن استعمال «في» بجانب الأربعة الأخيرة، قد كان لأن هؤلاء الأصناف الأربعة أرسخ في استحقاق الزكاة من الأصناف الأربعة الأولى، أخذاً من دلالة لفظ «في» على الظرفية، فالزكاة تُصَبُّ فيهم، وقد خالف في هذا من اهتم بهم القرآن في الترتيب فذكرهم أولاً، وهمُ الفقراء والمساكين، وما جاء في نصوص أخرى من بيان أنهم المستحقون الأولون للزكاة، كقوله تعالى في سورة (المعارج/ ٧٠ مصحف/ ٧٩ نزول):

﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴿٦٩﴾ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٧٠﴾﴾.

ورأى ابن المنير في تعليقه على الزمخشري، أن الأربعة الأولين يملكون ما يُدْفَع إليهم، فيأخذونه ملكاً، فكان استعمال اللام هو اللائق بهم، وأما الأربعة الآخرون فالأصل أن تُصَرَّفَ أسهُمُهُم من الزكاة في المصالح التي تتعلق بهم، لا أن تُدْفَع إليهم تملياً، فالأرقاء تُعْتَق رقابهم بالبدل لمالكهم، والغارمون تُدْفَع ديونهم للذائنين.

أقول:

هذا فهم سليم، وعليه يكون سهم «في سبيل الله» وسهم «ابن السبيل» يمكن أن يوضعا في مؤسسات لتحقيق الأهداف منهما، وهو الأصل الذي جاءت الإشارة إليه بحرف الجر «في» ولا يُمنع من بذلها مباشرة للأفراد المجاهدين، ولأبناء السبيل المنقطعين.

وجاء تكرير حرف الجر «في» بجانب الصنفين الآخرين، للإشارة إلى أنهما صنفان متشابهان، كما أن الخامس والسادس صنفان متشابهان ذُكرا مبدوئين بحرف الجر «في».

أما الأصناف الأربعة الأولى فيمَلَكُون استحقاقاتهم، فَبَدَتْ بحرف الجر «لأنهم» داخلاً على الصف الأول منها وعُطفت الأصناف الثلاثة عليه دون إعادة حرف الجر، لتشابه الأصناف في التملك، والله أعلم.

قوله تعالى:

﴿فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾:

أي: قسمة محددة من الله أوجب الله اتباعها، يقال لغة: فَرَضَ الشيء إذا أَوْجَبَهُ وألْزَمَ به، وحدد له حدوداً.

وأصل الفَرَض في اللغة: الْقَطْع، والحز في الشيء لبیان الحد الذي ينتهي عنده مقدار ما، ويبدأ عنده مقدار آخر، كخشبة أو حديدة يُقاسُ بها الذراع مثلاً، يُحَزُّ فيها عند نهاية الذراع وعند بدايته حَزَان، هذا الحز يُقال له في اللغة فَرَض، ومنه الحزوز التي تُجْعَلُ على خِجَرَةِ السَّاعَةِ الشمسية، أو في المكايل، أو في غيرها، فهي تُسَمَّى فُرُوضاً، فكل تحديد يجب اتباعه شرعاً فهو فَرَض.

وعلى هذا فالقسمة المحددة، والنفقة التي يجب بذلها، بأمر من الله عز وجل، هي فريضة من الله، أي: قسمة ذات حدود يجب اتباعها. ومنه سُميت الفرائض، أي: القسمة التي حددها الله في الموارث، وعلم الفرائض هو العلم الذي يبحث في قسمة الموارث.

وختم الله عز وجل الآية بقوله:

﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ﴾:

أي: وبما أنه سبحانه عليم بكل شيء، وحكيم فيما يدبر من أمر، وفيما ينزل لعباده من شرائع وأحكام وفرائض، فإن حُصْرَهُ للصدقات التي هي زكاة الأموال، في الأصناف الثمانية هو الأمر الذي تقتضيه الحكمة المستندة إلى العلم الشامل المحيط بكل شيء.

• قول الله عز وجل:

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١١).

— قرأ جمهور القراء العشرة [أُذُنٌ — أُذُنٌ] في الموضعين بضم الـذال.

وقرأ نافع [أُذُنٌ — أُذُنٌ] في الموضعين بإسكان الـذال.

والقراءتان وجهان عربيان لنطق الكلمة.

— قرأ جمهور القراء العشرة [وَرَحْمَةٌ] بالرفع عطفاً على [أُذُنٌ] من [أُذُنُ خَيْرٍ]

أي: هو أذن خير، وهو رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ.

وقرأ حمزة فقط [وَرَحْمَةٌ] بالجر عطفاً على [خير] أي: هو أذن خير لكم، وأُذُنُ

رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ.

وفي القراءتين تكامل فكري، فقراءة الجمهور تدل على أن النبي كُله رَحْمَةٌ

لِلَّذِينَ آمَنُوا، فيما يسمع بأذنه وفيما يتلقى بسائر جوارحه، وفي قلبه ونفسه وفكره وكل مشاعره.

وقراءة حمزة، تدل على أنه ﷺ أُذُنُ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا، وهذه جاءت للرد على

اتَّهَامُ الْمُنَافِقِينَ لَهُ بِأَنَّهُ أُذُنٌ، أَي: يَتَأَثَّرُ بِمَا يَسْمَعُ وَيُنْقَلُ السَّاقِلُونَ إِلَيْهِ مِنْ أَخْبَارٍ، دُونَ بَحْثٍ وَتَبَيُّنٍ عَنِ الْحَقِيقَةِ وَتَبَيُّنٍ لَهَا.

وَقَدْ تَضَمَّنَ هَذَا الرَّدُّ أَنَّ مَا يَسْمَعُهُ بِأَذَنِهِ مِنْ أَخْبَارٍ لَا يَتَجَعَّلُ عَنْهُ إِلَّا رَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا، أَمَّا غَيْرُ الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ أَهْلُ الْغَفَاكِ الَّذِينَ يَتَهَمُونَهُ بِأَنَّهُ أُذُنٌ، وَيُؤْذِنُهُ مَعَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، فَلَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذِنُونَ النَّبِيَّ﴾.

يَتَابِعُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْحَدِيثَ عَنِ الْمُنَافِقِينَ فَيُبَيِّنُ أَنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ يَتَطَارَلُونَ عَلَى مَقَامِ النَّبُوَّةِ، فَيُؤْذِنُونَ النَّبِيَّ فِي صِفَةِ نُبُوَّتِهِ الَّتِي اصْطَفَاهُ اللَّهُ بِهَا، وَهِيَ أَنَّهُ يُنبَأُ عَنْ طَرِيقِ الْوَحْيِ، فَيَتَلَقَّى مَا يَنْزِلُ عَلَيْهِ، وَيُبَلِّغُهُ كَمَا تَلَقَّاهُ لَا يَزِيدُ فِيهِ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُ شَيْئًا.

﴿يُؤْذِنُونَ﴾:

الَّذِي هُوَ مَا يُزَجِّجُ وَيُؤْلِمُ الْمَأْلِسَ بِالشَّدِيدِ، كَالْكَلَامِ بِشَأْنِهِ فِي غَيْبَتِهِ بِمَا يَنْتَقِصُ مِنْ كَمَالَاتِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

وَأَشَارَتْ عِبَارَةُ ﴿النَّبِيِّ﴾ الدَّالَّةُ عَلَى وَضْعِهِ بِالنَّبُوَّةِ، إِلَى أَنَّ إِيْذَاءَهُمْ لَهُ يَتَعَلَّقُ بِمَا هُوَ مِنْ خَصَائِصِهِ الَّتِي رَسَخَتْهُ عِنْدَ رَبِّهِ لِأَنَّهُ يَصْطَفِيهِ بِالنَّبُوَّةِ، وَجَاءَ بَيَانُ إِيْذَائِهِمْ لَهُ عَامًّا لِيَشْمَلَ صُورًا كَثِيرَةً مِنَ الَّذِي يَمَارِسُهَا الْمُنَافِقُونَ بِشَأْنِهِ فِي غَيْبَتِهِ، وَقَدْ يَلْبِغُهُ بَعْضُ مِنْهَا، وَعَطَفَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى هَذِهِ الْأَذْيَاتِ الَّتِي لَمْ يَأْتِ فِي النَّصِّ تَفْصِيلُهَا صُورَةً تَدْخُلُ فِي عُمُومِهَا، مِنْ قَبِيلِ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ: فَقَالَ تَعَالَى:

﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾:

أَي: يُؤْذِنُونَ النَّبِيَّ أَذْيَاتٍ تَمَسُّ خَصَائِصَ نُبُوَّتِهِ، وَمَعَ هَذِهِ الْأَذْيَاتِ، أَوْ مِنْ هَذِهِ الْأَذْيَاتِ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ: هُوَ أُذُنٌ، أَي: هُوَ يَسْمَعُ مَا يَقَالُ لَهُ وَيُصَدِّقُهُ، فَإِذَا أَذْيَنَاهُ بِكَلَامٍ مَا فِي غَيْبَتِهِ وَبَلَّغَهُ مَا تَكَلَّمْنَا بِشَأْنِهِ، جِئْنَا إِلَيْهِ فَاعْتَذَرْنَا إِلَيْهِ بِكَلَامٍ يَقْبَلُهُ مِنَّا، لِأَنَّ مِنْ طَبْعِهِ أَنَّهُ يَسْمَعُ مَا يَقَالُ لَهُ فَيُصَدِّقُهُ، إِذْ هُوَ أُذُنٌ، فَلَا خَوْفَ مِنْ أَنْ نَبْطِطَ فِيهِ أَلَسْتَنَا فِيمَا يَبْتَئِنَا، أَوْ أَمَامَ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ، لِإِضْعَافِ إِيمَانِهِمْ بِهِ، وَقَدْ وَرَدَ فِي سَبَبِ النُّزُولِ مَا يَلِي:

(١) أخرج ابن إسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم، عن ابن عباس قال:

كَانَ نَبْتُ بْنُ الْحَارِثِ (وهو من بني لُؤْذَانَ بن عمرو بن عوف) يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيَجْلِسُ إِلَيْهِ فَيَسْتَمِعُ مِنْهُ، ثُمَّ يَنْقُلُ حَدِيثَهُ إِلَى الْمُنَافِقِينَ، وَهُوَ الَّذِي قَالَ: إِنَّمَا مُحَمَّدٌ أُذُنٌ، مِنْ حَدِيثِهِ بَشِيءٌ صَدَقَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ هَذَا النَّصَّ.

وقال ابن إسحاق: وهو الذي قال له رسول الله ﷺ فيما بلغني: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى شَيْطَانٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَى نَبْتِ بْنِ الْحَارِثِ.

(٢) أخرج ابن أبي حاتم عن السَّدي قال: اجتمع ناسٌ من المنافقين، مِنْهُمْ جُلَاسُ بْنُ سُؤَيْدِ بْنِ الصَّامِتِ، وَمُخَشَّنُ بْنُ حُمَيْرٍ، وَوَدِيعَةُ بْنُ ثَابِتٍ، فَأَرَادُوا أَنْ يَقْعُوا فِي النَّبِيِّ ﷺ، فَنهَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَقَالُوا: إِنَّا نَخَافُ أَنْ يَبْلُغَ مُحَمَّدًا فَيَقَعَ بِكُمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّمَا مُحَمَّدٌ أُذُنٌ، نَخْلِفُ لَهُ فَيُصَدِّقُنَا.

هُوَ أُذُنٌ: أَيُّ: هُوَ كَالْأُذُنِ الَّتِي تَنْقُلُ مَا تَسْمَعُ، دُونَ تَمْحِصٍ وَلَا مُحَاكَمَةٍ عَقْلِيَّةٍ. قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ: تَقُولُ الْعَرَبُ لِمَنْ يَسْمَعُ مَا يَقَالُ لَهُ فَيُصَدِّقُهُ: أُذُنٌ، وَيَطْلُقُ بِالْإِفْرَادِ هَكَذَا عَلَى الْمَذْكَرِ وَالْمُؤنثِ وَالْمثنَى وَالْجَمْعِ، فَيَقَالُ: رَجُلٌ أُذُنٌ، وَامْرَأَةٌ أُذُنٌ، وَهُمَا وَهُمْ وَهُنَّ أُذُنٌ.

وَلَا يَخْفَى مَا فِي قَوْلِ الْمُنَافِقِينَ هَذَا مِنْ طَعْنٍ فِي النَّبِيِّ وَإِذَاءٍ لَهُ.

وَقَدْ عَلَّمَ اللَّهُ كُلَّ مُؤْمِنٍ بِأَسْلُوبِ التَّعْلِيمِ الْإِفْرَادِيِّ كَيْفَ يَرُدُّ مَقَالََةَ الْمُنَافِقِينَ فِي الرِّسَالَةِ إِنَّهُ أُذُنٌ، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ...﴾.

وَنُذِرُكَ مِنْ هَذَا التَّعْلِيمِ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعَلِّمُ كُلَّ مُؤْمِنٍ أَنْ يُعْلِنَ عِنْدَ مَقْتَضِيَّاتِ الْأَحْوَالِ أَمَامَ مَنْ يُوَاجِهُ مِنْ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ بِصِفَةِ غَامِثَةٍ، مُلَاحِظًا مَنْ فِي صَفْوَتِهِمْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، مَضْمُونِ الْقَضَايَا الَّتِي اشْتَمَلَتْ عَلَيْهَا التَّعْلِيمُ، لِإِبْجَادِ رَأْيِ عَامِّ بَهَا، وَهِيَ الْقَضَايَا الْأَرْبَعُ التَّالِيَةُ:

القضية الأولى: ما تضمنه قول الله عز وجل:

﴿أُذِّنْ خَيْرَ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾:

أي: هو بحسن تلقّيه بأذنيه ما يتلى عليه من الوحي المعصوم من الخطأ، أُذِّنْ خَيْرٌ، فهو بضبط تلقّيه عن ربه، وضبط تبليغه لما تلقّاه عنه، قد جلب لكم خيراً عظيماً، يضمن لكم خير العاجلة وخير الآجلة.

فإذا كنتم ترونه ضابطاً لما يسمع، وأميناً فيما يُلّغ، فهذا من كمالاته التي اصطفاه الله بها للنبوّة، فجعله نبياً، نبياً بأخبار السماء وينبئ عنها كما تُلّغها.

هذه الإجابة تتضمن قبول ما أطلقوا من وصف، مع تحويله من صفة ذم إلى صفة مدح عظيم، ولكن في موضوع ما يتلقّى من الوحي عن ربه، لا ما تلقّاه من أمور أخرى، ومعلوم أن ما ينزل به الوحي معصوم عن الخطأ والشر والفساد، فهو خير كله.

والسبب في أنه لا يُفكر بطرح أي شك حول ما يأتي به الوحي عن الله أنه يؤمن بالله إيماناً كاملاً، لا يُخالطه شك ولا تردّد، فمن آمن بالله الرّب الخالق العليم الخبير الذي لا يخفى عليه شيء في السماوات والأرض، المتّصف بكل صفات الكمال، والمنزّه عن كلّ صفات النقصان، لا يمكن إلا أن يسلم تسليماً تاماً بكل ما يوجهه الله إليه، وكلّ عمله تجاهه أن تلقّاه وتفهمه، لأنه يؤمن بأنه لا يمكن إلا أن يكون حقاً أو خيراً ورشداً وسبب سعادة ونجاح وفلاح.

القضية الثانية: دل عليها قول الله عز وجل:

﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾:

أي: وهو يصدّق المؤمنين في أخبارهم لأنهم مؤمنون بالله، وبسبب إيمانهم به وخوفهم من عذابه لا يكذبون مفترين على أحد، إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون، فمعنى ﴿يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يطمئن لإيمانهم فيصدّقهم.

وبيان أنه يصدّق المؤمنين في أخبارهم يشير إلحاحاً إلى أنه لا يصدّق أخبار الفاسقين، حتّى يتبيّن وينتج منها، ولا يصدّق أخبار المنافقين، عملاً بما أمر الله به في الآية (٦) من سورة (الحجرات) ٤٩ مصحف / ١٠٦ نزول) ففيها قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَلَةٍ فَتُصْحِرُوا عَلَى
مَا فَعَلْتُمْ نَذِيرٌ مِّنَ ﴿٦﴾﴾.

ففي بيان أن النبي يؤمن للمؤمنين إشعاراً للمنافقين بأن ما تصوّروه من أنهم
يستطيعون أن يرضوه بالكذب عليه في اعتذارهم له عما يتلغّه عنهم، أمر لا ينطلي
على الرسول، ولو تغاضى عنهم في الظاهر، فإذا لم يكشف بفراسته أحوالهم، نزل
عليه بشأنهم خبر الوحي، فجلبه وضبره عليهم وتغاضيه عنهم غرهم، فظنوا أن
ما يقولونه في معاذيرهم الكاذبة له يصدّقه.

القضية الثالثة: دلّ عليها قول الله عز وجل:

﴿وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾:

أي: والرسول هو رحمة للذين آمنوا منكم أيها المعلنون إسلامهم، أو هو أذن
رحمة لهم، وتظهر رحمته لهم في مجال ما يسمع بأذنه منهم في أمور كثيرة، منها
ما يلي:

— إذا عرض أحد المؤمنين عليه شكوى من أمر في نفسه، أو ماله، أو أهله،
وطلب منه مساعدة ما أسرع إلى نجاته، ما وجد إلى ذلك سبيلاً، أودع الله له، فكان
بذلك رحمة له، أي: سبباً في استفادته خيراً هو من آثار الرحمة.

— إذا جاء أحد المذنبين من المؤمنين فسأل الرسول أن يستغفر الله له، استجاب
لطلبه، فاستغفر له، فغفر الله له، فكان بذلك رحمة له، أي: سبباً في استفادته خيراً
عظيماً هو من آثار الرحمة.

— إذا جاءه مؤمن يسأله عن شيء من أمور دينه يجهله، سمع سؤاله وعلمه،
فكان بذلك رحمة له، أي: سبباً في استفادته علماً دينياً هو خير عظيم له، وهو من آثار
الرحمة.

إلى غير ذلك من أمور.

القضية الرابعة: دلّ عليها قول الله عز وجل:

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

هذه القضية تتضمن توجية تحذير للمنافقين من العذاب الأليم الذي أعده الله عز وجل للذين يؤذون رسوله.

واختير هنا من صفات النبي ﷺ كونه رَسُولَ اللَّهِ، للإشارة إلى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُدَّ أَنْ يَتَّبِعَ لِرَسُولِهِ الَّذِي اصْطَفَاهُ لِتَبْلِيغِ رِسَالَاتِهِ لِلنَّاسِ، وللإشعار بِأَنَّ إِذَاءَ الرَّسُولِ إِذَاءُ اللَّهِ، لِأَنَّهُ مَبْعُوثٌ مِنْ قِبَلِهِ، وَيَحْمِلُ لَهُمْ مَا أَوْحَى اللَّهُ بِهِ إِلَيْهِ، وَكَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ وَيُعِزُّوهُ وَيُوقِرُوهُ وَيُنْصُرُوهُ، لَا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُؤْذُوهُ.

فالمؤمن مُطالب في الردّ على المنافقين الذين يؤذون النبيّ بأن ينذرهم أخيراً بعذاب الله الأليم، مُعلّلاً بأنّ النبيّ هو رسول الله، والله لا يتركُ رسوله يُؤذَى دون أن يُعاقب الذين يؤذونه بعذاب أليم.

• قول الله عز وجل:

﴿يَخِطُّونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يَرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١٦﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿١٧﴾﴾

سبق في عدة نصوص بيان أن المنافقين يلجؤون إلى ستر قبائحهم، وأنواع سلوكهم الدالة على بفاقهم، بأن يحلفوا بالله أيماناً كاذبة، ليصدقهم الرسول وليصدقهم المؤمنون، على اعتبار أن الأصل في المسلم أن لا يخلف بالله كاذباً، وما دامت البينة التي تُثبت جريمته لم تصل إلى مستوى إدانتهم إدانة شرعية، فإنهم يجدون أن أيمانهم الكاذبة تُدرك غنم العقوبة على يد الرسول، أو على أيدي المؤمنين.

ولمّا كان المنافقون يتخذون وسيلة حلف الأيمان الكاذبة مع كلّ نوع من أنواع سلوكهم الدالّ على نفاقهم، اقتضى فضح حالهم تكرير بيان أنّهم يحلفون الأيمان

الكاذبة لستّر نفاقهم، عند المناسبات الداعيات لذلك، مع إضافات تعليلية أو توجيهية أو تحذيرية، ليُعطي التكرير فائدة التأكيد مع التمهيد لإضافة البيان الجديد.

وفي مناسبة بيان إيذاء بعضهم للنبي ﷺ أذبات تزعج الرسول وتغضب المؤمنين، الأمر الذي قد يدفع بعض المؤمنين للانتقام منهم، إبان الله عز وجل أن الذين تبذروا منهم بادرنا الأذى للرسول، بمقتضى ما يظمنونه من كفر وعداء، يسارعون للتخلص من تبعه ما تبذر منهم بأن يجحدوا ما نُقِل عنهم، ويُنكروه إنكاراً كلياً، وبأن يؤكدوا إنكارهم له بحلف الأيمان الكاذبة، فيحلفون بالله على أنهم بُرءاء مما نُسب إليهم، من أقوال أو أفعال آذوا بها رسول الله، فخطب الله المؤمنين بقوله:

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِرُضْوَاكُمْ﴾:

أي: يخلفون بالله ليُطْفئوا حرارة الغضب الذي توهج في قلوبكم ضدهم، فيُرضوكم بالإيمان الكاذبة، فتسكن نائرتكم، فلا تنقموا منهم.

وقد جاء في كثير من الأخبار أن الرسول كان إذا تعرّض لأذى من أحد من الناس، ثار بعض أصحابه كعمر بن الخطاب غاضباً، وقال: دعني يا رسول الله أضرب عنقه، فبابى رسول الله ﷺ، ويأخذ الرجل بالحلم والصفح، وبالإكرام والعطاء أحياناً، وربما صلح حال الرجل، وصار بعد ذلك من فضلاء المسلمين.

بعد بيان هذا من سلوك المنافقين وجه الله عز وجل موعظة عامة، يستفيد منها من كان مؤمناً بالله واليوم الآخر، فقال تعالى:

﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ١٦.

أي: وإن كانوا مؤمنين حقاً عَلمُوا بأن الله أحق بأن يُرضوه من محاولتهم إرضاء المؤمنين بالإيمان الكاذبة ليدفعوا عن أنفسهم النقمة، وعَلمُوا بأن الرسول أحق بأن يُرضوه كذلك، وإرضاء الله ورسوله يكون بالحذر الشديد من أذى الرسول الذي يعرضون أنفسهم بسببه لعذاب اليم، من قبل الرب العزيز العليم.

وإذا أدركوا هذه الحقيقة وآمنوا بها أرضوا الله ورسوله، باجتناّب ما يسخطهما من أذى وغيره.

فمعنى العبارة باختصار: وإن كانوا مؤمنين وجَّهوا همُّهم الأكبر لإرضاء الله ورسوله، فالله أحمقُ بأن يُرضوه، ورسوله أحمقُ بأن يرضوه، ليذرُوا عن أنفسهم العقاب الشديد، فهو عقابٌ لا تحمي منه الأيمان الكاذبة، بل تزيد منه لأنها هي أيضاً تستوجب عقاباً.

وإذا تركنا الصناعة النحويّة، ونظرنا إلى معنى الجملة، وجدنا أنّ جواب الشرط الذي في: ﴿إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ قد جاء سابقاً له، وقد دلّ عليه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ أي: إن كانوا مؤمنين أرضوا الله ورسوله، فالله ورسوله أحمقُ أن يُرضوهما، من إرضاء المؤمنين بالآيمان الكاذبة. ويقول النحاة البصريون: إنَّ جواب الشرط في مثل هذا محذوف دلّ عليه ما قبله.

أما أفراد الضمير في ﴿يُرْضَوْهُ﴾ مع أنّ المراد يُرضوهما، فهو على تقدير: واللَّهُ أحمقُ أن يرضوه، ورسوله أحمقُ أن يرضوه، والغرض الدلالة على أنّ كلّاً منهما أحمقُ بأن يرضوه من محاولتهم إرضاء المؤمنين بالحلف الكاذب، وعليه يكون الكلام من قبيل عطف الجمل، فتأخذ كلّ جملة حقها من الدلالة المستقلة.

ولبيان كون الله ورسوله أحمقُ بالإرضاء من محاولة إرضاء الناس قال الله تعالى بشأن المنافقين:

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَبْدَلَهُمُ النَّارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾﴾

﴿مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ﴾

المُحَادَّةُ هي التصدي للمقاومة والمحاربة، وذلك بملازمة أحد الفريقين حداً مقابلًا أو مناقضاً أو معارضاً للحدّ الذي عليه الفريق الآخر، على سبيل العداء والمخالفة والمضادة، وهي مشتقة من الحدّ الذي يوضع على طرف الأرض لفصلها عن غيرها، ولما كان كلّ فريق من المتعاديّين يتخذ لنفسه حداً مضاداً لحدّ الفريق الآخر سميت حالة التقابل العدائي بينهما أو من أحدهما مُحَادَّةً، وتظهر المحادّة بممارسة بعض الأعمال الكيدية.

والمحاذة كالمشاقفة، إذ كل فريق من المتعادتين يتخذ لنفسه شيقاً من الأرض مضاداً لشقّ عدوه.

في هذه الآية يخاطب الله عز وجل المؤمنين متحدثاً عن المنافقين بما سبق أن أعلمهم به بشأن الذين يحادون الله ورسوله، وذلك فيما أنزله سابقاً في سورة (المجادلة/ ٥٨ مصحف/ ١٠٥ نزول) فقد جاء فيها قوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ يَبَيِّنُ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ مُهِينٍ ۝﴾.

وجاء فيها قوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝﴾.

وجاء فيها قوله تعالى بشأن المنافقين الذين يحادون الله ورسوله:

﴿حَسَبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فِئَسَ الْمَصِيرِ ۝﴾.

وقوله تعالى فيها:

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝﴾.

وقد سبق تدبر هذه النصوص في النصين (٢٧) و (٢٨) من هذه الدراسة عن المنافقين.

ولما كان إنزال هذه النصوص فيما سبق إعلاماً تعليمياً، وكان المنافقون متظاهرين بأنهم مسلمون مؤمنون، كان من المفروض أنهم قد علموا مضمونها، فكان من المناسب أن يقال بشأنهم:

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَبْدَلُوا نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ۝﴾.

أي: فجزأوه أن له نار جهنم حالة كونه خالداً فيها. والضمير في ﴿أنه﴾ ضمير الشأن الخطير العظيم، والاستفهام هنا استفهام تقرير وتقرير وإدانة، أي: قد علموا

ذلك فليَعِدُوا أَنْفُسَهُمْ لِحَمْلِ الْعَذَابِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا، مَا لَمْ يُتُوبُوا إِلَى اللَّهِ، وَيُؤْمِنُوا، وَيَقْلَعُوا عَنْ مُحَادَّةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَيَتَخَلَّصُوا مِنْ خَسَةِ النَّفَاقِ، وَذَرِكَةِ اللَّئِيمِ ذِي الْعَاقِبَةِ الرَّخِيمَةِ.

وبعد تذكيرهم بما سبق أن غلِّموه من عذاب في نار جهنم مع الخلود فيها، لمن يحادِث الله ورسوله، أبان الله تعالى أن من يصير أمره يوم القيامة إلى هذا العذاب يكون يومئذ في خزي عظيم، فقال تعالى مشيراً إلى العذاب المذكور باسم الإشارة الموضوع للمشار إليه البعيد:

﴿ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ (٦٢):

أي: ذلك العذاب في قعر جهنم البعيد مع الخلود فيها هو الخِزْيُ العظيم. أو ذلك الحكم عليهم يوم الدين باستحقاق العذاب المذكور هو الخِزْيُ العظيم.

الخِزْيُ: الوقوع في الشر والعذاب، والذلُّ والهوان، والافتِضاحُ بالقبائح والسيئات والآثام المكتومة المورثة للخلل الشديد منها، والاستحياء مما نزل من ذل وهوانٍ وعذابٍ بحق.

* * *

* قول الله عز وجل:

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُّوا بِإِنَّ اللَّهَ مَخْرُجٌ مَّا تَحْذَرُونَ﴾ (٦٤) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخْشَوْهَ وَنَلْعَبُ قُلْ أَيْلَهُمْ وَعَاقِبَتُهُمْ وَسُورَةٌ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ (٦٥) لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَآئِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ (٦٦).

القراءات:

* قرا جمهور القراء العشرة: [أَنْ تُنْزَلَ] بالبناء للمجهول مع تشديد الزاي.

وقرا ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: [أَنْ تُنْزَلَ] بالبناء للمعلوم مع تخفيف الزاي.

وفي القراءتين تكامل في الأداء البياني، فإذا نَزَلَ اللَّهُ السُّورَةَ الَّتِي يَحْذَرُ المنافقون من تَنْزِيلِهَا، نَجَّ عَنْهُ نَزْوُلُهَا الَّذِي هو اثر التنزيل.

* قرأ جمهور القراء العشرة: [عَلَيْهِمْ] بكسر هاء الضمير.

وقرأ حمزة ويعقوب: [عَلَيْهُم] بضم هاء الضمير.

والقراءتان وجهان عربيان لنطق الكلمة.

* قرأ جمهور القراء العشرة [اسْتَهْزَؤُوا - تَسْتَهْزِئُونَ] بكسر الزاي فيهما وإثبات الهمزة المضمومة.

وقرأ أبو جعفر [اسْتَهْزَؤُوا - تَسْتَهْزِئُونَ] بضم الزاي فيهما وحذف الهمزة في الوصل والوقف. وهو وجه لحمزة عند الوقف فقط.

والقراءتان وجهان عربيان لنطق هذا الفعل.

* قرأ عاصم فقط [إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبُ طَائِفَةً] بنون المتكلم العظيم في: [نَعْفَ] و[تُعَذِّبُ] مع البناء للفاعل ونصب [طَائِفَةً].

وقرأ جمهور القراء العشرة [إِنَّ يُنْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبُ طَائِفَةً] بالياء مع البناء للمجهول في [يُنْفَ] وبالتاء مع البناء للمجهول في [تُعَذِّبُ] ورفع [طَائِفَةً] على أَنْ اللفظ نائب فاعل.

وفي القراءتين تكامل في الأداء البياني وتكامل فكري، فقراءة عاصم يتحدث الله فيها عن نفسه بنون العظمة، وقراءة جمهور القراء يتحدث الله فيها ببناء الفعلين لما لم يُسَمَّ فاعله، لتشمل القراءة في دلالتها ما يحتمل أن يصدر من الرسول أو من المؤمنين من عفو وتعذيب للمنافقين.

* * *

التدبير

جاء في النص الثاني من هذه الدراسة عن المنافقين، وهو ما جاء في الآيات من (٨ - ٢٠) من سورة (البقرة / ٢ مصحف / ٨٧ نزول) بيان أنهم إذا لقوا الذين آمنوا قالوا: آمنا، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا: إنا معكم إنما نحن مستهزئون.

وكان هذا في أوائل المرحلة المدنية، وأوائل ظهور النفاق في المسلمين، واستمر المنافقون الذين لم يهلكوا ولم يتوبوا من نفاقهم بإيمان صحيح صادق، على حالهم إبطاناً للكفر، وتظاهراً بالإسلام على سبيل الاستهزاء بالمؤمنين.

ولما صارت الآيات القرآنية تنزل مع مراحل التزليل فاضحة صفاتهم، ومحدثة عن تصرفاتهم الدالة على نفاقهم، ومحدثة لهم، ومُنذرة بإنزال النعمة بهم، صاروا يحذرون أن تنزل على رؤوسهم مصيبة سورة كاشفة أشخاصهم بالأوصاف المعينة، أشد من سورة (المنافقون) وأن تخاطبهم هذه السورة بصورة مباشرة، فتنبههم بكل ما في قلوبهم من كفر وكيد ومكر وعداوة للرسول والمؤمنين، وأن تحاصرهم بالأوصاف التعيينية التي توضح أشخاصهم، وعندئذ يقعون تحت طائلة المساءلة والمحاسبة والانتقام، من قبل الرسول والمؤمنين.

وقد كشف الله حالة حذرهم المتجدد في نفوسهم، والمثير فيهم القلق والاضطراب وعدم الشعور بالأمن، بقوله:

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾:

أي: تواجهم بالخطاب، وتنبههم بما في قلوبهم من كفر وكيد ومكر وعداوة للرسول والمؤمنين، وتكشف أنهم في استمرار تظاهرهم بالإسلام ما زالوا يستهزئون، فهم على حالهم منذ بدؤوا رحلتهم مع النفاق، كافرون باطنياً ويعلمون إسلامهم استهزاءً، ويعاملون الرسول والمؤمنين معاملة المستهزئين بالدين، والمستهزئين بأشخاص الذين يتعاملون معهم من أهل الإيمان، على اعتبار أن حيلهم الخداعية منطوية عليهم، إذ هم سفهاء ناقصو الذكاء، لا يستطيعون كشف أعدائهم المخالطين لهم، والمتظاهرين لهم بالولاء.

وحين تنزل مثل هذه السورة التي يتخوف المنافقون من نزولها إلى الرسول ﷺ وفيها مواجهة للمنافقين بإنابائهم بما في قلوبهم من كفر وكيد ومكر وعداوة، فإنها تنزل بركة عليهم، بوساطة تبليغ الرسول ﷺ.

وقد جاء في القرآن التعبير بإنزال الكتب الربانية إلى الناس، وإنزالها على الناس في عدة نصوص، ملاحظاً في هذا الإنزال تبليغ الرسول لهم، مثل:

(١) قول الله تعالى بشأن اليهود في سورة (البقرة / ٢ مصحف / ٨٧ نزول):

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْتُونَنَا بِمَاءٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾﴾

(٢) وقول الله عز وجل في سورة (البقرة) أيضاً خطاباً للمسلمين:

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُم بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾﴾

(٣) وقول الله عز وجل بشأن اليهود والنصارى في سورة (المائدة / ٥ مصحف /

١١٢ نزول):

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِم مِّن رَّبِّهِمْ لَآكُلُوا مِن قَوْفِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْنَصَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٨١﴾﴾

ونلاحظ أنه عُذِّي فعل الإنزال بحرف الجر «على» في قوله تعالى:

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَن تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾

لما في إنزال مثل هذه السورة التي يحذرونها من نقمة نازلة عليهم بسببها.

وقد يلاحظ في النصوص التي عُذِّي فيها الإنزال بحرف الجر «على» ما في النصوص المنزلة من تكاليف ألزم بها الربُّ العليُّ الأعلى.

وأكثر النصوص قد عُذِّي فيها الإنزال بحرف الجر «إلى» إشارة إلى ما في المنزل من خير عظيم يهديه الله لعباده.

وبعد كشف هذا الحذر الذي يتجدد في نفوس المنافقين حتى عُقِيَ قلوبهم كلما نزلت آيات تكشف بعض صفاتهم دون تعيين أشخاصهم لعامة المؤمنين، علم الله عز وجل رسوله وكل مؤمن معه أن يقول لهم مضمون ما جاء في قوله تعالى:

﴿قُلِ اسْتَخِرُوا إِلَهَ اللَّهِ فَيُخْرِجَ مَا تُخْذَرُونَ ﴿٦٦﴾﴾

أي: قل لهم بأسلوب التوجيه العام لا بأسلوب الخطاب الإفرادي: استهزئوا بالله والرسول والمؤمنين بتظاهركم بالإسلام مخادعة وكذباً كما يخلو لَكُمْ، فَإِنَّ الْأَمْرَ لَن يَطُولَ بِكُمْ كَثِيراً، فقد أخبرنا ربنا بأنه مُخْرِجٌ من بواطنكم إلى ظواهركم ما تَحْذَرُونَ أَنْ يظهر وينكشف للرسول وللمؤمنين.

وجاء التعبير باسم الفاعل «مخرج» الذي يُستَعْمَلُ في الحال بحسب الأصل، للدلالة على أَنَّ عمليات إخراج ما في صدورهم بالبيان القرآني، أو بالامتحانات القاسية، كالامتحان في غزوة تبوك، عملياتٌ قد بدأت فعلاً.

وما يحذرونه هو كَشَفُ هُويَّاتهم المشيرة بالتعيين إلى أشخاصهم.

وقد كشفت أحداث غزوة تبوك عدداً من أفرادهم بالتعيين، فمنهم من كشفهم الرسول ﷺ بما نزل عليه من وحي بشأنهم، ووضعهم موضع المساءلة للإدانة، ومنهم من كشفهم بعض المسلمين وأخبر الرسول بمقالاتهم.

وخطب الله رسوله بقوله:

﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ

كُنْتُمْ تُسْتَهْزِئُونَ ﴿٥٠﴾ لَا تَعْنِدُوا فِكْرَ تُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۚ

أي: وَلَمَّا وَضَعْتَهُمْ مَوْضِعَ الْمَسْأَلَةِ فِي مَجْلَسِ مُحَاكَمَةٍ عَنْ أَقْوَالِهِمْ الَّتِي يَقُولُونَهَا فِيمَا بَيْنَهُمْ مِنْ أَقْوَالٍ تَدُلُّ عَلَى كُفْرِهِمْ وَاسْتِهْزَائِهِمْ، وَأُثِّبَ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَالُوهَا بِاعْتِرَافِهِمْ أَوْ بِالْبَيِّنَةِ، لَيَقُولُنَّ: إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ، أي: لَمْ نَكُنْ جَادِينَ فِيمَا قُلْنَا، وَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مَنَاعِي سَبِيلِ الْمُزَاحِ وَالْمَدَاعِبَةِ وَاللَّعِبِ بِالْأَقْوَالِ وَالْخَوْضِ فِيمَا لَا يُرَادُّ مِنْهُ مَعْنَاهُ، بِقَصْدِ التَّرْوِيجِ عَنِ النَّفْسِ، وَعِبَارَتِهِمْ فِيهَا قَصْرٌ.

وهذا دَفَاعٌ اعْتِزَالِيٌّ مِنْهُمْ، بِأَنَّهُمْ لَمْ يَقْصِدُوا مَضْمُونُ مَا قَالُوا، وَإِنَّمَا كَانُوا يَخُوضُونَ وَيَلْعَبُونَ فِي الْأَقْوَالِ عَلَى سَبِيلِ الْمُزَاحِ.

ومن وقائع هذه الظاهرة من ظواهر المنافقين السلوكية ما يلي:

• جاء في السيرة عند ابن إسحاق قوله:

وقد كان رهطٌ من المنافقين، منهم دبيعة بن ثابت، أخو بني عمرو بن عوف،

ومنهم رجلٌ من أشجع، حليفٌ لبني سلمة، يُقالُ له مُخْشَنُ بْنُ حُمَيْرٍ^(١)، يُبَيِّسِرُونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وهو مُنْطَلِقٌ إِلَى تَبُوكَ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: أَتَحْسِبُونَ جِلَادَ بَنِي الْأَصْغَرِ (أي: الروم) كَقِتَالِ الْعَرَبِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَاللَّهِ لَكَأَنَّا بِكُمْ غَدًا مُقَرَّبِينَ فِي الْجِبَالِ، إِرْجَافًا وَتَرْهِيًا لِلْمُؤْمِنِينَ.

فَقَالَ مُخْشَنُ بْنُ حُمَيْرٍ، وَاللَّهِ لَوَبَّدْتُ أَنِّي أَفَاضِي عَلَى أَنْ يُضْرَبَ كُلُّ رَجُلٍ مِنَّا مِثَّةَ جِلْدَةٍ، وَإِنَّا نَتَغَلَّبُ أَنْ يَنْزِلَ فِينَا قُرْآنٌ لِمَقَالَتِكُمْ هَذِهِ.

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ: أَذْرَكَ الْقَوْمَ فَلَانْتَهَمَ قَدْ احْتَرَقُوا^(٢)، فَسَلَّهْمَ عَمَّا قَالُوا، فَإِنْ أَنْكَرُوا فَقُلْ: بَلَى، قُلْتُمْ كَذًا وَكَذَا.

فَانْطَلَقَ إِلَيْهِمْ عُمَارٌ، فَقَالَ لَهُمْ، فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَغْتَبِرُونَ إِلَيْهِ، فَقَالَ وَدِيعَةُ بْنُ ثَابِتٍ، وَرَسُولُ اللَّهِ وَاقِفٌ عَلَى نَاقَتِهِ، فَجَعَلَ يَقُولُ وهو آخِذٌ بِحَقَبِهَا (وهو خَبْلٌ يُشَدُّ عَلَى بَطْنِ الْبَعِيرِ غَيْرِ الْحِزَامِ الَّذِي يُشَدُّ بِهِ الرَّحْلُ) يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ.

• وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَجُلٌ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فِي مَجْلِسٍ: مَا رَأَيْتُ مِثْلَ قَرَانِنَا هَؤُلَاءِ، أَرْغَبُ بَطُونًا، وَلَا أَكْذَبُ أَلْسِنًا، وَلَا أَجَبَنَ عِنْدَ اللَّقَاءِ، فَقَالَ رَجُلٌ فِي الْمَجْلِسِ: كَذِبْتَ، وَلَكِنَّكَ مُنَافِقٌ، لِأَخْبَرَنُ رَسُولَ اللَّهِ، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

وَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ رَسُولُهُ كَيْفَ يَسْتَكْمِلُ مُحَاكِمَةَ الْمُنَافِقِينَ عَلَى مَقَالَتِهِمْ وَاعْتِزَارِهِمْ بِأَنَّهُمْ إِنَّمَا كَانُوا يَخُوضُونَ وَيَلْعَبُونَ، أَيْ: يَخُوضُونَ فِي الْكَلَامِ وَيَلْعَبُونَ، كَمَا يَخُوضُ اللَّاعِبُونَ فِي نَهْرٍ أَوْ بَرَكَةٍ مِنَ الْمَاءِ بِقَصْدِ التَّرْوِيجِ عَنِ النَّفْسِ، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَرَسُولُهُ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٧﴾ لَا تَعْتَذِرُوا فَعْدَكُمْ مُبَدَّدَ إِيْمَانِكُمْ...﴾.

(١) قَالَ ابْنُ هِشَامٍ وَيُقَالُ: مُخْشِي.

(٢) احْتَرَقُوا: أَيْ: هَلَكُوا بسببِ الْمَقَالَةِ الَّتِي قَالُوهَا فِيمَا بَيْنَهُمْ.

اشتمل هذا التعليم على بقية عناصر مجلس محاكمتهم بعد إثبات ما قالوا باعترافهم أو بالبينّة، وبعد اعتذارهم بأنهم كانوا يخوضون ويلعبون.

أولاً: رفض الاعتذار وإثبات أن ما كان منهم هو من قبيل الاستهزاء بالله وآياته ورسوله.

ثانياً: توبيخهم وتقريهم على استهزائهم بالله وآياته ورسوله وهم يدعون أنهم مسلمون.

دلّ عليهما قول الله في التعليم.

﴿أَيُّهَا اللَّهُ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ قَسَّهَازُوتَ؟﴾:

أي: إن الخوض واللعب في القضايا الجادة التي تتعلق بأمور الدين، سواء أكانت من العقائد، أو العبادات، أو الأخلاق، أو الجهاد في سبيل الله، أو سياسة الدولة الإسلامية، أو غير ذلك، من الاستهانة والاستهزاء بالله وآياته المتزلات بالوصايا والأحكام، ورسوله المبعوث لتبليغ دينه، ودعوة الناس إلى سبيله، وقيادة من آمن به، وتوجيههم لمجاهدة من أبى وكفر حتى تكون كلمة الله هي العليا.

فمن سخر بعقل ما يقصد منه تحقيق مطلوب ما من مطالب الدين في أي أمر من أموره فهو في الحقيقة يسخر ويستهزئ بالله وآياته ورسوله.

لذلك فهو يقاضى على عمله الذي يتنافى مع مقتضى ولائه للإسلام الذي أعلنه، ولجماعة المسلمين الذين انتمى إليهم، ويؤيخ ويقرع ويدان بجريمته.
وعبارة:

﴿أَيُّهَا اللَّهُ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ قَسَّهَازُوتَ؟﴾:

فيها تقديم المعمول على عامله للإشعار بشناعة الاستهزاء بالله وآياته ورسوله، أو للدلالة على القصر، أي: ما حلا لكم أن تستهزئوا إلا بالله وآياته ورسوله.

ثالثاً: إيقاف محاولتهم الدفاع عن أنفسهم بتلفيق المعاذير، دلّ على هذا قول الله تعالى في التعليم:

﴿لَا تَعْتَذِرُوا﴾:

أي: قد انكشف أمركم، وظهر جرمكم، فلا تتعجبوا أنفسكم وتتعبوا من يحاكمكم بأن تتحلوا الأعذار الكاذبة، لتخلصوا أنفسكم من جريمة المقالات التي تدينكم بالكفر، بعد أن كنتم أعلنتم مقالات إسلامية جعلتكم بحسب الظاهر ضمن أهل الإسلام والإيمان.

رابعاً: إصدار الحكم عليهم بالردة، أي: بالكفر بعد الإيمان.

دلّ على هذا قول الله تعالى في التعليم:

﴿قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾.

وقد دلّ هذا على أن الاستهزاء بالله وآياته ورسوله من التصرفات التي تدین بالكفر.

وبعد الحكم عليهم بالكفر يكونون بين حالتين:

* إما أن يتوبوا، ويتخلصوا من النفاق، ويصلح حالهم ظاهراً وباطناً.

* وإما أن يصبروا على كفرهم ونفاقهم.

وقد إبان الله عز وجل أنّ المنافقين بعد أن تواتر عليهم أدلة صدق الرسول، وأن الإسلام حق، ولا سيما حينما يكشف الرسول من أمرهم بما ينزل عليه من الوحي، ما لم يطلع عليه أحد من الناس غيرهم، يكونون طائفتين:

* طائفة تتوب إلى الله، وتؤمن إيماناً صادقاً، فيعفو الله عنها، ما دامت على قيد الحياة ولم ينزل بها عقاب الله.

وتصدق الطائفة بواحد فأكثر.

* وطائفة يصبرون على كفرهم ونفاقهم، فيعذبهم الله يوم الدين، بسبب أنهم كانوا في الدنيا مجرمين.

فقال الله عز وجل:

﴿إِنْ تَعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾.

أي: إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُرْجَى تَوْبَتُهُمْ نُغَذِّبْ طَائِفَةً أُخْرَى لَا تُرْجَى تَوْبَتُهُمْ
لأنهم مَرَدُّوا عَلَى الْكُفْرِ وَالنِّفَاقِ، وتعذيبهم يكون بسبب أنهم كانوا في الدنيا مجرمين،
أي: كافرين منافقين.

وفي هذا البيان إلماح إلى أَنَّ الْمُنَافِقِينَ يُسْتَأْبِرُونَ بَعْدَ إِدَانَتِهِمْ بِمَا يُثَبِّتُ رَدَّتَهُمْ،
فمن تاب غُفِيَ عَنْهُ، وَوُضِعَ مَوْضِعُ الْمَرَاقَبَةِ، ومن لم يُعْلِنْ تَوْبَتَهُ أُدِينَ بِالرَّدَّةِ، وَعُوقِبَ
عِقَابَ الْمُرْتَدِّينَ.

وقد روي أَنَّ أَحَدَ الَّذِينَ قَالُوا: إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قَدْ تَابَ وَتَخَلَّصَ مِنَ
النِّفَاقِ، وَهُوَ مُخَشَّنُ بْنُ حُمَيْرٍ - أَوْ اسْمُهُ مُخَشِّنٌ - وَقَدْ غَيَّرَ اسْمَهُ وَجَعَلَ اسْمَهُ عَبْدَ
الرَّحْمَنِ، وَسَأَلَ اللَّهَ أَنْ يَقْتُلَ شَهِيداً لَا يَعْلَمُ بِمَكَانِهِ، فَقَتَلَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ وَلَمْ يَوْجَدْ لَهُ أَثَرٌ.

قال عكرمة في تفسير هذه الآية، كَانَ رَجُلٌ بِمَنْ إِذَا شَاءَ اللَّهُ عَفَا عَنْهُ يَقُولُ:
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْمَعُ آيَةَ أَنَا أُغْنَى بِهَا، تَقْشَعُرُ مِنْهَا الْجُلُودُ، وَتَجَلُّ مِنْهَا الْقُلُوبُ، اللَّهُمَّ
فاجعل وفاتي قتلاً في سبيلك، لا يقول أحدٌ أَنَا غَسَلْتُ، أَنَا كَفَنْتُ، أَنَا دَفَنْتُ.

قال: فَاصْبِ يَوْمَ الْيَمَامَةِ فَمَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا وَقَدْ وَجَدَ غَيْرُهُ.

قال ابن إسحاق: وَكَانَ الَّذِي غُفِيَ عَنْهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مُخَشَّنُ بْنُ حُمَيْرٍ، فَتَسَمَّى
عَبْدَ الرَّحْمَنِ، وَسَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَقْتُلَهُ شَهِيداً لَا يَعْلَمُ بِمَكَانِهِ، فَقَتَلَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ، فَلَمْ
يُوجَدْ لَهُ أَثَرٌ.

الْجُرْمُ وَالْجَرِيمَةُ: التَّعْذِي، وَالذَّنْبُ الْكَبِيرُ. وَقَدْ أُطْلِقَ لَفْظُ «الْمُجْرِمِينَ» فِي
الْقُرْآنِ مُقَابَلًا لِلْمُسْلِمِينَ، وَوَصْفًا لِلْمُعْذِبِينَ فِي النَّارِ.

فيظهر أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُمْ فِي الْإِصْطِلَاحِ الْقُرْآنِيِّ مَرْتَكِبُو الْإِثْمِ مِنْ مَسْنُوءِ دَرَكَةِ
الْكُفْرِ، لِذَلِكَ فَهَمُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ.

* قول الله عز وجل:

﴿الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمْ

الْفٰسِقُوْنَ ﴿٧﴾ وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقَاتِ وَالْكٰفِرَآءَ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ﴿٨﴾ كَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوْا اَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَّاَكْثَرَ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوْا بِمَالِكُمْ فَاَسْتَمْتَعْتُمْ بِمَخَلَقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِمَخَلَقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِيْ خَاضُوْا اَوَّلَٰتِكُمْ حِطَّتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاُوْلٰتِكُمْ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ﴿٩﴾

إن تشابه الظواهر السلوكية يَدُلُّ على تشابه الصفات النفسية، وهو الأمر الذي يجعل المتشابهين جنساً واحداً، أو نوعاً واحداً أو صنفاً واحداً متميزاً من سائر أصناف الناس، فبعضهم من جنس بعضهم الآخر، أو من نوعه أو من صنفه.

هذا ما دلَّ عليه قول الله تعالى يُمَيِّزُ صِنْفَ الْمُنَافِقِينَ مِنْ سَائِرِ أَصْنَافِ النَّاسِ:

﴿الْمُنٰفِقُوْنَ وَالْمُنٰفِقَاتِ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾:

أي: هم ذكورهم وإناثهم صنف متميز من سائر أصناف الناس، وإذا تركنا مصطلح علماء المنطق قلنا: بَعْضُهُمْ مِنْ جِنْسٍ بَعْضُهُمْ الْآخَرُ، إذ هم متشابهون في ظواهرهم السلوكية، وفي صفاتهم النفسية، فإذا نظرت إلى بعضٍ منهم فرداً أو جماعة وَجَدْتَهُ مِنْ جِنْسٍ بَعْضٍ آخَرٍ مِنْهُمْ، للتشابه الشديد بين أفراد المنافقين والمنافقات، والضمير في [بعضهم] يعود على المنافقين والمنافقات جميعاً، وَاسْتُخْدِمَ ضميرُ الذكور من باب التغليب.

والدليل على أنهم جنسٌ مُتَمَيِّزٌ تشابهُ أفرادهم في ظواهرهم السلوكية، وفي صفاتهم النفسية.

• فمن ظواهرهم السلوكية ظاهرتان:

الظاهرة الأولى: أنهم يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ، وقد دلَّ على هذه الظاهرة قوله تعالى:

﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾:

أي: يأمرون بما نهى الدينُ عنه، وينهون عما أمرَ الدينُ به، على نقيض ما هو

مطلوبٌ منهم، بمقتضى انتمائهم إلى الإسلام وجماعة المسلمين، فالمؤمنون يأْمُرُونَ بالمعروف وينهَوْنَ عن المنكر، أما المنافقون فعلى النقيض من ذلك.

المَعْرُوفُ: بعد نزول الوصايا الربّانية والشرائع والأحكام الدينية، هو ما جاء في الدين الأمرُ به إلزاماً أو ترغيباً، وكلُّ ما أمر به الدين هو خيرٌ، وكلُّ ما هو خيرٌ للناس فقد أمر به الدين إلزاماً أو ترغيباً.

والمُنكَرُ: بعد نزول الوصايا الربّانية والشرائع والأحكام الدينية، هو ما جاء في الدين النهي عنه، إلزاماً أو ترغيباً، وكلُّ ما نهى الدين عنه فهو لا خير فيه، أو ما فيه من شرٍّ وضُرٍّ أكثر ممّا فيه من خير ونفع، وكلُّ ما شرٌّ أو ضُرٌّ أكثر من نفعه فقد نهى عنه الدين إلزاماً أو ترغيباً.

الظاهرة الثانية: أَنَّهُمْ بُخْلَاءُ شَحِيحُونَ، وقد دلّ على هذا الخلق من أخلاقهم أَنَّهُمْ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ عن الإنفاق في سبيل الله وفي وجوه الخير بوجه عام، كما قال تعالى:

﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾.

أصل قبض اليد يدلّ على ضمّ أصابعها على بطن الكف، واستعمل قبض اليد كناية عن البخل والشح، لأنّ البخل بالعطاء يقبض أصابعه على بطن كفه، ولا يسّطها.

* ومن صفاتهم النفسية أَنَّهُمْ نَسُوا الله، أي: تركوا العمل بكلّ ما جاء عن الله في كتابه، وعلى لسان رسوله.

دلّ على هذه الصفة قول الله تعالى:

﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾:

أي: تركوا العمل بما أمر الله بالعمل به وأهملوه، حتى لم يبق له في ذاكرتهم وجود، فتركهم الله لأنفسهم ولم يعتن بهم، ولم يمدّهم بالتوفيق والمعونة.

أصل النسيان في اللغة: هو الترك، والترك ينشأ عن الاستهانة بالشيء والإهمال له، والإنسان متى ترك شيئاً زمناً طويلاً ذهب من ذاكرته، فلم يبق له فيها وجود، وهذا

هو النسيان المشهور. لكن الله عز وجل لا يضل ولا ينسى وفق هذا المعنى للنسيان، فبقي أن المراد الترك، وفق أصل المعنى اللغوي للنسيان.

ولا داعي لفهم النسيان بالنسبة إلى الله على معنى الغياب عن دائرة التذكر الحاضر، وحمل الاستعمال على المشاكلة التي يذكرها علماء البلاغة، ما دام أصل المعنى اللغوي صحيحاً ولا يحتاج إلى تاويل.

* ولهم صفات أخرى كثيرة في ظواهرهم السلوكية، وفي صفاتهم النفسية، يجمعها عنوان عام هو أنهم فاسقون.

دل على هذه الكلية الجامعة لكل صفاتهم السلوكية الظاهرة والباطنة، قول الله تعالى:

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٦٧):

الفسق: هو العصيان، والخروج عن طريق الهدى والدين القويم، والخروج عن طاعة الله، وهو استعمال إسلامي، وأصل الفسق في اللغة خروج الرطبة من قشرتها، فالعرب تقول: إذا خرجت الرطبة من قشرتها: فسقت الرطبة، ومعلوم أنه متى خرجت الرطبة من قشرتها تعرضت للفساد بسرعة، وكذلك الفاسق من الناس.

وجاء تعريف طرفي الإسناد في [هم الفاسقون] للدلالة على أن المنافقين هم المستوفون في أنواع سلوكهم كل عناصر الفسق، حتى كأنهم هم المنفردون باستيعاب كمال حقيقة الفسق.

وبعد أن ميز الله عز وجل صنف المنافقين من سائر أصناف الناس، أبان عقوبتهم التي وعدهم بها هم وسائر الكفار، فقال تعالى:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ (٦٨):

يُستعمل فعل «وَعَدَ» في الخير والشر، وكذلك فعل «أوعد» يقال وعده وأوعده خيراً أو شراً. فلذا لم يذكر الموعود كأن فعل «وَعَدَ» في الخير، وفعل «أوعد» في الشر، على رأي الأزهري.

وَيُعَذِّبَانِ إِلَى الْمَفْعُولِ بِهِ الثَّانِي دُونَ حَرْفِ فَيَقَالُ: وَعَذُّهُ كَذَا وَأَوْعَدَهُ كَذَا، وَيُعَذِّبَانِ إِلَى الْمَفْعُولِ بِهِ الثَّانِي بِالْبَاءِ، فَيَقَالُ: وَعَدَهُ وَأَوْعَدَهُ بِكَذَا.

دَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الْعُقُوبَةَ الْمَقْرَّرَةَ لِلْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكَافِرِينَ وَالْكَافِرَاتِ تَشْتَمِلُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ:

الأول: أَنْ يَدْخُلُوا نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا يَوْمَ الدِّينِ، لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا.

الثاني: طُرْدُهُمْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَإِبْعَادُهُمْ عَنْ مَجَالَاتِ تَنْزِلَاتِهَا.

الثالث: أَنْ عَذَابُهُمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ عَذَابٌ مُقِيمٌ لَا يَنْتَحَوُّ وَلَا يَفْتَرُ وَلَا يَسْكُنُ. كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ (الزخرف/ ٤٣ مصحف/ ٦٣ نزول):

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۖ لَا يُفَرِّغُهُمْ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ (٧٥)

﴿مُبْلِسُونَ﴾:

أي: سَاكُونَ، يَأْسُونَ، نَادِمُونَ.

﴿جَهَنَّمَ﴾:

اسْمٌ عَلِمَ مِنْ أَسْمَاءِ دَارِ الْعَذَابِ الَّتِي أَعَدَّهَا اللَّهُ لِيُعَذَّبَ فِيهَا الْكَافِرِينَ وَالْعَصَاةَ يَوْمَ الدِّينِ، وَهُوَ مَمْنُوعٌ مِنَ الصَّرْفِ لِلْعِلْمِيَّةِ وَالنَّاتِيَةِ.

وَيَقَالُ لِلْقَعْرِ الْبَعِيدِ فِي اللَّغَةِ: جَهَنَّمَ، وَبَثْرُ جَهَنَّمَ، أَي: بَعِيدَةُ الْقَعْرِ.

وَاسْتَعْمِلَ هُنَا لَفْظَ جَهَنَّمَ اسْمًا لِلْمَكَانِ، لِذَلِكَ أَضِيفَ [إِلَيْهِ لَفْظُ «نَارٍ» عَلَى مَعْنَى مَا فِي الْمَكَانِ مِنْ أَجْرَامٍ مُشْتَعِلَةٍ وَلَهَبٍ.

وَمَعْنَى وَعَذَّبَهُمْ نَارَ جَهَنَّمَ: وَعَذَّبَهُمْ دُخُولَ نَارِ جَهَنَّمَ.

﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾:

أي: هِيَ تَكْفِيهِمْ بِمَا فِيهَا مِنْ عَذَابٍ لَا يَحْتَاجُ مَزِيدًا.

﴿وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾:

أي: وَطَرَدَهُمْ مِنْ مَوَاطِنِ تَنْزِلَاتِ رَحْمَاتِهِ، وَأَبْعَدَهُمْ عَنْهُ.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ ٦٨ :

أي: لا يقتصر عذابهم في جهنم على عذاب يأتيهم فيها حيناً بعد حين، تتخلله فترات راحة وسكون، بل لهم فيها عذاب مقيم دائم، لا يتحول عنهم، ولا يفتر ولا يسكن.

بعد هذا إبان الله عز وجل أن المنافقين والكفار بعد بعثة محمد ﷺ حالهم كحال الكافرين والمنافقين الذين كانوا من قبلهم من أهل القرون الأولى، فقال تعالى:

﴿كَأَلَيْسَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقَيْهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقَيْكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخُلُقَيْهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ٦٩ :

﴿بِخُلُقَيْهِمْ﴾ :

الخلاق الحظ والنصيب من الأمور المحبوبة المرغوبة للنفس.

﴿فَاسْتَمْتَعُوا﴾ :

الاستمتاع هو الانتفاع بالشيء مدة طويلة من الزمن ولكن لا بُد أن يأتي على المستمتع به الفناء والزوال.

﴿وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ :

أصل الخوض المشي في الماء وتحريكه، وإثارة ما في أرض النهر من طين يُعكر صفاء الماء، ثم استعجل في التلبس بالأمر والتصرف فيه.

ومن التوسع استعمال الخوض بمعنى اللبس في الأمر للتضليل، والخوض في الكلام اللبس فيه، بإدخال الباطل والكذب فيه ضمن الحق.

وأطلق الخوض في مال الله بمعنى التصرف فيه بما لا يرضاه الله، وأطلق الخوض بمعنى الطعن والكفر والاستهزاء بآيات الله.

والمراد اللعب واللَّهو في دين الله للناس، وعدم أخذه بجدّ، رغم أنّ عواقب المخالفة وخيمة.

الَّذِي: موصول حرفي يؤوّل هو وما بعده بمصدر، والتقدير: وخضتم كخوضهم، هذا على مذهب الفراء ويونس، وهو واضح وله شواهد عربية.
وموصول اسمي على رأي الآخرين، والتقدير: وخضتم خوضاً كالخوض الذي خاضوه.

* * *

التدبّر

كما أبان الله عزّ وجلّ التشابه بين أفراد المنافقين الأمر الذي يجعلهم صفّاً مميّزاً من سائر أصناف الناس، أبان أيضاً أنّ الكافرين والمنافقين بعد بعثة محمد ﷺ يشبهون الكافرين والمنافقين السابقين من أهل القرون الأولى، في ظواهرهم السلوكية وفي أحوالهم النفسية، فالإنسان هو الإنسان، متى اتّخذ لنفسه مبدأ في الحياة، تشابهت تصرفاته مع الذين اتّخذوا مثل مبدئه، في باطنه، وفي ظاهره، فخاطب الله المنافقين والكافرين الذين جاء ذكرهم في الآية السابقة بأسلوب الحديث عن الغائب، وهذا من الالتفات في أساليب الكلام، وهو هنا من الغيبة إلى الخطاب، فقال تعالى لهم:

﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾.

أي: أنتم أيها المنافقون والكافرون المخاطبون كالكافرين والمنافقين الذين من قبلكم من أهل القرون الأولى.

فالذين كانوا من قبلكم:

﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا﴾:

أي: فأنتم أشباههم في هذا مع نقص في قوتكم عنهم وفي أموالكم وأولادكم، ولم تحم السابقين قوتهم وكثرة أموالهم وأولادهم، من نعمة الله، فأهلكهم الله بسبب كفرهم وفسقهم وفجورهم وعدوانهم على رسل ربهم.

ووجد الذين من قبلكم ما لديهم من قُوَّةٍ وأموالٍ وأولادٍ فاغترَوا.
﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾ :

أي: فاستمتعوا مُدَّةً من الزَّمنِ بنصيبهم المقدَّر لهم من متاع الحياة الدنيا في رحلة امتحانهم فيها.
ووجدتم أنتم ما لذيكم من قُوَّةٍ وأموالٍ وأولادٍ فاغترزتم.

﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ﴾ :

أي: فاستمتعتم مُدَّةً مِنَ الزَّمنِ بنصيبكم المقدَّر لَكُمْ من متاع الحياة الدنيا في رحلة امتحانكم فيها، كما استمتع الذين من قبلكم، فأنتم عُرضَةٌ لأن ينزل بكم مثل ما نزل بهم من عذاب الله.

واستهْتُم بِأُمُورِ الدِّينِ كما استهان الذين من قبلكم، واتَّخَذْتُمْ دِينَ الله لكم لَهْوَاً وَلَعِباً.

﴿وَحُضُّتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ :

أي: وسلكنتم مُسَلَكَ الطُّغْيَانِ والكُفْرِ والاستهزاء بآيات الله، وبدينه لعباده، وبرسوله المبعوث إليكم، كما فعل الذين كفروا وناقضوا من قبلكم من أهل القرون الأولى بآيات الله وبدينه لعباده وبرُسلِهِ الذين أرسلهم إليهم.

أفتريدون أن تعرفوا كيف كانت عاقبة الذين كَفَرُوا وناقضوا من قبلكم من أهل القرون الأولى، ليكون ما جرى لهم موعظة لكم؟

﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٣٠).

حِطَّتْ: أي: بَطُلَتْ وذهبت دون أن تحقق لَهُمْ ما يَرْجُونَ، وكلَّ عَمَلٍ لَا يُحَقِّقُ الغاية المرجوة منه فقد حِطَّ، أي: بَطُلَ، فلا يَرْجَى منه نفع.

إنَّ أعمال الكافرين والمنافقين التي عملوها لتحقيق غاياتٍ غير الاستمتاع

بحفظهم المقدّرة لهم في الحياة الدنيا، ذات غايتين:

الغاية الأولى: انتصارهم على رسل الله والذين آمنوا بهم وأتبعوهم بصدق، وهذه الغاية لم تتحقق لهم، لأن الله نصر رسله والذين آمنوا معهم، وأهلك الكافرين والمنافقين، فأحبط أعمالهم التي كانوا قد عملوها ضد الرسل والمؤمنين، وهذا من إحباط أعمالهم في الدنيا.

الغاية الثانية: تحقيق فوائد ومنافع أخروية لهم على أعمال صالحة يعملونها، على تقدير صحة أبناء يوم القيامة وما فيه من دينونة، أو منافع وفوائد أخروية على أعمال يتقرب بها المشركون إلى شركائهم، لتقربهم إلى الله زلفى، فيثيبهم عليها يوم الدين.

وهذه الأعمال كلها أعمال باطلة لا يقبلها الله عز وجل، فلا يكون لهم منها نفع عند الله في الآخرة، لأن شرط قبول الأعمال عند الله، أن تكون في طاعته، وابتغاء مرضاته، وأن لا يشرك فيها العامل مع الله أحداً، وأن تكون أثراً من آثار الإيمان الصحيح الصادق، بكل عناصر القاعدة الإيمانية.

وهذا من إحباط أعمالهم في الآخرة.

وبهذا التحليل نفهم معنى قوله تعالى:

﴿أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

وإذ قد حبطت كل أعمالهم في الدنيا والآخرة، فقد استحقوا بعدل الله الخلود في عذاب جهنم، فكانوا بذلك أشد الخاسرين، لأنهم خسروا أنفسهم، وخسروا نجاتهم، وخسروا سعادتهم، وأدخلوا أنفسهم بكسبهم في العذاب الأليم الخالد، فمن الواضح البين أن يكونوا هم الخاسرين المستجمعين لكل عناصر الخسران، فقال الله تعالى:

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

أي: أولئك البعداء عن رحمة الله، والبعداء في عمق جهنم دار العذاب هم الخاسرون من أهل القرون الأولى، ويلحق بهم أمثالهم من الكافرين والمنافقين بعد

بعثة محمد ﷺ، في إحباط الأعمال، وأنطباق وصف الخسران الأكبر، لأن سنة الله في عباده واحدة.

• قول الله عز وجل:

﴿الَّذِينَ يَبْتِغِي السَّعْيَ وَالْمُؤْتَقَاتِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٧):

• قرأ جمهور القراء العشرة [رُسُلُهُمْ] بضم السين.

وقرأ أبو عمرو فقط [رُسُلُهُمْ] بإسكان السين.

والقراءتان وجهان عربيان لنطق الكلمة، فالتسكين تخفيف يستعمله بعض العرب.

بعد أن واجه الله عز وجل المنافقين والمنافقات وسائر الكفار بالخطاب في الآية السابقة بقوله: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ...﴾ عاد إلى الكلام عنهم بأسلوب الحديث عن الغائب، وفق الأسلوب الذي يسميه البلاغيون الالتفات، والغرض إثارة الأفكار والنفوس لتكون في حالة انتباه، مع إشعار سائر زمر الناس بأنهم معنيون بالخطاب، ولو لم يكونوا من الزمرة المتحدث عنها، ففهم مختلف البيانات الدينية أمر مطلوب من الجميع، يضاف إلى ذلك أغراض أخرى تستفاد من الالتفات، كالإعراض عن المعرضين، أو المدبرين، واستخدام الأسلوب غير المباشر.

فقال الله تعالى:

﴿الَّذِينَ يَبْتِغِي السَّعْيَ وَالْمُؤْتَقَاتِ مِن قَبْلِهِمْ﴾:

أي: ألم يوصل إلى المنافقين والمنافقات وسائر الكفار خبر بارز مؤثر مخيف عن إهلاك الكفار الذين كانوا من قبلهم من أهل القرون الأولى.

جعل وُصول الخبر بوساطة تبليغ المخبرين بمشابهة إتيان الخبر بنفسه، فعبر عن

وصوله بالإتيان، ولَمَّا كان خبر إهلاكهم أمراً عظيماً بارزاً مثيراً سَمَاءُ الله نَبَأً، فالتبأ من الأخبار ماله بروز وظهور ويهتم به الناس عادةً.

ونبأ إهلاك كُفَّار أهل القرون الأولى قد كان متداولاً مستفيضاً عند أهل الأخبار ورؤاتها، باعتبار أن آثار إهلاكهم في بلدانهم ما زالت باقية، وجاء أيضاً التذكير به، وتفصيل ما تستدعي الحكمة تفصيله من أحوالهم التي كانوا عليها، والتي أدت إلى إهلاك الله لهم، فيما نزل قبل سورة (التوبة) من قرآن.

واستدعت الحكمة البيانية ذكر أسماء بعض الذين أهلكهم الله من كُفَّار أهل القرون الأولى، فذكر الله ستة أقوام منهم كانوا يعيشون في الأرض التي تتحرك ضمنها قبائل العرب من عَدَن إلى الشام وإلى العراق، وقد جاء ذكرهم في الآية على طريقة بذل بعض من كل، اكتفاء بذكر معظمهم الدال على المقصود من لفت الأنظار إلى مواطن العظة.

فقال الله تعالى :

﴿قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾.

(١) أما قوم نوح فقد أهلكهم الله بالطوفان، كما هو مبين في القرآن وعند أهل الأخبار.

(٢) وأما عاد قوم هود عليه السلام فقد أهلكوا بريح صرصر عاتية.

(٣) وأما ثمود قوم صالح عليه السلام فقد أهلكوا بالصيحة.

(٤) وأما قوم إبراهيم عليه السلام فقد كانوا في العراق، وقد كان ملكهم النمرود، كان ملكاً جباراً ذا سلطان عظيم، وقد أراد إحراق إبراهيم عليه السلام بالنار، فجعلها الله على إبراهيم برداً وسلاماً، وروي أن الله أهلك جيش النمرود بالبعوض، وأنه عذب النمرود ببعوضة دخلت أنفه، وأنها سببت له أوجاعاً شديدة مستديمة في رأسه، والله أعلم كيف تم إهلاك كفار قوم إبراهيم عليه السلام.

(٥) وأما أصحاب مدين قوم شعيب عليه السلام فقد أهلكوا بالرجفة، أي: بزلزال دمر ديارهم وكان سبب إهلاكهم.

(٦) وأما المؤتفكات فهي قرى قوم لوط عليه السلام، وقد أهلكهم الله برفع أرضهم وكفنها، أي بقلعها، وجعل أعاليها أسافلها، ويقذفها بحجارة من سجيل مسومة، ولأنها اتفكت أي انقلبت، سماها الله مؤتفكات، بمعنى منقلبات.

واكتفى القرآن بالإشارة الضمنية إلى إهلاك هؤلاء الأقوام، ويعد ذلك أوجز الله سبب إهلاكهم فقال تعالى :

﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ يَآبَسَتْ﴾ :

أي : أتتهم رسلهم بالمعجزات البينات، والآيات المنزلات البينات، والحجج والبراهين البينات، فلم يستجيبوا وأصرّوا على عنادهم وكفرهم ومقاومة رسل ربهم، فأنذرهم رسلهم بعذاب الله، فلم يردعوا، فأهلكهم الله .

فهل كان إهلاك الله لهم ظلماً؟!

الجواب: هذا لا يمكن أن يكون بحالٍ من الأحوال، فقال الله تعالى :

﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ يَظْلِمُهُمْ وَلَكِنَّ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٧).

اللام في : ﴿يَظْلِمُهُمْ﴾ جاءت بعد كونه منفي، فهي على ما يقول علماء العربية لامُ الجحود، ويؤتى بهذه اللام بعد كونه منفي لتأكيد النفي بأبلغ تعبير.

ولكن الله في كونه قوانيناً ومنناً ثابتة لا تبديل لها ولا تحويل فيها، ومن هذه السنن ما يظهر في الأشياء المادية، فمن أدخل يده في النار أحرق الله بالنار يده، ومن رمى نفسه من شاطئ على صخرة، حطمه الله وأهلكه بالصخرة التي رمى نفسه عليها، ومن هذه السنن ما يظهر في غير الأشياء المادية، فمن أسرف في الفواحش من الأمم سلط الله عليهم الأمراض والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم، ومن كفر وفسق وفجر من الأمم سلط الله عليهم المهلكات.

إذن، فالذين يباشرون الأسباب المهلكة بمقتضى سنن الله في الأسباب والمسببات هم الذين يظلمون أنفسهم، فقال الله تعالى :

﴿وَلَكِنَّ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٧).

أَنْفُسَهُمْ: مَفْعُول به لـ ﴿يَظْلُمُونَ﴾ قَدْ مَ على فعله لإفادة الحصر، أي: لم يظلمهم أحدٌ ولكن ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بأنفسهم.

وجاء التعبير بـ ﴿كَانُوا﴾ لأنهم ساعة إهلاكهم لَمْ يَكُونُوا مباشرين لظلم أنفسهم، ولكنهم كانوا قبل ذلك مباشرين الأسباب التي ظلموا بها أنفسهم، باعتبار أنها تؤدي بمقتضى سنن الله لإهلاكهم.

* قول الله عز وجل:

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَبِالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا أَنْهَارٌ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٢﴾﴾.

* قرأ جمهور القراء العشرة: [وَرِضْوَانٌ] بكسر الراء.

وقرأ شعبة عن عاصم: [وَرِضْوَانٌ] بضم الراء.

والقراءتان وجهان عربيان لنطق الكلمة.

التدبر

في مقابل بيان أَنَّ المنافقين والمنافقات يَكُونُونَ في المجتمع البشري صفًا متميزًا في صفاته النفسية، وظواهره السلوكية، وبيان ما وعد الله هذا الصنف من الناس مع سائر الكفار من جزاء يوم الدين، وذلك في الآيات من (٦٧ - ٦٩).

إبان الله عز وجل في هاتين الآيتين من السورة (٧١ - ٧٢) أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَكُونُونَ في المجتمع البشري صفًا متميزًا أيضًا، في صفاته النفسية وظواهره السلوكية، وإبان أيضًا ما وعد الله هذا الصنف المقابل من الناس من جزاء يوم الدين.

فالمؤمنون والمؤمنات لا يقتصرون على أنهم صنف متميز في صفات أفرادهم النفسية، وظواهرهم السلوكية، فبعضهم من بعض، وبعضهم أيضاً أولياء بعض، واقتصر النص على ذكر أن بعضهم أولياء بعض، لأنه يلزم من كون بعضهم أولياء بعض، أن يكون بعضهم من بعض، أي: وهم صنف واحد متميز من بين سائر أصناف الناس، في الصفات النفسية والسلوكية، فقال الله عز وجل:

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾:

أي: المؤمنون والمؤمنات يتبادلون فيما بينهم الحب والود والتناصر والتآخي والتعاون والتكافل، وكل ما يدخل تحت مفهوم الموالاة.

وجاء في غير هذا النص بيان أن اليهود والنصارى بعضهم أولياء بعض، وأن الظالمين بعضهم أولياء بعض، وأن الكافرين أولياء الشيطان.

وفي مقابل كون المنافقين والمنافقات يأمرُونَ بالمنكر وينهَوْنَ عن المعروف، لأن حالة نفوسهم منكوسة، فالمؤمنون والمؤمنات يأمرُونَ بالمعروف وينهَوْنَ عن المنكر، لأن حالة نفوسهم سوية، متلائمة مع الفطرة التي فطر الله الأشياء عليها، لم تفسد ولم تتكسر، فقال الله تعالى في وصفهم:

﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

وقيامهم بهذه الوظيفة يحمي المجتمع الإسلامي من الانحراف والفساد، ومن تغلب عوامل الشر فيه على عوامل الخير.

وفي مقابل كون المنافقين والمنافقات قَطَعُوا صلتهم بالله حتى نسوا الله، وقبضوا أيديهم شحاً فلا يؤدُّونَ زكواتِ أموالهم، فالمؤمنون والمؤمنات يجددون صلتهم بالله دوماً؛ فيقيمون الصلاة ويبدلون ما يجب عليهم أن يبدلوه من أموالهم فيؤدُّونَ الزكاة، فقال الله تعالى في وصفهم:

﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾.

وفي مقابل كون المنافقين والمنافقات فاسقين عصاة لله ورسوله، فالمؤمنون والمؤمنات يطيعون الله ورسوله ويبذلون جهدهم حتى يكونوا عاملين بما أمر الله

ورسوله، ومجتنبين ما نهى الله عنه ورسوله، فقال الله تعالى في وصفهم:

﴿وَطُيعُونَ أَلَّهَ وَرَسُولَهُ﴾:

أي: ويجتذون طاعتهم لله ورسوله، مع كل عمل لله فيه أو لرسوله أمراً أو نهياً.

وإذا غلبتهم أهواؤهم وشهواتهم فوقعوا في المعاصي فسبحهم الله ويغفر لهم، إذا استغفروا وأتبعوا السيئات الحسنات، وإشارة إلى هذا قال الله عز وجل:

﴿أُولَئِكَ سَرَّحْنَاهُمُ اللَّهُ﴾.

وهذا للمؤمنين والمؤمنات مقابل معاملة المنافقين والمنافقات بالنسيان أي: بالترك والإهمال ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾. إن سقوط المؤمنين والمؤمنات في المعاصي يستدعي أن يعاملهم الله بعزته وقوته الغالبة، تطبيقاً لمقتضى العدل، لكن رحمة الله سبقت غضبه، فهو يعاملهم برحمته فيغفر لهم ويعفو عنهم، وقد يُبدل الله سيئاتهم حسنات، فقال الله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾:

أي: فمن حكمته تعالى أن يعامل المؤمنين والمؤمنات النائبين المستغفرين بالرحمة، فيعفو عنهم، أو يغفر لهم، ولا يعاملهم بالعزة التي من مقتضاها أن يجازيهم بالعدل.

وفي مقابل وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم، أبان الله عز وجل أنه وعد المؤمنين والمؤمنات وعداً يشتمل على ثواب عظيم جاء تفصيله في قوله تعالى:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

الجنة: اسم لما يحتوي على أشجار وثمار وزروع وأنهار وقصور، وكل ما يمتنع النفس والحواس، وأطلقت اسماً لدار النعيم التي أعدّها الله لسكنى المؤمنين يوم الدين، وهي تشتمل على جنات باعتبار أقسامها، ووصفت الجنات في القرآن غالباً

بأنها تجري من تحتها الأنهار، لأنَّ الجنات لا تستوفي عناصر كمالها إلا بالأنهار التي تجري من تحتها.

وأضيفت جنات يوم الدين إلى كلمة «عَذْنٍ» إحدى عشرة مرة في القرآن، ومعنى «جَنَاتِ عَذْنٍ» جنات ثبات واستقرار دائم، و«جَنَاتِ عَذْنٍ» هي ما يكون منها وسط الجنات أيضاً.

يقال لغة: عَذَنَ بالمكان يَعْدُنُ وَيَعْدُنُ عَذْنًا وَعُدُونًا إِذَا اسْتَقَرَّ فِيهِ وَثَبَتْ، وَمَرَكَزُ كُلِّ شَيْءٍ مَعْدِنُهُ. وتَقُولُ لغة: عَذْنْتُ الْبَلَدَ إِذَا تَوَطَّيْتُهُ.

وقد أبانت هذه الآية أَنَّ الله عَزَّ وَجَلَّ قد وعَدَ المؤمنين والمؤمنات أَنْ يُدْخِلَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، أي: أَسَاساً مُفَصَّلَةً، كُلُّ قِسْمٍ مِنْهَا يُسَمَّى جَنَّةً، ضِمَّنَ الْجَنَّةَ الْعَظْمَى الْجَامِعَةَ لِهَذِهِ الْجَنَّاتِ، وَتَجْرِي تَحْتَهَا جَمِيعاً الْأَنْهَارُ الْمُخْتَلِفَةُ الْأَصْنَافِ وَالْأَوْصَافِ.

وَوَعَدَهُمْ أَيْضاً أَنْ يُسَكِّنَهُمْ مَسَاكِنَ طَيِّبَةً هِيَ قُصُورٌ عَظِيمَةٌ، فِيهَا كُلُّ مَا يَشْتَهُي سَاكِنُوهَا، وَفَوْقَ مَا يَخْطُرُ عَلَى بَالِهِمْ حَتَّى يَرْضَوْا، وَحَتَّى لَا يَجِدُوا فِي تَصَوُّرِهِمْ مَا يَطْلُبُونَ، وَهَذِهِ الْمَسَاكِنُ الطَّيِّبَةُ قَدْ جَعَلَهَا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمْ فِي جَنَّاتِ عَذْنٍ، أَيْ: فِي جَنَّاتٍ ثَبَاتٍ وَاسْتِقْرَارٍ دَائِمٍ، وَلَعَلَّهَا تَكُونُ فِي وَسْطِ جَنَّاتٍ مِنْ حَوْلِهَا كَثِيرَةٌ وَاسِعَةٌ وَمَمْتَدَّةٌ فَوْقَ مَا يَطْمَعُ الطَّامِعُونَ.

وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ مَا فِي الْجَنَّاتِ مِنْ نَعِيمٍ يُفَرِّغُهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ بَعْدَ أَنْ يَجِدُوا أَنَّهُمْ قَدْ نَالُوا مَا لَا يَتَصَوَّرُونَ مَزِيداً عَلَيْهِ، فَإِذَا أَفْرَغَ اللهُ عَلَيْهِمْ رِضْوَانَهُ وَجَدُوا هَذَا الرِّضْوَانَ أَعْظَمَ مِنْ كُلِّ مَا نَالُوا مِنْ نَعِيمِ الْجَنَّاتِ.

روى البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ:

«إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُونَ: لَيْكَ زَيْنَا وَسَعْدَتُكَ، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ. فيقول: هل رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ نَعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، فَيَقُولُ: أَلَا أُعْطِيَكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ؟. فَيَقُولُونَ: يَا رَبُّ وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟. فيقول: أَجَلُ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي، فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا».

فهذا الرضوان الذي يُجِلُّهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ على المؤمنين والمؤمنات في جنات النعيم يوم الدين، هو أَكْبَرُ وَأَعْظَمُ مِنْ كُلِّ مَا فِيهَا مِنْ نَعِيمٍ.

ويعد بيان هذا الجزاء العظيم الذي أعدَّه الله عَزَّ وَجَلَّ للمؤمنين والمؤمنات يوم الدين قال تعالى:

﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٧٦):

أي: ذَلِكَ الجزاء الرَّفِيعُ النَّفِيسُ الذي يناله المؤمنون والمؤمنات يوم الدين، هو الفوز العظيم.

الفوز: يأتي بمعنى النجاة من الشر، وبمعنى الظفر، وبمعنى الرِّيح، وكلُّ هذه المعاني تتحقَّق للمؤمنين والمؤمنات في الجنات، إذ قد خلصوا من عذاب النار، وظفروا بالجنة، ونالوا ربحاً عظيماً جليلاً.

* قول الله عَزَّ وَجَلَّ:

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ جَهْدُ الْكَفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ﴾ (٧٣):

سبق في سورة (الأحزاب / ٣٣ مصحف / ٩٠ نزول) في أواسط العهد المدني أن أُنذِر الله عَزَّ وَجَلَّ المنافقين والذين في قلوبهم مَرَضٌ والمرجفين في المدينة، بأنهم إن لم يتوبوا عن أعمالهم الكبدية ضدَّ الرسول والإسلام وجماعة المسلمين، فإنَّه سيَلْطَمُ رسولُه عليهم، فيُفْرِيه بالانتقام منهم، وعدم الإغضاء عن أعمالهم، حتَّى يُلْجِئَهُمْ ذَلِكَ إلى الخروج من المدينة، وعدم مجاورة الرسول فيها، أو يُخْرِجُوا طَرْدًا، وعندئذ ينكشف ما في قلوبهم من كفر، وما في نفوسهم من شرٍّ، ويسقط قناعُ النفاق، فيُلاحِقُونَ بأنهم مَرْتَدُونَ كافرين، فيؤْخِذُونَ بأيدي المؤمنين ويُقَتِّلُونَ قَتِيلًا أَيْنَمَا وَجَدُوا، وهو ما جاء بيانه في الآيات من (٦٠ - ٦٢) من سورة (الأحزاب).

وقد سبق تدبُّر هذه الآيات في رقم (٣) من توابع النص (١٣) من هذه الدراسة، وهو الآيات من (٩ - ٢٧).

وفي الثلث الأخير من المرحلة المدنية اقتضت الحكمة البَذءَ بالمراحل الأولى من تسليط النبي ﷺ على المنافقين، إذ ما زالت طوائف منهم تمارس الأعمال الكيدية ضد الرسول والإسلام وجماعة المسلمين، فأنزل الله عز وجل على رسوله في سورة (التحریم / ٦٦ مصحف ١٠٧ نزول):

﴿يَتَأْتِيَهِمُ النَّبِيُّ جِهْدُ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ ۝١﴾

وقد سبق تدبر هذه الآية في النص (٢٩) من هذه الدراسة عن المنافقين، فليُرجع إليه.

وهذه الآية نفسها قد أعاد الله إنزالها في سورة (التوبة / ٩ مصحف / ١١٣ نزول) مع اقتراب انتهاء مهمّة الرسول ﷺ في الحياة الدنيا، واستمرار بعض أهل النفاق في ممارسة أعمالهم الكيدية ضد الرسول والإسلام وجماعة المسلمين.

ونتساءل عن الحكمة من إعادة تنزيلها دون تغيير في أي لفظ من ألفاظها؟

الذي يظهر لي - والله أعلم - ما يلي:

إنّ الجهاد المأمور به في القرآن ذو مستويات بعضها أشد من بعض، وهو بالنسبة إلى جهاد الكفار الصرحاء يبدأ بجهاد الدعوة، فجهاد الجدل بالتي هي أحسن، فجهاد الصبر على أذاهم، فجهاد مضايقتهم بما يكرهون، فجهاد عدم التغاضي عن سيئاتهم بالعقاب عند القدرة على ذلك، وهكذا حتى جهاد قتالهم قتالاً عاماً، مع جهاد تأليف قلوبهم بالمال.

أما المنافقون فإنّ جهادهم يتخذ في مراحله الأولى أسلوباً غير أسلوب الكافرين الصرحاء، وهو الأسلوب الذي اتبعه الله معهم، والذي تدل عليه نجوم التنزيل التي عالجت أمورهم ومشكلاتهم ومكايدهم ونفوسهم وأفكارهم منذ بدء المرحلة المدنية، ويظهر في هذا الأسلوب كشف صفاتهم دون تحديد أشخاصهم، ومعالجتهم بالبيان والإقناع والإنذار مع الإغضاء، وعدم تنفيذ العقوبات التي تقتضيها بعض أعمالهم، ماداموا يتسترّون، ويتذرّعون بالمعاذير، والأكاذيب، ويشاركون في ظواهر الأعمال

الإسلامية الجماعية، ويحلفون الأيمان بالله على الكذب لستر مكايدهم، وتغطية نفاقهم المحشور بالكفر.

ثم إبان نزول سورة (التحريم) في أوائل الثلث الأخير من العهد المدني، اقتضت الحكمة الربانية التوجيه لمجاهدتهم مثل مجاهدة الكفار المجاهرين بكفرهم، فأشركهم الله مع الكفار في توجيه النبي لمجاهدتهم.

وفهم من هذا التوجيه اتباع أسلوب التدرج في مجاهدتهم، وهو الأسلوب الذي أبانه الله عز وجل في كتابه حول جهاد الكافرين الصرحاء، منذ بدايات العهد المكي، حتى مرحلة التوجيه لمقاتلتهم فالأمر به، والذي كانت الدعوة الحكيمة أوله، وكان القتال قمته وذروة سنامه^(١).

ولما استمر بعض أهل النفاق يمارسون أعمالهم الكيدية، واقتربت مهمة الرسول ﷺ تنتهي في الحياة الدنيا، وكان هذا إبان نزول سورة (التوبة) اقتضت الحكمة تكرير إنزال هذه الآية بنصها دون تغيير في أي لفظ من ألفاظها.

وفي تكرير هذا الإنزال إشارة إلى أن الوقت قد حان لاتخاذ بعض أساليب القوة والعنف ضد المنافقين، تحت عنوان الجهاد المأمور به بشكل عام، لأنه يشمل كل مستوياته.

وهذا يؤذن بأنه إذا اقتضت الحكمة معاقبتهم ولو بالقتل فإنهم يعاقبون بذلك، ويبقى اختيار معاملتهم بما تقتضيه أحوالهم متروكاً للرسول ﷺ، فلخلفائه من بعده، ولأمراء المؤمنين ما دام للمسلمين دولة قائمة، تعمل بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ.



* قول الله عز وجل:

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ هُمَا
يَمُوتَانِ أَوْ مَاتَ أَحَدُهُمَا لَئِنْ أَعْثَبَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبَا يَكْ خَيْرًا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ

(١) انظر «باب الجهاد» في كتاب «بصائر المسلم المعاصر» للمؤلف.

يَسْتَوِلُوا بِعَذَابِهِمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧١﴾

في هذه الآية بيان خمس ظواهر سلوكية لبعض المنافقين هي من آيات كُفْرِهِمْ باطنًا، وسترهم لهذا الكفر بقناع النفاق:

الظاهرة الأولى: أَنَّهُمْ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ كَاذِبِينَ عَلَى أَنَّهُمْ لَمْ يَقُولُوا مَا نُقِيلُ عَنْهُمْ مِنْ كَلَامٍ يَدِينُهُمْ بِالْكَفْرِ.

الظاهرة الثانية: أَنَّهُمْ قَالُوا كَلَامًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ كَافِرُونَ بَاطِنًا، فَمَا نُقِيلُ عَنْهُمْ حَقًّا، وَهَذِهِ شَهَادَةٌ مِنَ اللَّهِ يُصَلِّقُ بِهَا مَنْ أَخْبَرَ الرِّسُولَ عَنْهُمْ بِمَا قَالُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ.

دَلَّ عَلَى هَاتَيْنِ الظَّاهِرَتَيْنِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآيَةِ:

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾.

عبارة ﴿كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ تنازع عليها عاملان هما الفعلان في: ﴿مَا قَالُوا﴾ وفي ﴿وَلَقَدْ قَالُوا﴾.

أما على رأي البصريين من النحاة فـ ﴿كَلِمَةَ﴾ مفعول به لـ ﴿وَلَقَدْ قَالُوا﴾، ومعمول: ﴿مَا قَالُوا﴾ ضميرٌ محذوف يعود على ﴿كَلِمَةَ﴾ وجاز حذفه لأنه فضلة، وليس عُمْدَةً (أي: ليس أحد رُكْنِي الإسناد). وأما على رأي الكوفيين فيجعلون المتنازع عليه معمولاً للفعل الأول على عكس رأي البصريين.

﴿كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾:

أي: كلاماً مُكْفَرًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ كَافِرُونَ.

وقد ورد في سبب نزول هَاتَيْنِ الظَّاهِرَتَيْنِ أَنَّهُ لَمَّا كَثُرَ نَزُولُ الْقُرْآنِ فِي أَحْدَادِ غَزْوَةِ تَبُوكَ بِشَأْنِ الْمُنَافِقِينَ وَذَمِّهِمْ، قَالَ الْجَلَّاسُ بْنُ سُوَيْدِ بْنِ الصَّامِتِ، وَوَدِيعَةُ بْنُ ثَابِتٍ: كَانَ مُحَمَّدٌ صَادِقًا عَلَى إِخْوَانِنَا الَّذِينَ هُمْ سَادَتُنَا وَخِيَارُنَا لَنَحْنُ شَرُّ مَنْ الْحَمِيرِ، فَقَالَ عَامِرُ بْنُ قَيْسٍ لِلْجَلَّاسِ: أَجَلْ، وَاللَّهِ إِنَّ مُحَمَّدًا لَصَادِقٌ مُصَلِّقٌ، وَإِنَّكَ لَشَرُّ مِنَ الْجِمَارِ، وَأَخْبَرَ عَامِرُ بْنُ قَيْسٍ النَّبِيَّ ﷺ بِذَلِكَ، وَجَاءَ الْجَلَّاسُ فَحَلَفَ بِاللَّهِ إِنَّ

عامراً لكاذب، وحلف عابراً: لَقَدْ قَالَ، وقال: اللَّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَى نَبِيِّكَ شَيْئاً، فنزل قول الله تعالى:

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾.

وأخرج ابن إسحاق وابن أبي حاتم عن كعب بن مالك قال: لما نزل القرآن فيه ذكر المنافقين، قال الْجَلَّاسُ: وَاللَّهِ لَئِنْ كَانَ هَذَا الرَّجُلُ صَادِقاً لَتَحْنُ شَرُّهُ مِنَ الْحَمِيرِ، فَسَمِعَهَا عُمَيْرُ بْنُ سَعْدٍ، فَقَالَ: وَاللَّهِ يَا جَلَّاسُ إِنَّكَ لَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ، وَأَحْسَنُهُمْ عِنْدِي اثَرًا، وَأَعَزُّهُمْ عَلَيَّ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ يَكْرَهُهُ، وَلَقَدْ قُلْتُ مَقَالََةً لَئِنْ ذَكَرْتُهَا لَتَنْفَضَحَنَّكَ، وَلَئِنْ سَكَتَ عَلَيْهَا لَتَهْلِكَنِي، وَإِلْحَادُهُمَا أَشَدُّ عَلَيَّ مِنَ الْآخَرَى، فَمَشَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَهُ مَا قَالَ الْجَلَّاسُ. فَخَلَفَ بِاللَّهِ مَا قَالَ، وَلَكِنْ خَلَبَ عَلَيَّ عُمَيْرٌ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾.

وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن أنس بن مالك قال: سَمِعَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ رَجُلًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ يَقُولُ وَالنَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ: إِنْ كَانَ هَذَا صَادِقاً لَتَحْنُ شَرُّهُ مِنَ الْحَمِيرِ، قَالَ زَيْدٌ: هُوَ وَاللَّهِ صَادِقٌ وَأَنْتَ شَرُّهُ مِنَ الْحَمَارِ، فَرَفَعَ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَجَحَدَ الْقَائِلُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا...﴾ الآية.

وأخرج ابن جرير، والطبراني، وأبو الشيخ، وابن مردويه عن أبي عباس قال: كان رسول الله ﷺ جالسا في ظِلِّ شَجَرَةٍ فَقَالَ:

«إِنَّهُ سَيَأْتِيكُمْ إِنْسَانٌ يَنْظُرُ إِلَيْكُمْ بِغَيْنِي شَيْطَانٍ، فَإِذَا جَاءَكُمْ فَلَا تَكَلِّمُوهُ».

فلم يلبثوا أن طَلَعَ رَجُلٌ أَرْزَقَ، فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ:

«غَلَامٌ تَشْتُمْنِي أَنْتَ وَاصْحَابُكَ؟».

فانطلق الرجل فجاء باصحابه فخلعوا بِاللَّهِ مَا قالوا، حتى تجاوز عنهم، وأنزل

الله:

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا...﴾ الآية.

أقول:

هذه الروايات تدلُّ على أَنَّ الآيةَ تتحدَّث عن ظاهرة للمنافقين تكرر حدوثها من عتَّة أفراد أو جماعات منهم، وأنَّ الأقوال التي قالوها تعبِّر عن كُفْرهم برسول الله ﷺ، وبما جاء به عن ربِّه.

الظاهرة الثالثة: وُصُول بعضهم بعد الصبر الطويل على كتم ما في قلوبهم، إلى أن يتفجَّر ما في باطنهم، فَيُعْلِنُوا في بعض مجالسهم الخاصة أمام بعض المسلمين الصادقين كُفْرَهُمْ، بعد أن كانوا قد أعلنوا إسلامَهُمْ واستسلامَهُمْ.

دَلَّ على هذه الظاهرة قول الله تعالى في الآية:

﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾.

إنَّ عطف هذه الجملة بحرف العطف «الواو» يدلُّ على أنَّها تتحدَّث عن ظاهرة غير ما بذر من بعضهم إذ قالوا كَلِمَةُ الْكُفْرِ، لأنَّها لو كانت هي سَبَبُ الحكم عليهم بالكُفر لكان الظاهر أن يكون العطف بالفاء، فيُقال: ولقد قالوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ فَكَفَرُوا بعد إسلامهم، لكنَّ لما جاء العطف بالواو كان علينا أن نفهم أنَّ ما بعدها يُؤسِّسُ قضيةً جديدة، يضاف إلى هذا أنَّ النطق بكلمة الكفر قد لا يدلُّ على الكفر لاحتمال أن يكون نطقها عن إكراه، أو عن غلط، أو عن تأويل لمعنى غير مكفِّر.

الظاهرة الرابعة: أنَّهم همَّوا بإحداث حدث خطير بين المسلمين، لكنَّ الله عزَّ وجلَّ خيَّبَهُمْ، وأفسَدَ خططهم، وقد دَلَّ على هذه الظاهرة قول الله تعالى في الآية:

﴿وَهُمْ أَيْمَانُكَ أَنْزَلْنَا﴾.

أنَّهم توجَّهوا النَّفسَ للقيام بفعلٍ ما، دون أن يصل إلى مستوى الإرادة القويَّةِ الجازمة، التي من أثرها التنفيذ بحزم.

ونوال الشيء هو الحصول عليه.

ورد في حادثة هذا الهمَّ أنَّ اثني عشر رجلاً من المنافقين اتفقوا فيما بينهم، حينما كان الرَّسولُ راجعاً إلى المدينة من غزوة تبوك مع جيش المسلمين، أن يترصَّدوه

عند غَفَبَةٍ بالطريق مشرفة على وادٍ، فإذا اعتلاها ليلاً زحموا راحلته ببرواحلهم، ودفعوه عن راحلته إلى الوادي.

وبينما كان رسول الله ﷺ سائراً، وقد أخذ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ بخطام راحلته يقودها، وكان حذيفة بْنُ الْيَمَانِ يسوقها، إِذْ أَحْسَسَ حذيفةُ بْنُ الْيَمَانِ بأنهم مقبلون نحو ركب رسول الله ﷺ، فصاح بهم حذيفةُ ففروا وتفرقوا، وقد سبق في الفقرة (٧) من موجز غزوة تبوك عرض قصّة هؤلاء كما جاءت في رواية البيهقي عن حذيفة، وما جاء عند الإمام أحمد من زيادة.

الظاهرة الخامسة: أنهم ناقمون من الإسلام والرسول والمسلمين على الرغم من كلّ الخيرات التي استغنّوا بها بسبب الإسلام، والفوائد التي حصلوا عليها من غنائم وغيرها، وقد دلّ على هذه الظاهرة قول الله تعالى في الآية:

﴿وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ...﴾ (٧٤)

يقال لغة: نَقَمَ الشَّيْءُ نَقْمَهُ وَيَقْمَهُ يَقْمُهُ، إِذَا أَنْكَرَهُ وَكَرِهَهُ، فمعنى ﴿وَمَا نَقَمُوا﴾: وما أنكروا وما كرهوا ﴿إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

أي: لا يوجد في الواقع أمر يقتضي نَقْمَتَهُمْ من الله ورسوله بسبب الإسلام الذي اضطُّروا أن يَتَّبِعُوا إليه نفاقاً، إنهم لم يحصل لهم بسبب إسلامهم إِلَّا غِنًى بَعْدَ فَقْرٍ، وَعِزٌّ بَعْدَ ذُلٍّ، وَأَمْنٌ بَعْدَ خَوْفٍ، وهذه أمور لا تُبِيرُ نَقْمَةَ إِنْسَانٍ عَاقِلٍ سَوِيٍّ، إِنَّ مَا أَظْهَرَهُ مِنْ إِسْلَامٍ وَمُتَابَعَةٍ لِلرُّسُولِ عَلَى سَبِيلِ الْمَخَادَعَةِ وَالنِّفَاقِ لَمْ يَجْلِبْ لَهُمْ إِلَّا خَيْرٌ دُنْيَوِيًّا، فَمَا بِاللَّهُمْ يَكِيدُونَ وَيَعْمَلُونَ أَعْمَالاً يَقْبِضُونَ بِهَا التَّخْلَصَ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَمِنَ الرُّسُولِ وَمِنْ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ، أَيْرِيدُونَ أَنْ يَقْلِبُوا الْأَوْضَاعَ لِيُحَرِّمُوا مِنْ هَذَا الْخَيْرِ الَّذِي أَصَابَهُ ۱؟

ففي حصر دواعي نَقْمَتِهِمْ بإغناء الله لهم من فضله تأكيدٌ لنفي وجود أي شيء يقتضي نَقْمَتَهُمْ بآبلغ تعبير.

وهذا من تأكيد مضمون الخبر بما يشبه ضده، ويُعرف عن البلاغيين بتأكيد المدح بما يشبه الذم، إِلَّا أَنَّ عبارة البلاغيين قاصرة على موضوع المدح، مع أَنَّ الأمر يشمل كل خبر في المدح وغيره.

والضمير في ﴿مَنْ قَضَيْهِ﴾ يعود على الله عز وجل، وعطاء الرسول الذي كان سبب إغنائهم إنما هو عطاء من فضل الله.

الفَضْلُ: هو في الأصل الزيادة، والبقية من الشيء، واستعمل الفضل بمعنى الابتداء بالإحسان والعطاء من الخير ماديًّا كان أو معنويًّا، واشتهر بهذا المعنى.

بعد بيان هذه الظواهر الخمس من ظواهر المنافقين السلوكية فتح الله لهم باب التوبة وأغراهم بها، وأنبههم بالتحذير والإنذار بالعذاب الأليم إن تولَّوْا ولم يتوبوا، ولم يكثرثوا للإغراء ولا للتحذير، فقال الله تعالى:

﴿فَإِنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ خَيْرٌ لَّهُمْ﴾:

أي: فإن يرجعوا إلى الإيمان الصادق الصحيح الذي فطروا عليه، وإلى الطاعة والاستقامة عملاً بدواعي فطرتهم الأولى يَكُنْ رجوعهم ذلك خيراً لهم.

﴿يَكُ﴾ أصلها ﴿يَكُنْ﴾ حُذِفَت النون تخفيفاً، وهذا الحذف عند العرب جائز في فعل ﴿يَكُونُ﴾ بشرط كونه مجزوماً بالسكون، غير متصل بضمير نصب، ولا بساكن، كما في النص هنا.

والخير الذي يفرهم الله به يكون بتوبة الله عليهم، وبالظفر بالجنة مع أهل الإيمان، وروى أن الجلاس بن سويد تاب وحسن إسلامه.

وفي التحذير قال الله تعالى:

﴿وَلَنْ يَسْأَلُوا عَذَابَ اللَّهِ الْعَذَابَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾:

أي: وإن يُذْهِبُوا وَيَتَّعِدُوا عن الإيمان والطاعة مصرين على الكفر والنفاق يُعَذِّبُهُمُ الله عذابين: عذاباً أليماً مُعْجَلاً في الدنيا، وعذاباً أليماً مُؤْجَلاً يذوقونه في الآخرة يوم الدين.

وحين ينزل بهم العذاب المعجل في الدنيا، لا يكون لهم في الأرض أدنى ولي يتولَّى أمرهم لدفع عذاب الله عنهم، أو التخفيف منه، أو الشفاعة لهم فيه، ولا يكون

لهم في الأرض أدنى نصير يُنصِرُهُمْ ضِدَّ جُنْدِ اللَّهِ الَّذِينَ يُسَلِّطُونَ عَلَيْهِمْ.

أما في الآخرة فالأمر كله يومئذ لله وحده، ويومئذ لا بدع الله لذي سلطان سلطاناً، ولا لذي سبب سبباً، لقد انتهى يوم الابتلاء والتسخير، وحلَّ يوم الجزاء الذي لا يكون فيه سلطان إلا لله، ولا يشفع فيه أحدٌ لأحد إلا بإذنه.

* قول الله عز وجل:

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِذَا آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا آتَيْنَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿٧٨﴾

* قرا جمهور القراء العشرة: ﴿الْغُيُوبِ﴾ بضم الغين.

وقرا حمزة وشعبة عن عاصم: ﴿الْغُيُوبِ﴾ بكسر الغين.

والقراءتان وجهان عريان لنطق الكلمة.

تحدثت هذه الآيات عن بعض المنافقين، وقد كان من شأنهم أنهم قالوا: لئن آتانا الله من فضله مالا كثيراً لنصدقنَّ ولنكوننَّ من الصالحين، فلما آتاهم الله من فضله مالا كثيراً نقضوا عهدهم، وبخلوا به، فلم يؤدوا ما فرض الله في أموالهم، فكان نقضهم لعهدهم وبخلهم بما أوجب الله عليهم سبباً في استقرار النفاق في قلوبهم بمقتضى سنة الله في القلوب والنفوس، حتى نهاية آجالهم في الحياة الدنيا، ولقائهم ربهم للحساب والجزاء.

وفي قصص من نزلت هذه الآيات بسبب ما كان منهم، ذكر الرواة عدة روايات:

(١) أخرج أبو الشيخ عن الحسن، أن رجلاً من الأنصار عاهد الله هذا العهد، فمات ابن عم له فورث منه مالا، فبخل به، ولم يقب بما عاهد الله عليه، فأعقبه بذلك نفاقاً في قلبه إلى أن يلقاه.

(٢) وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن مَرْذُوقِه، والبيهقي في دلائل النبوة: عن ابن عباس، في قول الله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ...﴾ الآية: أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ ثَعْلَبَةُ، أَتَى مُجَلِّسًا فَأَشْهَدَهُمْ فَقَالَ: لَيْتَ أَتَانِي اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ آتَيْتُ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، وَتَصَدَّقْتُ مِنْهُ، وَجَعَلْتُ مِنْهُ لِلْقَرَابَةِ، فَأَبْتَلَاهُ اللَّهُ، فَأَتَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، فَأَخْلَفَ مَا وَعَدَهُ، فَأَغْضَبَ اللَّهُ بِمَا أَخْلَفَهُ مَا وَعَدَهُ، فَقَصَّصَ اللَّهُ شَأْنَهُ فِي الْقُرْآنِ.

(٣) قصة ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ، أو ابن أبي حاطب، المنافق، أحد بناء مسجد الضرار كما ذكر ابن هشام، وهو غير ثعلبة بن حاطب الأنصاري الذي هو من بني أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدٍ، فهذا صحابي مؤمن، وهو من أهل بدر، وذكر ابن الكلبي أَنَّهُ مَاتَ بِأَحَدٍ^(١).

وقصة ثعلبة بن حاطب أو ابن أبي حاطب أخرجها ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، والعسكري في الأمثال، والطبراني، وابن منده، والبارودي، وأبو نعيم، وابن مَرْذُوقِه، والبيهقي، وابن عساكر (بأسانيد لا يصح الاعتماد عليها لضعفها)^(٢).

(١) أخذنا من محمد بن محمد أبو شهية في كتابه (السيرة النبوية) في بحث (هدم مسجد الضرار وتحريقه) ص (٥٠٧) من الجزء الثاني، قال: وقد تَبَّه على ذلك الحافظ ابن حجر في الإصابة (ج ١ ص ١٩٨)، وساق أدلة على ذلك، وقد وهم ابن إسحاق حيث عدَّ الثاني مَن بَنَى مَسْجِدَ الضَّرَارِ، وهم ابن عبد البر في الاستيعاب حيث نسب إليه القصة في شأن من عاهد الله ثم نقض عهده.

(٢) كتب الأخ الفاضل الشيخ «عذاب الحمش» رسالة بعنوان «ثعلبة بن حاطب المفترى عليه»، نقل فيها عن طائفة من العلماء بالأسانيد، أَنَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ الَّتِي نَقَلَهَا الْمَفْسُورُونَ ضَعِيفَةٌ، لَا يَصَحُّ الْأَعْتِمَادُ عَلَيْهَا، وَاسْتَتَجَّ مِنْ كَوْنِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَدُوًّا بَطْلَانِهَا، وَوَجُوبَ رَدِّهَا وَعَدَمِ الْأَشْهَادِ بِهَا، وَلَا بِمَثَلِهَا.

أقول: أمَّا نسبتها إلى صحابي من أهل بدر، فهي نسبة باطلة حتمًا، وأمَّا نسبتها إلى مسلمٍ عاصر الرسول ﷺ فليست باطلة، لأنَّ المنافقين الذين تحدَّث القرآن عنهم باستغاضة هم مسلمون في الظاهر، وقد عاصروا الرسول وكان لهم معه لقاءات، ولا بدَّ أن ينطبق قول الله عزَّ وجلَّ على بعضهم، ولكن ينبغي عند تعيين الاسم التوثق من أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بِالْإِيمَانِ، أو من أهل الجنة، أو من فضلاء الصحابة، كما ينبغي التحري عن صحة الرواية.

عن أبي أمية الباهلي، قال :

جاء ثعلبة بن حاطب (هو غير ثعلبة بن حاطب البديري) إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي مَالاً، قال:

«وَيْلَكَ يَا ثُعْلَبَةُ، قَلِيلٌ تُودِي شُكْرَهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تُطِيقُهُ» قال: يا رسول الله ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي مَالاً، قال:

«وَيْحَكَ يَا ثُعْلَبَةُ، أَمَا تُحِبُّ أَنْ تَكُونَ بِمِثْلِي، فَلَوْ شِئْتُ أَنْ يُسَيِّرَ رَبِّي هَذِهِ الْجِبَالَ مَعِيَ ذَهَبًا لَسَارَتْ».

فَقَالَ: يا رسول الله، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي مَالاً، فَوَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ آتَانِي مَالًا لَا أُعْطِيَنَّ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، قال:

«وَيْحَكَ يَا ثُعْلَبَةُ، قَلِيلٌ يُطِيقُ شُكْرَهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا يُطِيقُهُ».

قال: يا رسول الله ادْعُ اللَّهَ تَعَالَى، فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ ارْزُقْهُ مَالاً».

قال الراوي: فاتخذ غنماً، فَنَمَتْ كَمَا تَنُمُو الدَّودُ، حَتَّى ضَاقَتْ بِهَا الْمَدِينَةُ، فَتَنَحَّى بِهَا، فَكَانَ يَشْهَدُ الصَّلَاةَ بِالنَّهَارِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا يَشْهَدُهَا بِاللَّيْلِ.

ثُمَّ نَمَتْ كَمَا تَنُمُو الدَّودُ، فَتَنَحَّى بِهَا، فَكَانَ لَا يَشْهَدُ الصَّلَاةَ بِاللَّيْلِ وَلَا بِالنَّهَارِ، إِلَّا مِنْ جُمُعَةٍ إِلَى جُمُعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

ثُمَّ نَمَتْ كَمَا تَنُمُو الدَّودُ، فَضَاقَ بِهَا مَكَانُهُ فَتَنَحَّى بِهَا، فَكَانَ لَا يَشْهَدُ جُمُعَةً وَلَا جَنَازَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

فَجَعَلَ يَنْتَقِي الرُّكْبَانَ وَيَسْأَلُهُمْ عَنِ الْأَخْبَارِ.

وَفَقَدَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَ عَنْهُ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُ اشْتَرَى غَنَمًا، وَأَنَّ الْمَدِينَةَ ضَاقَتْ بِهِ، وَأَخْبَرُوهُ خَبْرَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

وهذه القصة يمكن الاستئناس بها لمعرفة صفات فريق من المنافقين، عاصروا الرسول وكانوا بين المسلمين حتمًا، وكان بعض المؤمنين يجهلون حقيقتهم، وهذا لا يطعن بسرواية الحديث من أصحاب رسول الله العدول، لأن رواية الحديث منهم عدول عند جمهور الصحابة.

«وَبِئْسَ ثَعْلَبَةً بَنَ حَاطِبٍ، وَبِئْسَ ثَعْلَبَةً بَنَ حَاطِبٍ».

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ رَسُولَهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَاتِ (أي: الزكاة) وَأَنْزَلَ: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا...﴾ (الآية ١٠٣) مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ.

فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلَيْنِ: رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ، وَرَجُلًا مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ يَأْخُذَانِ الصَّدَقَاتِ، وَكَتَبَ لِهَمَا أَسْنَانَ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ كَيْفَ يَأْخُذَانِهَا عَلَى وُجُوهِهَا، وَأَمَرَهُمَا أَنْ يَمْرُؤَا عَلَى ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ، وَبِرَجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ، فَخَرَجَا، فَمَرُّا بِثَعْلَبَةَ، فَسَالَا الصَّدَقَةَ، فَقَالَ: أَرِيَانِي كِتَابَكُمَا، فَنَظَرَ فِيهِ، فَقَالَ: مَا هَذِهِ إِلَّا جَزِيَّةٌ، انْطَلِقَا حَتَّى تَفْرُغَا، ثُمَّ مَرَّا إِلَيَّ، فَانْطَلَقَا، وَسَمِعَ بِهِمَا السُّلَمِيُّ فَاسْتَقْبَلَهُمَا بِخِيَارِ إِبِلِهِ، فَقَالَا: إِنَّمَا عَلَيْكَ دُونَ هَذَا، فَقَالَ: مَا كُنْتُ أَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا بِخَيْرٍ مَالِي، فَقَبِلَا.

فَلَمَّا فَرَّغَا مَرًّا بِثَعْلَبَةَ، فَقَالَ: أَرِيَانِي كِتَابَكُمَا، فَنَظَرَ فِيهِ، فَقَالَ: مَا هَذِهِ إِلَّا جَزِيَّةٌ، انْطَلِقَا حَتَّى أَرَى رَأْيِي.

فَانْطَلَقَا حَتَّى قَدِمَا الْمَدِينَةَ، فَلَمَّا رَآهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَبْلَ أَنْ يُكَلِّمَهُمَا:

«وَبِئْسَ ثَعْلَبَةً بَنَ حَاطِبٍ» وَدَعَا لِلسَّلَامِ بِالْبَرَكَةِ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ:

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ: لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ...﴾ (الآيات الثلاث من (٧٥ - ٧٨)).

قَالَ الرَّوَايُ: فَسَمِعَ بَعْضُ أَقَارِبِ ثَعْلَبَةَ، فَأَتَى ثَعْلَبَةَ فَقَالَ: وَيْحَكَ يَا ثَعْلَبَةُ، أُنْزِلَ فِيكَ كَذَا وَكَذَا.

قَالَ: فَقَدِمْتُ ثَعْلَبَةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذِهِ صَدَقَةٌ مَالِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«إِنَّ اللَّهَ قَدْ مَنَعَنِي أَنْ أَقْبَلَ مِنْكَ».

فَجَعَلَ ثَعْلَبَةُ يَبْكِي وَيُخْفِي التُّرَابَ عَلَى رَأْسِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«هَذَا عَمَلُكَ بِفَيْسِكَ، أَمَرْتُكَ فَلَمْ تُطِيعْنِي».

فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى مَضَى، ثُمَّ أَتَى أَبَا بَكْرٍ، فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ، أَقْبَلْ مِنِّْي صَدَقَتِي، فَقَدْ عَرَفْتُ مَنْزِلَتِي مِنَ الْإِنصَارِ.

فقال أبو بكر: لم يَقْبَلْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَقْبَلَهَا؟ فلم يَقْبَلْهَا أبو بكر.

ثُمَّ وَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَاتَاهُ فَقَالَ: يَا أَبَا حَفْصٍ، يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَقْبِلْ مِنِّي صَدَقَتِي، وَجَعَلَ يُثْقَلُ عَلَيْهِ بِالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَأَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ.

فَقَالَ عُمَرُ: لَمْ يَقْبَلْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَا أَبُو بَكْرٍ، أَقْبَلَهَا أَنَا؟ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا.

ثُمَّ وَلَّى عُثْمَانُ، فَسَأَلَهُ أَنْ يَقْبَلَ صَدَقَتَهُ، فَقَالَ: لَمْ يَقْبَلْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَا أَبُو بَكْرٍ، وَلَا عُمَرُ، وَأَنَا أَقْبَلُهَا مِنْكَ؟ فَلَمْ يَقْبَلْهَا مِنْهُ.

فَهَلَّكَ فِي خِلَافَةِ عُثْمَانَ.

أقول:

إذا كان لهذه القصة أصل، فالمانع من قبول زكاة مال هذا المنافق بعد أن امتنع عن بذلها أول مرة، هو معاقبته بعزله عن جماعة المسلمين عزلاً جزئياً، بسبب نقضه ما عاهد الله عليه، وكان قد سأل الرسول أن يدعوا الله بأن يؤتیه مالا، فمن سنة الله أن من طلب آية على صدقي الرسول، فدعا الرسول ربه، فأعطاه ما طلب، فنقض عهده، أنزل الله به العقوبة لا محالة.

لَمَّا طَلَبَتْ ثَمُودُ آيَةَ النَّاقَةِ، فَاتَاهُمُ اللَّهُ مَا طَلَبُوا، أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ عَقُوبَةً لَهُمْ عَلَى عَقْرِهِمْ لَهَا، وَنَقَضَ عَهْدَهُمْ بِشَانِهَا.

ولمَّا طلب هذا المنافق كثرة المال، وعاهد الله على أن يتصدق ولا يبخل، فلمَّا امتحن ونقض عهده، استحق العقوبة بعزله جزئياً عن المجتمع الإسلامي، لانكشاف حاله في موضوع بذل الصدقات، ولم يُعامل حول موضوع الصدقات معاملة سائر المنافقين، الذين أعلم الله رسوله بحقيقة نفاقهم، لأنّه كشف أمر نفسه في هذا الموضوع الخاص الذي عاهد الله عليه.

وهذا من الأسلوب الحكيم في معاملة المنافقين، وتربية الذين لم ينقضوا بعد عهودهم منهم، بالذين نقضوا عهودهم، والتربية تكفي فيها الحادثة الواحدة.



التدبير

﴿وَمِنْهُمْ﴾:

أي: ومن المنافقين، لأن الآيات السابقة تتحدث عنهم.

﴿مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾:

أي: فريق عاهد الله، ويكفي أن ينطبق هذا على أقل الجمع فأكثر، لأن التعبير جاء بصيغة جماعة عاهدوا الله.

﴿لَيْسَ أَتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ﴾:

أي: قال في معاهدته الله: والله أو نقسم لئن آتانا الله مالاً وفيراً من زيادات إحسانه.

﴿لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٧٥):

هذا جواب القسم، وقد أغنى ذكره عن ذكر جواب الشرط لاتحادهما في المعنى، والمعنى: لنبدلُ زكوات أموالنا، وقد يدل اللفظ على صدقات فوق الواجب أيضاً، ولنكونن من الصالحين، بصنفي الإيمان وحسن العمل الذي هو أثر الإيمان الصحيح الصادق.

﴿فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾:

أي: فاستجاب الله لهم دون إبطاء، وحين آتاهم ما طلبوا من أموال، من زيادات إحسانه على غير سبيل العوض أو الجزاء.

﴿بِحُلُولِهِ﴾:

أي: لم يتدّلوا الواجب الذي فرضه الله فيما يؤتيهم من أموال، فضلاً عن أن يتدّلوا مما آتاهم الله من فضله تطوعاً.

﴿وَتَوَلَّوْا﴾:

أي: ابتعدوا واجتنبوا طاعة الله.

﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ :

أي: والحال أنهم يُعْطُونَ للتكاليف الربانيّة عارضهم، أي: جانبهم، لأنهم في ظاهر أمرهم مسلمون لا يستطيعون أن يُدْبِرُوا، ويُظْهِرُوا بإدبارهم كُفْرَهُمُ الَّذِي يَبْطُنُونَهُ. فالإعراض حالةٌ وَسَطَى بَيْنَ الإِدْبَارِ والإِقْبَالِ، والتولّي قد يكون إدباراً وابتعاداً، وقد يكون ابتعاداً واجتناباً في حالة إعراضٍ دون إدبار ظاهر، لكن التولّي بمعنى الابتعاد مع حالة الإعراض يُساوي في الحقيقة المستورة الإِدْبَارَ، أي: الكُفْرَ في الباطن، فجاء التعبير: ﴿وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ بِالْبَلْغِ الدَّقَّةِ في الدَّلَالَةِ عَلَى سلوكهم الذي هو أَثَرٌ من آثار نفاقهم الذي هو كُفْرٌ في الباطن، وإسلامٌ في الظاهر، مصحوبٌ بمعصية لا تنقُضُ الإسلام بحسب الظاهر.

﴿فَأَعْقَبَهُمْ﴾ :

أي: فجازاهمُ اللَّهُ عَقَبَ نَقْضِهِمْ مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ، ضمن مجاري سُنَنِهِ في قلوب عباده وتُفَوِّسِهِمْ.

﴿يَنفِقَا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ :

أي: يَنفِقَا مُتَمَكِّنًا رَاسِخًا مُتَغَلِّلًا في قُلُوبِهِمْ، لَا يُشْفَوْنَ مِنْهُ، حتى نهاية آجالهم في الحياة الدنيا، ولِقَائِهِمْ رَبَّهُمْ مِنْذُ دُخُولِهِمْ عَتَبَةَ الآخِرَةِ بالموت.

وذلك لأن من كان منافقاً من دركةٍ قابِلةٍ للشفاء، إذا عَاهَدَ اللَّهَ عَهْداً مشروطاً بشرط على رَبِّهِ، فَحَقَّقَ اللَّهَ لَهُ مَا شَرَطَ، فَتَنَقَّضَ مَا عَاهَدَ عَلَيْهِ رَبَّهُ، كان من نتائج عمله هذا في سُنَنِ اللَّهِ السَّيِّئَةِ، أن يَنْزِلَ فِيهِ النِّفَاقُ إِلَى أَحْسَنِ الدَّرَكَاتِ، وَيَرْسُخَ فِي قَلْبِهِ، كَمَنْ يَضَعُ جِسْمَهُ فِي النَّارِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحْرِقُهُ بِالنَّارِ التي وضع جِسْمَهُ فيها ضمن مجاري سننه العامة.

﴿يَمَّا آخَفَوْا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ ٧٧ :

أي: جازاهم الله ضمن مجاري سننه العامة برُسُوخِ النِّفَاقِ في قلوبهم، واستقراره فيها حتى ملاقاتهم له بعد انتهاء رحلة امتحانهم في الحياة الدنيا، بسبب أمرين:

الأمر الأول: إختلافهم في التطبيق العملي ما كانوا عاهدوا الله عليه بالسنتهم، ففوله تعالى:

﴿بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾:

أي: بسبب إختلافهم ما عاهدوا الله عليه، وهو أن يتصدقوا ويكونوا من الصالحين. ﴿مَا﴾ في ﴿بِمَا أَخْلَفُوا﴾ مصدرية تُؤوّل مع ما بعدها بمصدر، والعهد قد تضمّن وعداً.

الأمر الثاني: أنهم كانوا يكذبون حينما وعدوا الله، يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم، فهم منذ البداية قد أعطوا بالسنتهم العهد والوعد وهم لا يريدون الوفاء به، لأنهم منافقون غير مؤمنين، يعطون العهد بالسنتهم فقط، فإذا حقّق الله لهم ما شرطوا أحالوا ما تحقّق لهم على الأسباب، وهم لا يؤمنون بأن الله هو الذي أجراها ليمتحن إيمانهم وطاعتهم ووفاءهم بوعودهم، ففوله تعالى:

﴿وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾:

أي: وبسبب كذبهم الذي كانوا يكذبونه في إعطائهم وعودهم، وفي أصل ادّعائهم أنهم مؤمنون ومسلمون صادقون، وصفة الكذب هذه صفة متكررة متجددة فيهم، وكذلك كل المنافقين.

﴿الَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾:

أي: ألم يعلموا مما سبق لهم في تجاربهم الكثيرة التي كشف الله لهم بها فيما أنزل من بيانات قرآنية ما كانوا يُبشرون في قلوبهم، وما كانوا يُسارون به إخوانهم في نجواهم (النجوى: الإسرار بالحديث) أن الله يعلم سرهم ونجواهم؟

﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾: ﴿٧٨﴾

أي: وأنهم يعلموا من هذه التجارب وغيرها مما يشاهدون في الظواهر الكونية التي تجري بمقادير الله المحكمة، والتي لا يتم إتقانها وإحكامها إلا بعلم محيط بكل شيء مشهود وغائب في السماوات والأرض، أن الله رب الخالق البارئ المصور الذي يصرف الأمور بحكمته علّام الغيوب كلها، لا يخفى عليه شيء منها؟!

عَلَامٌ: صيغة مبالغة وتكثير لِعَالِمٍ، على وزن «فَعَالٌ».

الغيوب: جَمْعُ الغَيْبِ، وهو ما غاب عن حواس وإدراكات المخلوقات، و«أَلْ» في الغيوب لاستغراق الجنس، أي: عَلَامٌ كُلُّ أنواع الغيوب وأفرادها في السماوات والأرض.

* قول الله عز وجل:

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

* قرأ جمهور القراء العشرة: [يَلْمِزُونَ] بكسر الميم.

وقرأ يعقوب فقط: [يَلْمُزُونَ] بضم الميم.

والقراءتان وجهان عربيان لتُنطق الكلمة.

اللَّمَزُ: نِسْبَةُ الغَيْبِ إلى الملموز، يُقَالُ لغة: لَمَزَهُ يَلْمِزُهُ وَيَلْمِزُهُ إِذَا عَابَهُ، أو أشار إليه إشارة تدلُّ على أنه يعيبه بشيء ما، والإشارة تكون بحركات العين أو الشفة أو نحوهما مع كلام خفي.

﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾:

أي: المتطوعين، المتطوع هو المتنفل الذي يتقرب إلى الله بعمل صالح غير واجب عليه.

﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾:

المراد من الصَّدَقَاتِ هنا صَدَقَاتُ التَّطَوُّعِ لا الزكاة الواجبة، بدليل قرينة «الْمُطَّوِّعِينَ» أو هي أعم فتشمل الزكاة وغيرها.

﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾:

أي: لا يجدون إِلَّا الشَّيْءَ الْقَلِيلَ، وهو ما في وَسْعِهِمْ أَنْ يَبْذُلُوهُ.

الْجُهْدُ: بَضَمَ الْجِيمِ الرُّسْعَ وَالطَّاقَةَ وَالشَّيْءُ الْقَلِيلُ الَّذِي يَبْعِثُ بِهِ الْمُقِلُّ، أَمَّا الْجُهْدُ بِفَتْحِ الْجِيمِ فَهُوَ مُضْدَرُّ جَهْدٍ يَجْهَدُ بِمَعْنَى «جَدَّ» وَبِمَعْنَى بَذَلَ طاقته وَقُدْرَتَهُ حَتَّى بَلَغَ الْغَايَةَ وَحَلَّتْ بِهِ الْمَشَقَّةُ.

هذه الآية تتحدث عن ظاهرة من ظواهر سلوك المنافقين، وهي ظاهرة لَمَزِ المتطوعين ببذل صدقاتهم عموماً، مع السخرية من الأشياء القليلة التي يبذلها المؤمنون الصادقون الفقراء، الذين لَا يَجِدُونَ فيما يملكون أشياء ذات قيمة كبيرة يبذلونها.

أما من يبذل الكثير فيلمزونه بالرياء، وأما من يبذل الشيء القليل الذي هو جُهدُهُ، فيلمزونه بأنه يُذَكِّرُ بِنَفْسِهِ وَحَاجَتِهِ حَتَّى يُعْطَى مِنَ الصَّدَقَاتِ، وَيُسَخَّرُونَ مِمَّا قَدَّمَ لِقَلْبِهِ.

ورود في قِصَّةِ هَذَا اللَّمَزِ مَا يَلِي:

(١) روى البخاري بسنده عن أبي مسعود قال:

لَمَّا أَمَرْنَا بِالصَّدَقَةِ كُنَّا تَنَحَّضُ (أي: نَعْمَلُ حُمَالِينَ بِالْأَجْرَةِ) فَجَاءَ أَبُو عَقِيلٍ يَنْصُبُ صَاعًا، وَجَاءَ إِنْسَانٌ بِأَكْثَرِ مَنَّهُ، فَقَالَ الْمَنَافِقُونَ: إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ صَدَقَةِ هَذَا، وَمَا فَعَلَ هَذَا الْآخَرُ إِلَّا رِيَاءً، فَتَرَلْتُ:

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ...﴾ الآية.

وعند مسلم نظيره، واسم أبي عقيل هذا «الْحَبَّابُ».

(٢) وذكر عبد بن حميد بسنده عن قتادة «مُرْسَلًا» في تفسير الآية، قال:

جاء رجل من الأنصار يُقَالُ لَهُ: «الْحَبَّابُ أَبُو عَقِيلٍ» فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَتُ أَجْرُ الْجَبْرِزِ عَلَى صَاعَيْنِ مِنْ تَمَرٍ، فَأَمَّا صَاعٌ فَأَمْسَكَهُ لَاهِلِي، وَأَمَّا صَاعٌ فَهَا هُوَذَا.

فقال المنافقون: إِنَّ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَغَنِيَّيْنِ عَنْ صَاعِ أَبِي عَقِيلٍ، فَتَرَلْتُ.

ووصل الطبراني والبارودي والطبري هذا الحديث من طريق آخر إلى أبي عقيل.

وسمى الواقدي من المنافقين اللامزين: «مُعْتَبَ بْنَ قُشَيْرٍ» و«عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَبْتَلٍ».

(٣) وجاء عند الطبري عن قتادة، وكذلك عند ابن أبي حاتم عن عكرمة، قال: حث رسول الله ﷺ على الصدقة - يعني في غزوة تبوك - فجا عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف، فقال: يا رسول الله، مالي ثمانية آلاف، جشك بنصفها وأمسكت نصفها، فقال:

«بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيمَا امْسَكْتَ وَفِيمَا أَعْطَيْتَ».

وتصدق يومئذ عاصم بن عدي بمئة وسق^(١) من تمر، وجاء أبو عقيل بصاع من تمر.

فقال المنافقون: ما أخرج هؤلاء صدقاتهم إلا رياء، وأما أبو عقيل فإنما جاء بصاعه ليذكر نفسه، فنزلت الآية.

التدبير

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْأَصْدَقَاتِ﴾:

أي: الذين يعيبون المتطوعين من المؤمنين ذوي اليسار في بذلهم الصدقات بأنهم مراءون، إذا كانوا من المكشرين من صدقاتهم، كعبد الرحمن بن عوف، وعثمان بن عفان، وعاصم بن عدي، وأمثالهم.

﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾:

أي: ويلبزون المتطوعين من المؤمنين الفقراء الذين لا يجدون إلا الشيء القليل الذي يستطيعون بذله، فهو جهدهم، يلمزونهم بأنهم يريدون التذكير بأنفسهم، والإشعار بأنهم فقراء، لتبذل لهم الصدقات.

﴿وَالَّذِينَ﴾ معطوفة على المطَّوِّعِينَ على تقدير حذف مضاف، أي: والمطَّوِّعِينَ الذين لا يجدون إلا جهدهم، أو منصوبة بفعل محذوف تقديره: وأخص الذين...

﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾:

(١) الوُسُقُ ستون صاعاً، والصاع يعادل (٢١٧٥) غرام من القمح.

أي: فَيَقَابِلُونَ صدقات المقلين الفقراء عَقِبَ إحضارهم لها بالشُّخْرية، كأن يضحكوا ساخرين منهم ومن الشيء القليل الذي تقدّموا به.

﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾:

أي: جازاهم على عملهم بمثلِهِ، فأَعْلَنَ لملائكته وأنزل في كتابه أَنَّهُ سَخَّرَ مِنْهُمْ، لِأَنَّهُمْ بسفاهتهم التي جعلتهم يسخرون من أعمال المؤمنين عَرَضُوا أنفسهم لعذاب الله، فهم الأحرى بأن يكونوا مسخوراً منهم.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾:

أي: وأَعِدُّ لَهُمْ أَنْ يذوقوا عذاباً أليماً، فهو لهم سيذوقونه لا محالة، ما لم يتوبوا من كفرهم ونفاقهم، وهذا القيد مفهوم من مختلف النصوص القرآنية، فلا حاجة إلى إعادته مع كل بيان يقتضيه.

* قول الله عز وجل:

﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٥٨).

خاطب الله عز وجل بهذه الآية الرسول ﷺ ويُلْحَقُ بِهِ جميع المؤمنين، فقال له بشأن المنافقين:

﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ...﴾.

فَهُمُ الرُّسُولُ من هذه الآية أَنَّ الله عز وجل خَيْرُهُ بين أن يستغفر للمنافقين أو لا يَسْتَغْفِرُ لَهُمْ، وَأَنَّهُ إِنْ يَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ، ولم يفهم الرسول من هذه الآية أَنَّ الله حَرَّمَ عليه أن يستغفر للمنافقين، وفهم أَنَّهُ مَأْذُونٌ لَهُ بِأَنْ يُعَامِلَ المنافقين في موضوع الاستغفار والصلاة على موتاهم بحسب ظاهر إسلامهم، كسائر الإجراءات في الحياة الدُّنْيَا، ولو كان يَعْلَمُ أَنَّهُمْ منافقون، ولا سيما إذا كان في الأمر مصلحة سياسية أو إدارية.

وفهم صلوات الله عليه من حصر العدد الأعلى بالسبعين اَحْتِمَالُ أَنَّ الزيادة على السبعين قد تُفِيد مَنْ يَسْتَغْفِرُ لَهُمْ، ولو بتخفيف العذاب عنهم.

وقد سبق أن أنزل الله في سورة (المنافقون/ ٦٣ / مصحف/ ١٠٤ / نزول) قوله لرسوله بشأن المنافقين:

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾﴾.

وسبق أن أنزل قبل هذه الآية في سورة (الممتحنة/ ٦٠ / مصحف/ ٩١ / نزول) قوله خطاباً للرسول والمؤمنين:

﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوْمِ هُمْ إِنَّا بَرَاءٌ مِنْكُمْ وَهُمْ لَا يُعْبَدُونَ مِنَ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُسْغِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٦﴾﴾.

فوجههم لاتخاذ إبراهيم والذين معه أسوة حسنة لهم باستثناء وغد إبراهيم أباه أن يستغفر له، فذل هذا على أن المؤمن لا يسأل الله أن يغفر لكافر.

لكن موضوع المنافقين يختلف عن الكافرين الصُّرَحَاءِ، باعتبار أن الله جعل معاملتهم في الإجراءات الدنيوية كمعاملة المسلمين بحسب ظاهر انتمائهم إلى الإسلام، ما لم ينزل نص صريح بخلاف ذلك.

والدليل على هذه المفهومات التي فهمها الرسول ﷺ، ما رواه البخاري عن عبد الله بن عمر، قال:

لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَاهٍ ابْنَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ فَبِيضَهُ يَكْفُرُ فِيهِ أَبَاهُ، فَأَعْطَاهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَامَ عُمَرُ وَأَخَذَ بِثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتُصَلِّيُ عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ رَبُّكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«إِنَّمَا خَيْرِي اللَّهُ فَقَالَ: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ وَسَازِيْدُهُ عَلَى السَّبْعِينَ».

قال: إنه منافق!!

قال: فصلّى عليه رسول الله ﷺ، فأنزل الله:

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٤١﴾﴾ [التوبة].

فتح الباري رقم الحديث (٤٦٧٠)

وما رواه البخاري عن عمر بن الخطاب، أنه قال:

لَمَّا مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنٍ سُلُوْل، دُعِيَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَبَّتَ إِلَيْهِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتُصَلِّي عَلَى ابْنِ أَبِي؟ وَقَدْ قَالَ يَوْمَ كَذَا: كَذَا وَكَذَا؟! أَعَدُّدُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ^(١). فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ:

«أَخْرُغْنِي يَا عُمَرُ».

فلما أَكْثَرْتُ عَلَيْهِ قَالَ:

«إِنِّي خَيْرْتُ فَأَخْتَرْتُ، لَوْ أَعْلَمْتُ أَنِّي إِنْ زِدْتُ عَلَى السَّبْعِينَ يُغْفَرُ لَهُ لَزِدْتُ عَلَيْهَا».

قال: فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَلَمْ يَمُكِّثْ إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى نَزَلَتْ الْآيَةُ مِنْ بَرَاءَةِ: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا... إِلَى نَوَلِهِ: وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾.

قال عُمَرُ: «فَعَجِبْتُ بَعْدُ مِنْ جُرْأَتِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَاللَّهِ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ».

وروى الطبري عن الشعبي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «فَأَنَا اسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ وَسَبْعِينَ».

وروي عن قتادة، ومجاهد، وعن هشام بن عروة عن أبيه، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ:

(١) يشير إلى مثل قوله: ﴿لَا تَغْفِرُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ وقوله: ﴿لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزَّ مِنْهَا الْأَذْلَ﴾.

«قَدْ خَيْرَنِي رَبِّي قَوْلَهُ لَا زِيْدُنَّ عَلَيَّ السَّبْعِينَ».

قال ابن حجر في الفتح: وهذه طرق وإن كانت مراسيل فإن بعضها يغضد بعضها^(١). وذكر عن الواقدي، أن مجمع بن جارية قال: ما رأيت رسول الله ﷺ أطال على جنازة قط ما أطال على جنازة عبد الله بن أبي من الوقوف.

قال ابن إسحاق في المغازي: «حدثني الزهري بسنده قال: فما صلى رسول الله ﷺ على منافق بعده ولا قام على قبره حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ».

ونقل ابن حجر عن الخطابي أنه قال: إنما فعل النبي ﷺ مع عبد الله بن أبي ما فعل لكمال شففته على من تعلق بطرف من الدين، ولتطيب قلب ولده عبد الله الرجل الصالح، ولتألف قومه من الخرج لرياسته فيهم، فلو لم يُجِبْ سؤال ابنه، وترك الصلاة عليه قَبْلَ وُرُودِ النُّهْيِ الصَّريح لَكَانَ سَبًّا عَلَى ابْنِهِ وَغَارًا عَلَى قَوْمِهِ، فاستعمل أَحْسَنَ الْأَمْرَيْنِ فِي السِّيَاسَةِ، إِلَى أَنْ نُهِيَ فَانْتَهَى.

أقول:

هذا الذي ذكره الخطابي فهم سديد، وأما قول عُمر رضي الله عنه للرسول: «تُصَلِّيْ عَلَيَّ وَقَدْ نَهَاكَ رَبُّكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ»^{١٢}. فقد بناه على ما فهمه هو من قوله تعالى: «قُلْ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَهُمْ» أي: فلا تستغفر لهم، والنهي عن الاستغفار يلزم منه النهي عن الصلاة عليهم، وقد أبان الرسول ﷺ يُعْمَرُ أَنَّ الْآيَةَ تُفِيدُ التَّخْيِيرَ بَيْنَ الْإِسْتِغْفَارِ وَعَدَمِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُنَافِقِينَ، وَلَا تُفِيدُ النَّهْيَ عَنِ الْإِسْتِغْفَارِ، وَلَوْ كَانَ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ لَهُمْ، فَالْعَمَلُ بِظَاهَرِ أَحْوَالِهِمْ قَدْ تَكُونُ لَهُ مَصْلَحَةٌ غَيْرُ تَحْقِيقِ الْمَغْفِرَةِ لَهُمْ.

وَدَلَّتِ الرِّوَايَاتُ الْآخَرَى عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ فَهِمَ مِنْ تَحْدِيدِ «سَبْعِينَ مَرَّةً» اِحْتِمَالُ أَنَّهُ لَوْ زَادَ عَلَى السَّبْعِينَ لَنَفَعَهُمْ ذَلِكَ وَلَوْ بِتَخْفِيفِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ فِي الْعِدَدِ إِرَادَةُ مَعْنَاهُ، فَيَقْبَى الْمَفْهُومُ الْمَخَالِفُ أَمْرًا مَسْكُوتًا عَنْهُ، وَالْمَسْكُوتُ عَنْهُ مُحْتَمَلُ أَمْرَيْنِ: أَنْ يُوَافِقَ حُكْمَ الْعِدَدِ الْمَذْكُورِ، وَأَنْ يَخَالِفَهُ.

وبعد أن أبان الله عز وجل أنه لا يغفر للمنافقين ولو استغفر لهم الرسول سبعين

(١) فتح الباري ص ٣٣٥ من الجزء الثامن.

مرة، أبان سبب ذلك، فقال تعالى:

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآلِهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٨٠).

﴿ذَلِكَ﴾:

المشار إليه ما تضمنته قول الله تعالى: ﴿قُلْنَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَهُمْ﴾.

﴿بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآلِهِ وَرَسُولِهِ﴾:

أي: بسبب أنهم كفروا بالله ورسوله.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٨١):

أي: لو غفر الله لهم وهم كافرون فاسقون لكان ذلك مساواة لهم بالمؤمنين المهديين، ولكان ذلك هداية من الله لهم، أي: حكماً منه بأنهم قد سلكوا مسلك الهداية، على خلاف واقع حالهم، ولو كان ذلك عن طريق المغفرة، والله لا يحكم للمجرم بأنه مسلم، ولا يحكم للكافر الفاسق بأنه ذو هداية، فهذا الحكم مناقض لواقع حالهم.

الفاسق: هو الخارج عن طاعة الله خروجاً كلياً إيماناً وعملاً، فد (ال) للكمال.

وهذه الجملة هي من متمات بيان سبب عدم مغفرة الله للمنافقين، أي: فالسبب يرجع إلى أمرين:

الأول: أنهم كافرون بالله ورسوله.

الثاني: أن الله لا يجعل الكافر الفاسق ذا هداية فهو لا يحكم إلا بالحق.

• قول الله عز وجل:

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ (٨١)
فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٨٢) فَإِنْ رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ

مِنْهُمْ فَاسْتَدْنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَقْصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقِمَّ عَلَى قَبْرِهِمْ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَا تَعْبِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِمُ الْبَاقِيَ الَّذِي تَزْهَقُ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٩﴾



القراءات

• قرا جمهور القراء العشرة: [مَبِيْ أَبَدًا] يَفْتَحُ يَاءُ الْمُتَكَلِّمِ.

وقرا شعبة عن عاصم، وحزمة والكسائي وخلف: [مَبِيْ أَبَدًا] يَأْسَكَانِ الْيَاءُ.
والقراءتان وجهان لِنُطْقِ يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ عِنْدَ الْعَرَبِ.

• وقرا جمهور القراء العشرة: [مَبِيْ عَدُوًّا] يَأْسَكَانِ يَاءُ الْمُتَكَلِّمِ.

وقرا حفصُ فقط: [مَبِيْ عَدُوًّا] يَفْتَحُ يَاءُ الْمُتَكَلِّمِ.

اشتملت هذه الآيات على ثلاثة فصول:

الفصل الأول: تَضَمَّنَ بَيَانَ ثَلَاثِ ظَاهِرَاتٍ مِنْ ظَوَاهِرِ الْمُنَافِقِينَ النَّفْسِيَّةِ، وَالسُّلُوكِيَّةِ مَعَ أَحْدَاثِ غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَهِيَ ظَاهِرَاتٌ لَمْ يَسْبِقِ الْحَدِيثُ عَنْهَا فِي السُّورَةِ:

الظاهرة الأولى: أَنَّ الَّذِينَ قَعَدُوا عَنِ الْخُرُوجِ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ، بَعْدَ أَنْ خَرَجَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَهُ إِلَيْهَا، فَرَحُوا بِقُعُودِهِمْ، وَفَرَحُوا بِمَكَانِ قُعُودِهِمْ الَّذِي وَجَدُوا فِيهِ الظِّلَّ وَالْأَمْنُ وَالْعَيْشَ الَّذِي لَا مَشَقَّةَ فِيهِ، وَفَرَحُوا بِزَمَانِ قُعُودِهِمْ إِذْ كَانَ الزَّمَانُ زَمَانًا حَرًّا شَدِيدًا، وَالْمَرِيضُ فِيهِ أَنْ يَسْكُنَ الْإِنْسَانُ فِي مَكَانِهِ الظِّلِيلِ، لَا أَنْ يَخْرُجَ مُجَاهِدًا، وَيَعْرِضُ نَفْسَهُ لِحُمْلِ الْمَشَقَّاتِ.

الظاهرة الثانية: أَنَّهُمْ كَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ.

الظاهرة الثالثة: أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْبُطُونَ مِنْ يَطْمَعُونَ فِي أَنْ يَسْتَجِيبَ لَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ مِنْ إِخْوَانِهِمِ الْمُنَافِقِينَ، بِقَوْلِهِمْ لَهُمْ: لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ.

وقد جاء بيان هذه الظواهر الثلاث في الآية (٨١).

الفصل الثاني: تَضَمَّنَ إِنْذَارُ الْمُنَافِقِينَ بِعَذَابٍ مُؤَجَّلٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، وَعَذَابٍ مُعَجَّلٍ، جَزَاءَ تَخَلُّفِهِمْ عَنْ وَاجِبِ الْجِهَادِ الَّذِي أُمِرُوا بِهِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ أَمْرٌ لِلزَّامِ لَا أَمْرَ نَدَبٍ، وَجَزَاءَ تَثْيِيلِهِمُ الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْخُرُوجِ.

فَالْجَزَاءُ الْمُؤَجَّلُ جَاءَ بَيَانَهُ فِي الْآيَتَيْنِ: (٨١ - ٨٢) وَالْجَزَاءُ الْمُعَجَّلُ جَاءَ بَيَانُهُ فِي الْآيَةِ (٨٥).

الفصل الثالث: تَضَمَّنَ تَوْجِيهَ تَعْلِيمَاتٍ مِنْ اللَّهِ لِرَسُولِهِ حَوْلَ مَا يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَهُ لِهَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ الْمُتَخَلِّفِينَ الْمُثْبِطِينَ، وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَعامِلَهُمْ بِهِ، وَمَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ عَلَيْهِ مَشَاعِرُهُ نَحْوَهُمْ.

والتعليمات الموجهة للرسول لتعليمات موجهة لسائر المؤمنين، ولا سيما ولاية أمورهم.

وقد جاء بيان هذه التعليمات في الآيات (٨٣ - ٨٤ - ٨٥).

التدبير

قول الله تعالى:

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ﴾.

﴿فَرِحَ﴾:

الفرحُ السرور والابتهاج، وهو حالة نفسية من مشاعر السعادة، يُجسُّسُ بها الإنسان في داخله، إذا حظي بما هو محبوب لديه.

﴿الْمُخَلَّفُونَ﴾:

أي: الْمُؤَخَّرُونَ في منازلهم وراء الخارجين إلى الجهاد في غزوة تبوك.

تقول: خَلْفَ فَلَانٍ خَادِمُهُ فِي الدَّارِ وَسَافِرٌ، إِذَا أُخِرَهُ، أَوْ جَعَلَهُ خَلْفَهُ.

وَسَمَّاهُمُ اللَّهُ «مُخَلَّفِينَ» بِاسْمِ الْمَفْعُولِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْ خَيْرٍ عَظِيمٍ

بإرادته فهو في الحقيقة المُنشُوك لا التَّارِك، والمُهْجُور لا الهَاجِر، وقد أدرك المتنبّي هذا المعنى بابتداعاته الفكرية الأدبية فقال لممدوحه سيف الدولة:

إِذَا تَرَحَّلْتُ عَنْ قَوْمٍ وَقَدْ قَدَرُوا أَنْ لَا تُفَارِقَهُمْ فَالرَّاجِلُونَ هُمْ

﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾:

المَقْعَدُ يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مصدرًا ميميًا بمعنى القعود، وَيَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ اسم مكان القعود، وَيَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ اسم زمان القعود.

ويمكن حملُه هنا على هذه المعاني الثلاثة، إذ المنافقون قد فرحوا بقعودهم وعدم خروجهم إلى الغزوة، وفرحوا بمكان قعودهم الأيمن الرَّحِي الطَّيْلِيل، وفرحوا بزمان قعودهم لأنَّ الوقت قد كان شديد الحرِّ، والخروج فيه للجهاد في سبيل الله عمل شاقُّ، فنخصبص زمن الحرِّ بجعله زمن قعود أمر يُفَرِّحُ به المنافقون.

﴿يَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ﴾:

خِلَافٌ: يأتي بمعنى بُعْد، يقال: جاء خِلَافَهُ، أو قَعَدَ خِلَافَهُ، أي: بَعْدَهُ. ويأتي بمعنى المخالفة أي: المضادة يقال لغة: خالَفَهُ مخالَفَةً وخِلَافًا، إذا عمل عملًا ضَدَّ عَمَلَهُ أو أمره، وهذان المعنيان يصلحان هنا، فالمنافقون قَعَدُوا بعد انصراف الرسول إلى غزوة تبوك فلم يلحقوا به، وعلى هذا تكون كلمة [خِلَافٌ] مَنْصُوبَةٌ على الظرفية.

وهم أيضاً خالفوا الرسول في قوله وعمله، وعلى هذا تكون كلمة [خِلَافٌ] منصوبة على أنها حال، أي: فرح المخلفون بمقعدهم مخالفين رسول الله، أو صفة لمفعول مطلق محذوف، أي: فرحوا بمقعدهم قعوداً خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ، وهما على تأويل المصدر بمشتقٍّ، أي: على تأويله باسم الفاعل.

هذه الظاهرة الأولى من ظواهر المنافقين في بيانات هذا النص، وهي فرحهم بالقعود وعدم الخروج مع الرسول إلى غزوة تبوك، وفرحهم بأنهم تمكَّنوا من مخالفة الرسول باصطناع المعاذير الكواذب.

• قول الله تعالى:

﴿وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾:

وهذه هي الظاهرة الثانية من ظواهر المنافقين في بيانات هذا النص، وهي كراهِيتهم في نفوسهم أن يُجاهدوا في سبيل الله، سواء بأموالهم في إمداد من يريد الجهاد بنفسه، لكنه لا يملك ما يحبُّه، أو بأنفسهم بالخروج على نفقة غيرهم، أو بهما معاً.

كُرهُ الشيء: حالة نفسية من آثارها النفور منه والابتعاد عنه.

فهؤلاء المخلفون المنافقون اجتمعت في نفوسهم وقلوبهم رذيلتان:

الأولى: قَرَحُهُمْ بأن يقعدوا في مكان طرقي آمن وزمانٍ يشقُّ فيه السفر، بعد خروج الرسول للجهاد في سبيل الله، وفرَحُهُمْ بأنهم آمنون من معاقبة الرسول لهم على مخالفتهم له، بتفليق المعاذير الكاذب، وقبول الرسول لها معاملةً لهم بحسب ظاهر أحوالهم.

الثانية: كراهِيتُهُمْ أن يجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم معاً، أو بواحدٍ منهما لأنهم لا يؤمنون بجذوى هذا الجهاد لكفرهم بالرسول ويوم الدين. وهاتان الرذيلتان لا تجتمعان في قلب مؤمن صادق الإيمان.

• قول الله تعالى:

﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾:

هذه مقالة نفر من المنافقين كانوا يشطون الناس بها عن الخروج مع الرسول ﷺ في غزوة تبوك، كما سبق لدى استعراض ملخص الغزوة.

وقد سبق شرح النفر لدى تدبر الآية (٤١) من هذا النص من سورة (التوبة).

وسبق لدى استعراض ملخص غزوة تبوك أنها قد كانت في وقت شديد الحر، وفي ظروف عسيرة صعبة.

• قول الله تعالى :

﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾.

يُعَلِّمُ الله بهذا البيان الرسول وكل مؤمن يجد مناسبة مواتية لنصح المخلفين عن الرسول تعللاً بالحر، مع أن التكليف للخروج معه قد كان عزيمة وأمرًا واجبًا، باستثناء أهل الأعذار الحقيقية، ولإنذار المخدلين المشيطين عن الخروج من المنافقين، أن يقول لهم مذكراً ومخوفاً: نار جهنم التي يستحق التعذيب بها عصاة الله ورسوله، ويستحق الخلود فيها الكافرون والمنافقون أشد حراً، من حر الصيف الذي أمروا أن يخرجوا مجاهدين فيه، فلم يفعلوا.

بعد هذا التعليم قال الله تعالى :

﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ (٨١).

«لو» هنا يمكن أن يكون لبيان أن ما جاء بعدها أمر محبوب لصاحب القول مرغوب فيه، والمرغوب فيه إذا كان بعيد المنال كانت الرغبة فيه تمنياً، قال علماء العربية: تأتي «لو» للتمني.

وعلى هذا فالله عز وجل يبين أنه يحب لهم في رحلة امتحانهم أن يفقهوا حقائق ما هم فيه، حتى يكون فقههم دافعاً لهم لطاعة الله ورسوله، والتخلص من الكفر والنفاق، والقيام بواجب الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله، ونصرة دينه ونشره وتبليغه للعالمين.

الفقه: الفهم والفطنة، ويستعمل للدلالة على العلم بواطن الأمور وخفاياها، والبحث عنها للتوصل إلى معرفتها، فهو أخص من مطلق العلم.

ويمكن أن تكون «لو» هنا شرطية، وعلى هذا فجملة الشرط هي: [كانوا يفقهون] أما جواب الشرط فمخدوف يدرك بادنى تأمل في الكلام السابق، والتقدير: لما كفروا ولما نافقوا، ولما غصوا.

• قول الله تعالى :

﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءَ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾﴾.

اللام في ﴿فَلْيَضْحَكُوا﴾ وفي ﴿وَلْيَبْكُوا﴾ هي لام الأمر، ولكن لا بُرَاد من الأمر التكليف هنا، فصيغة الأمر هنا مستعملة في معنى غير طلب القيام بالضحك والبكاء.

وبالتأمل نذكر أن الأمر في ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا﴾ للتهديد بالعذاب الذي سينزل بهم فيجعلهم يتكئون كثيراً، وفي هذه الجملة محذوف تقديره: فليضْحَكُوا الْيَوْمَ ضُجْكَاً قَلِيلًا اغتراراً بما هم فيه.

ونذكر أيضاً أن الأمر في ﴿وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ هي للتهديد أيضاً بالعذاب الشديد الذي سينزل بهم فيجعلهم مضطرين إلى أن يتكوا كثيراً يوم الدين، وفي هذه الجملة محذوف تقديره: وَلْيَبْكُوا يَوْمَ الدِّينِ بكاءً كثيراً مما ينزل فيهم من عذاب جزاء بما كانوا في الحياة الدنيا يكسبون من شرٍّ واثم وكُفْرٍ ونفاق.

وَيُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ هذه الجملة الثانية تعبيراً عما سَيُقَال بشأنهم يَوْمَ الدِّينِ حينما يَتَكُونُونَ فعلاً، وَهُمْ فِي جَهَنَّمَ يُعَذَّبُونَ جزاءً بما كانوا يَعْمَلُونَ في الحياة الدنيا، وصيغة الأمر على هذا تكون للتيئيس من الخلاص، أي: مهما تابعوا بكاءهم فلا خلاص لهم مما هو مقرر لهم من عذاب على نفاقهم وتبيطهم للمؤمنين عن الجهاد في سبيل الله.

• قول الله تعالى لرسوله:

﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْرَكَ لَِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَائِفِينَ ﴿٨٣﴾﴾.

يقال لغة: رَجَعَ إِلَى بَلَدِهِ أو قومه، إذا عَادَ، ويُقَالُ: رَجَعَهُ اللَّهُ إِلَى بَلَدِهِ أو قومه، إذا أعاده، فالفعل يُسْتَعْمَل لازماً ومُتَعَدِياً.

﴿إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾:

أي: إلى طائفة من المنافقين، الطائفة: الجماعة والفرقة، ويُطْلَقُ لفظ الطائفة على الواحد فأكثر.

وفي قوله تعالى: ﴿إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ إشارة إلى أن بعض المنافقين المخلفين عن غزوة تبوك سَتَلِرْكَه مَبِيتُهُ قبل أن يرجع الرسول ﷺ من غزوة تبوك إلى المدينة.

وظاهر أن هذه الآية نزلت على الرسول ﷺ أثناء سفره وقبل عودته من الغزوة.

في هذه الآية يبين الله عز وجل لرسوله العمل الإداري والسياسي، الذي ينبغي أن يعامل به المنافقين المخلفين بأعذار كاذبات عن الخروج معه في غزوة تبوك، إن أعاده الله إلى المدينة، وبقي في المدينة طائفة منهم، أي: ودعا المسلمين إلى الخروج لغزوة أخرى مجاهدين بأموالهم وأنفسهم.

ولما كان أجل الرسول ﷺ قد اقترب، وقد علم الله أن غزوة تبوك هي آخر الغزوات التي يخرج فيها الرسول قائداً لها بنفسه، جاء في الآية استعمال حرف الشرط «إن» الذي يدخل على الأمر المستبعد وقوعه، أو الذي لا يؤجى وقوعه، فجملة الشرط هي كل الكلام المتضمن رجوعه إلى طائفة منهم ودعوته إلى خروج آخر يكون هو قائده واستئذانهم أن يخرجوا معه، وهذا لم يحدث في الواقع.

أما التصرف الإداري والسياسي الذي أمر الله رسوله أن يعاملهم به، وهو في الحقيقة أمر أيضاً لخلفاء الرسول وأئمة المسلمين من بعده، فيتلخص بعزلهم عزلاً تاماً عن جيش المسلمين، فلا يدعون إلى الجهاد، ولا يؤذن لهم بأن يخرجوا مع جيش مجاهد في سبيل الله.

وهذا العزل شبيه بعزل الذين عاهدوا الله بنهم قائلين: لئن آتانا الله من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين، فلما آتاهم الله من فضله وأغناهم بخلوا، فلم يصدقوا ما فرض الله عليهم في أموالهم من زكاة، فعزلهم الرسول عزلاً تاماً عن مشاركة جماعة المسلمين في صندوق الصدقات العامة، كما سبق بيانه لدى تدبر الآيات من (٧٥ - ٧٨).

وكل من العزلة من قبيل العزل الجزئي عن جماعة المسلمين، في مجالات محددة، توطئة لطردهم طرداً تاماً من جماعة المسلمين، إذا أضافوا إلى هذه الكبار أموراً أخرى أشباهها، ليس لها في الأحكام حدود شرعية يعاقبون بها.

وفي توجيه قرار عزلهم عن جيش المسلمين علم الله رسوله أن يقول لهم أربع مقالات:

المقالة الأولى:

﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾:

أي: لن تخرجوا معي مجاهدين مقاتلين في سبيل الله أبداً.

هذه أولى مواد قرار العزل، وهي تدل على منعهم من الخروج مع جيش المسلمين للقتال على سبيل التأيد.

المقالة الثانية:

﴿وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾:

أي: ولن أسمع لكم بأن تقاتلوا معي عدواً أبداً أيضاً، ولن أخرجهم بغير إذني، أو دأبهم العدو موافقنا دون أن نخرج إليه غزاة.

وهذه هي المادة الثانية من مواد قرار العزل، وهي تدل على منعهم من المشاركة في القتال، على أية حال، ولو دون خروجهم مع جيش الجهاد المقاتل.

المقالة الثالثة:

﴿إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾:

في هذا القول بيان السبب الداعي إلى توجيه ما ذهبي العزل الأولى والثانية، وجاء التعبير هنا بأنهم رضوا بالقعود عن الخروج للقتال مع الرسول في أول مرة وجه الرسول فيها أمراً إلزامياً بالخروج معه، بعد أن كانت الدعوات السابقة للخروج معه على سبيل الندب والتحريض، لا على سبيل التكليف الإلزامي، وقد سبق أن أبان الله أنهم فرحوا بمقعدهم بخلاف رسول الله، وكبرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، فدل على أن المراد من رضاهم بالقعود أول مرة، هو ما يشمل فرحهم بمقعدهم، وكراهيتهم أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم.

ولا شك أن هذه الحالة النفسية لهم تنافى مع الإيمان، فهم بسبب ذلك

يَسْتَجِبُّونَ الْعِزْلَ عَنِ الْجَيْشِ، وَالْعِزْلُ عَنْ مَقَاتِلَةِ أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، لِأَنَّهُمْ لَا يَزِيدُونَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا خَبَالًا.

المقالة الرابعة :

﴿فَأَقْعُدُوا مَعَ الْخَائِفِينَ﴾ :

الْخَائِفُ: يُطْلَقُ عَلَى الْعَاصِي الْكَثِيرِ الْخِلَافِ، وَيُطْلَقُ عَلَى الْفَاسِدِ مِنَ النَّاسِ الَّذِي لَا خَيْرَ فِيهِ.

أي : وبما أنكم رضيتم بالقعود خلاف رسول الله، عند أول إلزام لكم بالخروج معه مجاهدين، ففرحتهم بمقعدكم، وكرهتم أن تجاهدوا بأموالكم وأنفسكم، فأقعدوا مع العصاة الكثيرة المخلاف، ومع الفاسدين من الناس الذين لا خير فيهم، وفي هذا إشعار لهم بأنهم قد شَفَّ سُلُوكُهُمْ عَنْ كُفْرِهِمْ، فالفاسد الذي لا خير فيه يترجح كونه كافرًا، بل هو كافر باطنًا، ولو لم تبطل تصرفاته إلى إدانته بالكفر ظاهراً وإقامة حد المرتد عليه.

وهذه المقالة من قرار العزل مائة توبيخ وتقريع وتشهير بما يشعر بعزلهم وفصلهم عن جماعة المسلمين في مجال الجهاد، الذي هو مقدمة لفصلهم وعزلهم كلياً عن جماعة المسلمين في كل المجالات.

* قول الله تعالى لرسوله :

﴿وَلَا تَقْصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقِمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ﴾ (١٥٨).

هذا خطاب للرسول إذ قد أعلمه الله بأشخاص المنافقين يومئذٍ، ويُلتحق به كل من عرفهم أو عرف بعضاً منهم بإخبار الرسول، أو بدلائل الامارات والعلامات القولية والفعالية.

واشتمل هذا الخطاب على الإلزام بمعاملتهم بعد موتهم معاملة الكافرين الصرحاء، من قبل من علم حالهم ولو بالدلائل التي تبين غلبة الظن، فكيف بمن علم

حَالَهُمْ يَقِينًا عَنْ طَرِيقِ الْوَحْيِ، كَالرَّسُولِ ﷺ، وَكَحَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ الَّذِي كَانَ صَاحِبَ سِرِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمُنَافِقِينَ.

وقد سبق لدى تدبر الآية (٨٠) بيان سبب نزول هذه الآية (٨٤).

والبيان في هذه الآية اشتمل على تكليفين وعلى بيان السبب لما جاء فيهما:

التكليف الأول: النَّهْيُ عَنْ الصَّلَاةِ عَلَى أَحَدٍ مَاتَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، نَهْيًا أَبَدِيًّا، وَالصَّلَاةُ تَشْمَلُ الصَّلَاةَ ذَاتَ التَّكْبِيرَاتِ الْأَرْبَعِ، الَّتِي يَتَخَلَّلُهَا الدُّعَاءُ لِلْمَيِّتِ، وَتَشْمَلُ الدُّعَاءَ لَهُ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ وَلَوْ فِي غَيْرِ هَذِهِ الصَّلَاةِ الْخَاصَّةِ، لِأَنَّ الدُّعَاءَ يَدْخُلُ فِي عُمُومِ الصَّلَاةِ لَفَعًا، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَأْتِيكَ بِهِ﴾.

التكليف الثاني: النَّهْيُ عَنِ الْقِيَامِ عَلَى قَبْرِ أَحَدٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، وَهَذَا النَّهْيُ يَشْمَلُ الْوُقُوفَ عَلَى قَبْرِهِ لِلدُّعَاءِ لَهُ، وَالْقِيَامَ بِمَهْمَاتِ دَفْنِهِ وَإِصْلَاحِ قَبْرِهِ، وَهَذَانِ هُمَا الْإِحْتِمَالَانِ اللَّذَانِ أوردتهما المفسرون، وَرَجَّحَ بَعْضُهُم الْأَوَّلَ، لِأَنَّ الرَّسُولَ كَانَ يَقِفُ عَلَى قُبُورِ الْمُسْلِمِينَ وَيَدْعُو لَهُمْ.

أقول أما الاحتمال الأول فيدخل في عموم التكليف الأول وهو النهي عن الصلاة عليه، إلا إذا حملنا الصلاة على الصلاة ذات التكبيرات المعروفة بالصلاة على الميت. وأما الاحتمال الثاني فيقتضي تخصيص النهي بالرسول ﷺ، لِأَنَّ الْمَيِّتَ لَا يَدْفَنُ مِنْ دَفْنِهِ، وَلَوْ كَانَ كَافِرًا صَرِيحَ الْكُفْرِ، فَمَنْ مَاتَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ مِمَّنْ ظَاهَرَهُ الْإِسْلَامُ، فَالْمُسْلِمُونَ مُطَالَبُونَ بِدَفْنِهِ مِمَّا كَانَ شَأْنُهُ، وَلَوْ كَانَ مُنَافِقًا مَعْلُومَ النِّفَاقِ.

ولكن يوجد احتمال ثالث وهو القيام على قبر المنافق، بمعنى المكث عنده طويلاً، إِذَا الْمَطْلُوبُ مِنَ الْمُؤْمِنِ إِذَا مَرَّ عَلَى مَقَابِرِ الْكَافِرِينَ أَوْ زَارَهَا، أَنْ لَا يَمْكُثَ عِنْدَهَا طَوِيلًا، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يُسْرِعَ الْخَطُو وَيَتَجَاوَزَهَا، لِأَنَّهَا مَوَاطِنُ مَوْسُوءَةٍ بِالنَّفْسِ الْمَعَذَّبَةِ الَّتِي تَنْزَلُ عَلَيْهَا اللَّعْنَةُ مِنَ اللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ، بِاسْتِثْنَاءِ أَحْوَالٍ خَاصَّةٍ كَزِيَارَةِ الرَّسُولِ ﷺ لِقَبْرِ أُمِّهِ.

ولذلك لَمَّا مَرَّ الرَّسُولُ ﷺ بِالْحَجَرِ (وهي مساكن ثمود) ومعه المسلمون في غزوة

تبوك، غطى وجهه بثوبه، واستحث راحلته لتسرع، ثم قال: لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا إلا وأنتم باكون، خوفاً أن يصيبكم مثل ما أصابهم.

وقد جاء في اللغة استعمال «قام» بمعنى وقف وثبت فلم يتقدم ولم يتأخر، وهذا المعنى هو أحد معاني هذا الفعل، ففي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾.

قال أهل اللغة والتفسير: قاموا هنا بمعنى وقفوا وثبتوا في مكانهم غير متقدمين ولا متأخرين.

وبعد بيان التكليفين أبان الله السبب لما جاء فيهما فقال تعالى:

﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (٩٨).

كلامٌ مستأنف في أسلوبه اللفظي، ولكن إirاده عقب التكليفين السابقين، مع ملاحظة الروابط الفكرية، وسوابق المفهومات القرآنية، يجعله بقوة الكلام المقترن بأداة من أدوات التعليل.

فالسبب في توجيه الأمر بعدم الصلاة على من مات منافقاً، وعدم القيام على قبره، كونه كفر بالله ورسوله، واستمر كذلك طوال حياته حتى مات وهو فاسق فسقاً من دركة الكفر، وقد قضى الله بحكمته أن لا يغفر لمن مات كافراً، ولو كان كفره من أخف دركات الكفر، وهو الشرك.

الفسق: هو العصيان والخروج عن الحق والواجب وأوامر الله ونواهيه، وهو مصطلح إسلامي، مأخوذ من قول العرب: فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرتها، ومعلوم أن الرطبة متى خرجت من قشرتها تعرضت للفساد السريع.

وللفسق دركات، أخفها يكون بارتكاب المحرمات، أو ترك الواجبات مع سلامة الإيمان والإسلام، وأشدّها وأخسها يكون بالكفر بالله وبما جاء عن الله جحوداً وعناداً وإصراراً على الباطل واتباع الهوى.

ويُحتمل لفظ الفسق ومشتقاته في النصوص على الدركة التي تقتضيها القرائن، من سوابق الكلام ولواحقه.

فقد تقتضي القرائن أن يكون المراد من الفسق في النص المعاصي التي

لا تنفُض الإيمان والإسلام، فيُحْمَلُ عليها.

وقد تقتضي القرائن أن يكون المراد من الفسق في النصِّ المعاصي من ذرَّة الكفر، فيكون مساوياً للكفر عندئذٍ، وأكثر ما استعملت هذه المادة في القرآن للدلالة على الفسق من ذرَّة الكفر.

* قول الله لرسوله ويُلْحَق به المؤمنون:

﴿وَلَا تَعِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (٥٥).

سبق شبيه هذه الآية مع اختلاف في بعض ألفاظها، وهي الآية (٥٥) من السورة، وهي قوله تعالى فيها:

﴿فَلَا تَعِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (٥٥).

وقد سبق أن تدبرنا هذه الآية على قَدَرنا، ونَحْسُنُ بنا هنا أن نبحت عن الغرض من إعادة الفكرة التي اشتملت عليها الأيتان، وأن تدبر دلالات الفروق اللفظية بينهما. لا يَحْسُنُ أن أعيد هنا ما سبق شرحه وبيانه وتفصيله هُناك، بل ينبغي أن أقتصر هنا على ما يمكن إضافته إلى ما سبق.

يبدو للمتدبر أن الآيات لَمَّا بدأت تنزل في سورة (التوبة) تباعاً بشأن المنافقين، الأمر الذي يُشعر بأن التوجُّه الربَّاني قد أخذ في سياسة كشفهم وفضحهم، تمهيداً لعزلهم عن المجتمع الإسلامي، تحركت نفوس المؤمنين ناظرةً نظرات إعجاب بأموالهم وأولادهم، أي: إذا كان أمرهم كذلك، فلم يُعَذِّبْهم الله بالأموال والأولاد؟

فأنزل الله عز وجل عقب تحرك النفوس بهذه المشاعر قوله خطاباً لرسوله:

﴿فَلَا تَعِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾.

فجعل الخطاب مبدوءاً بحرف العطف (الفاء) التي تدلُّ على الترتيب مع

التعقيب، ووجه الخطاب للرسول، وهو خطابٌ لكل مؤمن حصل لديه هذا الشعور، وجاء الخطاب على طريقة الخطاب الإفرادي ليكون أوقع في نفس من تحرك لديه هذا الشعور المصحوب بالتساؤل.

ولما كانت نظرات المعجبين تتجه مرةً لأموال المنافقين، ومرةً أخرى لأولادهم، جاء فيها إعادة حرف النفي (لا) فقال تعالى:

﴿فَلَا تَعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾.

وجاء في هذه الآية قوله تعالى: ﴿لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا﴾ بإضافة اللام الجازة، للدلالة على أنَّ مفعول [يُرِيدُ] محذوف، والحذف يقتضي إرادة أشياء كثيرة مختلفة يريدُها الله عزَّ وجلَّ، كمتاعب جمع الأموال، ومتاعب حمايتها وحفظها، ومتاعب الخوف عليها، وآلام تعرضها للمتالف والخسارات، وتسلُّط أصحاب المطامع عليها، إلى غير ذلك، وكمتعاب عقوق الأولاد، وأمراضهم، ومشاكلهم الكثيرة، وموت من يموت منهم.

وجاء في هذه الآية قوله تعالى: ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ مُصَرِّحاً فيها بلفظ الحياة، للنص على أنَّ تعذيبهم يكون وهم أحياء في هذه الدنيا قبل الرحيل عنها بالموت، والدخول في أول منازل الآخرة.

وتتابعت بعد هذه الآية الآيات تنزُّل بشأن المنافقين، فضيحةً وإنذاراً وتهديداً وتوبيخاً [في سورة (التوبة)] وظلَّت بعض نفوس المؤمنين تتحرك ناظرةً إلى المنافقين نظرات إعجاب بأموالهم وأولادهم، فدعا هذا إلى إنزال الآية (٨٥)، وقال الله تعالى فيها:

﴿وَلَا تَعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ﴾.

فلم يجعلها مبدوءةً بالفاء، بل بحرف العطف (الواو) لأنَّ النهي هنا قد جاء تأكيداً للنهي الأول، ما دام بعض المؤمنين لم يصرفوا عن أنفسهم هذا الإعجاب، اقتناعاً بما دلَّت عليه الآية السابقة.

ولم يأت في هذه الآية الثانية إعادة حرف العطف (لا) بجانب الأولاد، لأنَّ حال المخاطبين قد وصل نظرهم إلى الإعجاب بأموال بعض المنافقين وأولادهم معاً في وقت واحد، فاستدعى هذا الحال أنَّ يكون الأداء البياني مطابقاً له.

ولمَّا أَصْرُ الْمُعْنِيُونَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ عَلَى مَوَاقِفِهِمُ الْعُنَادِيَّةِ، وَبَقِيَ فِي الظُّنُونِ أَنَّ التَّعْذِيبَ بِالْمَرَادَاتِ الْمُخْتَلِفَاتِ الَّتِي تَرَافَقَ جَمْعُ الْأَمْوَالِ وَحِفْظُهَا، وَتَرَافَقَ تَرْبِيَةُ الْأَوْلَادِ وَنَتَشَتُّهِمْ، قَدْ لَا يَسْتَسْبِغُ التَّعْذِيبُ بِأَعْيَانِ الْأَمْوَالِ وَأَشْخَاصِ الْأَوْلَادِ الَّتِي يُبَدِّلُ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ بِهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ الْآخِرَةِ:

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا﴾:

أي: يُرِيدُ تَعْذِيبَهُمْ بِهَا، فَتَكَامِلُ النَّصَانِ، إِذْ ذَلَّ السَّابِقُ عَلَى تَعْذِيبِهِمْ بِأَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ مُرَافِقَةً لَجَمْعِ الْأَمْوَالِ وَحِفْظُهَا، وَتَرْبِيَةِ الْأَوْلَادِ وَنَتَشَتُّهِمْ، وَذَلَّ النَّصُّ الْآخِرُ عَلَى تَعْذِيبِهِمْ بِأَعْيَانِ الْأَمْوَالِ وَأَشْخَاصِ الْأَوْلَادِ.

وَحُذِبَ مِنَ النَّصِّ الْآخِرِ لَفْظُ (الْحَيَاةِ) اسْتِغْنَاءً بِمَا جَاءَ فِي النَّصِّ السَّابِقِ.

وهكذا تَكَشَّفَتْ لَنَا فُرُوقُ الدَّلَالَاتِ، وَظَهَرَ لَنَا الْغَرَضُ مِنْ إِعَادَةِ فِكْرَةِ النَّصِّ، مَعَ مَا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ النَّصُّ الْآخِرُ مِنْ إِضَافَاتٍ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى فَتْحِهِ وَتَوْفِيقِهِ.

أما تَدَبُّرُ بَقِيَّةِ مَا جَاءَ فِي الْآيَةِ الْآخِرَةِ فَهُوَ مُطَابِقٌ لِمَا جَاءَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ، فَلْيَرْجِعْ إِلَيْهِ.

• قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطُّوَلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ادْرَأْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَائِمِينَ ﴿٨٦﴾ رَسُوًا إِنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُغِيَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾ لَيْكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْغَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيُؤْتَيْنَ لَهُمْ وَقَعْدَ اللهِ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾﴾.

• قَرَأَ جَمْهُورُ الْقُرَاءِ الْعَشْرَةَ: [الْمُعْذِرُونَ] بِفَتْحِ الْعَيْنِ وَتَشْدِيدِ الذَّالِ الْمَكْسُورَةِ.

وقرأ يعقوب فقط: [الْمُعْذِرُونَ] بإسكان العين وكسر الذال من غير تشديد.

الْمُعْذِرُونَ: بتشديد الذال هم الذين يعتذرون وهم كاذبون ليس لهم أعذار حقيقية، إنما يوهمون أن لهم أعذاراً، فالْمُعْذِرُ هُوَ الذي يتكلف إظهار العذر اعتلالاً من غير أن يكون له عذر في الواقع.

الْمُعْذِرُونَ: بإسكان العين وتخفيف الذال، هم الذين يَعْتَذِرُونَ وهم صادقون، فالْمُعْذِرُ هُوَ الذي له عذر في الحقيقة وواقع الأمر.

فبين القراءتين تكامل فكري، لأنّ الذين اعتذروا من الأعراب عن الخروج مع الرسول ﷺ في غزوة تبوك كانوا فريقين:

الفريق الأول: الذين اعتذروا عن الخروج كاذبين، قيل: ومنهم نفر من بني عامر، قوم عامرين الطفيل، وينطبق عليهم عنوان «الْمُعْذِرِينَ» بتشديد الذال وفتح العين.

الفريق الثاني: الذين اعتذروا عن الخروج صادقين، قيل: ومنهم نفر من بني غفار، وينطبق عليهم عنوان «الْمُعْذِرِينَ» بتخفيف الذال وإسكان العين.

* * *

موضوع هذه الآيات

يُعَلِّمُ الله عزَّ وجلَّ رسوله وسائر المؤمنين في هذه الآيات مع لواحق لها في السورة طريقة الحكم على أحوال الناس المستقبلية، بالاستناد إلى تجربتهم في الماضي، وأخذ ذلك بالملاحظة والاعتبار لدى إعداد خطط الأعمال الْمُزْمَعِ القيام بها في المستقبل.

فالمناققون من شأنهم إذا أُنْزِلَتْ سورةٌ تدعو إلى صدق الإيمان بالله والجهاد مع رسوله بالأموال والأنفس، استأذن القادرون على الجهاد، وقالوا للرسول أُولَئِیُّ الأمر من بعده: ذَرْنَا نَكُنْ مع القاعدين، هذا في أحسن أحوالهم، أو تخلفوا دون استئذان، أو كانوا مَبْطِلِينَ داعين إلى التخلف، كالذين سَبَقَ أن قالوا: لا تنفروا في الحرّ.

وتجارب الماضي التي حدثت بعد الأمر بالخروج إلى غزوة تبوك تدل على أنهم سيكونون كذلك في المستقبل، فعلى الرسول وكذا على إمام المسلمين من بعده أن يضع هذه التجربة في اعتباره لدى إعداد خطط المستقبل، فلا يُدْخِلُ ضِمْنَ قُوَّتِهِ التي يضعها في حسابه أشخاص المنافقين ولا قواهم المالية وغيرها، لأن المنافقين إن لم يكونوا قوياً سالباً تعمل لحساب الأعداء فهم قوى مُعْظَلَّة سَكَنَةٌ لَا تَعْمَلُ.

أما الرسول والمؤمنون الصادقون فقد أثبتت التجربة أنهم جاهدوا فعلاً بأموالهم وأنفسهم، ولم يتخلف منهم إلا ذوو الأعذار الحقيقية، كالعاجزين في أجسامهم، وكالذين لم يجدوا ما يخملهم في رحلتهم الجهادية، ولم يوجد فيهم إلا قلة قليلة تخلقوا تكاسلاً وتسويفاً، ولما فاتهم شرف المشاركة كبر عليهم الأمر ونديموا، وحين سئلوا عن سبب تخلفهم اعترفوا بذنوبهم، واستغفروا ربهم، وتابوا، فتاب الله عليهم، فهؤلاء هم الذين يوضعون في الحساب، لدى إعداد الخطط المستقبلية الجهادية.

هذا الدرس التعليمي من هذه السورة درس يضعب اكتشاف موضوعه، لكن من تدبره منذ بدايته تدبراً دقيقاً، ولا حظ حرف الشرط (إذا) الذي في أول الموضوع لما يُستقبل من الزمن، واكتشف المطويات خلاله، وأسعفته معونة الله وتوفيقه استطاع أن يذكر موضوعه على ما سبق بيانه.

* * *

التدبير

﴿وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِهَا وَجَّهْتُمْ مَعَ رَسُولِ اسْتَذْنَكُمْ أُولَئِكَ أَلْطُولُ مِنْهُمْ ۚ وَقَالُوا آذَرْنَاكَ مَعَ الْفَاعِلِينَ ۚ﴾ (٨١)

الطُولُ في اللغة: الغنى واليسار والسعة والقدرة والفضل والعلو.

﴿ذَرْنَا﴾

أي: اتركنا. مضارع «يذر»، أما ماضي هذا الفعل ومصدره فقد أمانتهما العرب، وهما: «وَذَرَ وَذَرًا» وكذلك لا يُستعمل منه اسم الفاعل، فلا يُقال: «واذر» بمعنى: تارك، واستغنا بفعل ترك تركاً فهو تارك.

﴿مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾:

أي: مع الَّذِينَ يُؤْذَنُ لَهُمْ بَأَن يَقْعُدُوا فِي بِلَدِهِمْ، أَوْ مَنَازِلِهِمْ وَلَا يَخْرُجُوا لِقِتَالِ الْعَدُوِّ، لِعَجْزِهِمْ عَنِ الْقِيَامِ بِمَهْمَاتِ الْقِتَالِ، كَذَوِي الْعَاهَاتِ وَالْمَرْضَى وَالْعَجْزَةِ وَالصَّغَارِ.

والمعنى: سَبَقَ أَنْ عَرَضْنَا الظواهر السلوكية للمنافقين لدى أَمْرِكَ يَا مُحَمَّدُ لَهُمْ أَمْرُ الزَّامِ بِالْخُرُوجِ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ اعْتَذَرَ كَاذِبًا، وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ تَخَلَّفَ دُونَ أَنْ يَغْتَذِرَ، وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ قَائِدٌ لَا عُذْرَ لَهُ، وَكَانَ مِنْهُمْ مُبْطِطُونَ عَنِ الْخُرُوجِ مَعَكَ، فَخَذَ عِثْرَةً مِنْ تَجْرِبَتِكَ لَهُمْ فِيمَا مَضَى، وَقَسَّ عَلَيْهِ مُسْتَتِجًا مَا سَيَكُونُ مِنْهُمْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مِنْ رَبِّكَ تَأْمُرُهُمْ أَمْرًا مُبَاشِرًا صَرِيحًا، أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ، إِيمَانًا صَادِقًا، وَتَخَلَّصُوا مِمَّا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ نِفَاقٍ، وَجَاهَدُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي حُدُودِ مَا لَدَيْكُمْ مِنْ قُدْرَةٍ عَلَى الْجِهَادِ بَأَنْفُسِكُمْ، وَنَسَافٍ فِي أَمْوَالِكُمْ، جَاءَكَ يَا مُحَمَّدُ أَهْلُ الْغَنَى مِنْهُمْ، وَأَهْلُ الْقُدْرَةِ عَلَى الْجِهَادِ، وَمِنْهُمْ ذَوُو الْمَكَانَةِ الْعَالِيَةِ فِيهِمْ، فَاسْتَأْذَنُوكَ، أَي: طَلَبُوا أَنْ تَأْذِنَ لَهُمْ فِي أَنْ لَا يَخْرُجُوا مَعَ الْمُقَاتِلِينَ، مَعَ صَرِيحِ الْأَمْرِ الرَّبَّانِيِّ لَهُمْ بَأَن يَجَاهِدُوا بِمَقْتَضَى السُّورَةِ الْمَشارِ إِلَيْهَا، فِيمَا لَوْ أُنْزِلَتْ كَذَلِكَ، وَلَمَّا كُنْتَ لَا تَأْذِنُ لَهُمْ بِمُخَالَفَةِ أَمْرِ اللَّهِ الْمَوْجِبِ لِلْقَادِرِينَ، فَإِنَّكَ سَتَرَاهُمْ يَتَذَرَعُونَ بِذَرَائِعٍ بَاطِلَةٍ، وَيَعْتَذِرُونَ بِأَعْذَارٍ كَاذِبَةٍ، لِتَأْذِنَ لَهُمْ بِمَقْتَضَى هَذِهِ الْأَعْذَارِ، إِذْ يَكُونُ حَالُهُمْ بِمَقْتَضَى هَذِهِ الْأَعْذَارِ كَحَالِ الْقَاعِدِينَ أُولِي الضَّرَرِ الَّذِينَ لَمْ يَكْلَفَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَخْرُجُوا مُقَاتِلِينَ، دَلَّ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿وَقَالُوا أَذِنَ اللَّهُ لَنَا أَنْ لَا نُخْرَجَ لَعُدْرٍ كَذَا، وَلَعُدْرٍ كَذَا، وَاتْرَكْنَا بِسَبَبِ هَذِهِ الْأَعْذَارِ الْبَاطِنَةِ الَّتِي لَا تَنْظُرُ لِلنَّاسِ نَكْرًا مَعَ أَصْحَابِ الْأَعْذَارِ الظَّاهِرَةِ الَّتِي يَرَاهَا الْجَمِيعُ، وَهُمْ الْعُمِيُّ وَالْعُرْجُ وَالْمَرْضَى وَالشُّبُوحُ الْهَرَمُونَ، وَنَحْوُهُمْ، فَحَالُ الْأَعْذَارِ الْبَاطِنَةِ كَحَالِ الْأَعْذَارِ الظَّاهِرَةِ، فَصَلَحَ لِرَفْعِ التَّكْلِيفِ، وَلِلإِذْنِ بِعَدَمِ الْخُرُوجِ.

هَكَذَا يَصُورُونَ قَضِيَّتَهُمْ فِيمَا يُلْفَقُونَ مِنْ أَعْذَارٍ.

• قول الله تعالى :

﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (٤٧)

الْخَوَالِفُ: جَمْعُ خَالِفَةٍ، وهي المرأة التي تَخْلُفُ الرَّجُلَ في القعود، في البيت، ولا تخرج للقتال.

الكلام في هذه الآية تابع لما دخلت عليه «إذا» في الآية السابقة، فهو مبدوء بصيغة الفعل الماضي، لكن «إذا» تجعل الماضي الذي تدخل عليه في معنى المستقبل.

أي: إنهم يطلبون بمقتضى ما يُلْقُونَ من أَعْدَارٍ كاذبة أن يكونوا مع القاعدين من الرجال أهل الأعدار، لكنهم في الحقيقة يَرْضُونَ بِأَنْ يكونوا مع النساء الْخَوَالِفِ للرجال في البيوت.

وفي هذا التعبير توجيه إهانة لهم بأنهم رجال في الصورة، لكنهم في الحقيقة بحكم النساء جُبْنًا، وتهرباً من الواجبات التي يتحمل أعباءها الرجال، وأنهم يَرْضُونَ بِأَنْ تَلْصَقَ بهم هذه الصفة التي تنافي كونهم ذوي رفعة في قومهم، ولا يُعَرِّضُوا أنفسهم لما يكرهون من جهاد بأموالهم وأنفسهم.

ومعلوم أن أَهْلَ الجاهلية كانوا يرون من المهانة أن يُوصَفَ الرَّجُلُ منهم بأنه في الحرب مع الخوالم مع النساء.

ومع هذه المهانة في طبيعة نفوسهم يوجد في قلوبهم داء آخر، دلَّ عليه قوله تعالى :

﴿وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾.

الطَّبْعُ في الماديات الملموسة كالختم، وكان من عادة الملوك وغيرهم إذا أرسلوا رسائل، وأرادوا المحافظة على سرية ما فيها أفلوها بإحكام، ووضعوا عند مكان إقبالها طيناً خاصاً يطبعون عليه خاتمهم الخاص بهم، فيجف الطين ومثال الخاتم عليه مطبوع، فلا يمكن معرفة ما في داخل الرسالة إلا بكسر خاتم الطين.

وعلى سبيل التوسع في التعبير بنقل ما هو للماديات للمعنويات جاء في القرآن

المجيد التعبير بالطُّع وبالختم على القلوب، للدلالة على أنها مقفلة محجوبة عن إدراك أي شيء يتعلّق بما هي محجوبة عنه.

وطُبع الله على القلوب لا يكون بصورة ابتدائية جبرية، ولكن يكون نتيجة ما يكسبه العبد بإرادته من أعمال ظاهرة وباطنة يتولّد عنها بمقتضى سنة الله في قوانين الأسباب والمسببات الثابتة الطُّع، وقوانين الأسباب والمسببات إنما تتحقق نتائجها بخلق الله، فهي من أفعاله سبحانه.

فَمَعْنَى ﴿وُطِّعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾: وَكَانَ مِنْ نَتِيجَةِ كُفْرِهِمْ وَتَوَلَّيْهِمْ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ الْبَيِّنَاتِ، وَعَنِ الِاسْتِجَابَةِ الصَّادِقَةِ لِدَعْوَةِ الْحَقِّ، أَنْ جَرَتْ سُنَّةُ اللَّهِ فِيهِمْ، فَأُقْفِلَتْ قُلُوبُهُمْ إِقْفَالًا كَامِلًا، وَطُيْعَ عَلَى هَذِهِ الْأَقْفَالِ إِيْذَانًا بِأَنَّهَا غَيْرُ مُسْتَعِدَّةٍ لِأَنْ تُفْتَحَ.

وَمَا أَنَّ قُلُوبَهُمْ أُقْفِلَتْ هَذَا الْإِقْفَالُ وَطُيْعَ عَلَيْهَا:

﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾:

أي: لَا يَفْهَمُونَ فَهْمًا دَقِيقًا حَقَائِقَ الْأُمُورِ، وَيُقَسِّرُونَ الْأُمُورَ تَفْسِيرَاتٍ سَطْحِيَّةً بَعِيدَةً عَنْ حَقَائِقِهَا الْخَفِيَّةِ عَلَيْهِمْ، الَّتِي تَقَعُ دَلَالَتُهَا وَأَمَارَاتُهَا مِنْ وَرَاءِ السُّطُوحِ، وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَآيَاتِهِ إِيْمَانًا صَحِيحًا، فَتَوَقَّعَتْ أَفْهَامُهُمْ عِنْدَ الظَّوَاهِرِ السَّيِّئَةِ، فَلَا يَعْلَمُونَ إِلَّا ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا.

* قول الله تعالى:

﴿لَيْكِنَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيَّتِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأَوْلِيَّتِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾.

أي: لَكِنْ دَلَّتِ التَّجَارِبُ السَّابِقَةُ عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا فَعَلًا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، وَهَذِهِ التَّجَارِبُ السَّابِقَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ إِذَا انْزَلَتْ سُورَةُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَأْمُرُ بِالْجِهَادِ لَمْ يَتَوَانَوْا وَلَمْ يَتَخَلَّفُوا، بَلْ يُسَارِعُونَ إِلَى مَرْضَاةِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ.

فالمعنى: لَكِنِ الرُّسُولُ والذين آمَنُوا معه إيماناً صادقاً جاهدوا فيما سبق بأمرالهم وأنفسهم، وسبجاهدون فيما يأتي طاعةً لله، وأولئك لهم الخيرات، وأولئك هم الْمُفْلِحُونَ.

الْخَيْرَاتُ: جمع «خَيْرَةٍ» وهي الفاضلة من كل شيء، ويقال لغة: امرأةٌ خَيْرَةٌ، أي: جميلة حسنة، كريمة النسب، شريفة الحسب، كثيرة المال، إذا ولدت أنجبت.

الْمُفْلِحُونَ: أي الظافرون بما يُحبون وبما يريدون وبما يشتهون.

إن الله عز وجل يُخَبِّرُ خَبَرًا عَمَّا سيكون للمؤمنين الصادقين المجاهدين بأموالهم وأنفسهم، من أن الْخَيْرَاتِ ستكون متحققَةً لهم، وأنهم سيكونون هم الْمُخْصُوصِينَ بالفلاح الأكبر.

وهذا الخير من الله عَمَّا سيكون لهم يَدُلُّ باللُّزوم العقلي على وعد الله لهم بذلك، لأن أحداً غير الله عز وجل لا يَمْلِكُ أن يُحَقِّقَ لهم الخيرات في الدنيا والآخرة، والظفر الأكبر بما يُحبون ويريدون ويشتهون في جنات النعيم يوم الدين.

وذكر الله عز وجل المكان الذي يُحَقِّقُ لهم فيه الحظ الأكبر من هذا الوعد الكريم بالخيرات والفلاح الأعظم الذي يخصُّهم به، فقال تعالى:

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٨٩).

أَعَدَّ: يقال لغة: أَعَدَّ الشيء إذا هيَّأه وجَهَّزه.

الْفَوْزُ: الظفر - النجاة من الشر - الرِّيح. وكلُّ هذه المعاني صالحة هنا. وقد سبق تدبر مثل هذه الآية عدَّة مرَّات.

• قول الله تعالى:

﴿وَجَلَّةَ الْمَعَذِرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٩٠).

سبق أن عرفنا أن الْمُعْذِرِينَ هم الذين يَخْتَلِقُونَ الأعذار كاذبين، وأن الْمُعْذِرِينَ هم الذين يَغْتَبِرُونَ صَادِقِينَ.

وقد كان في الذين قَدَّمُوا اعْتِدَارَهُمْ عن الخروج مع الرسول في غزوة تبوك مُعْذِرُونَ كاذبون، وكان هؤلاء من المنافقين وكان فيهم مُعْذِرُونَ صادقون في أعذارهم، وكان هؤلاء من المؤمنين الصادقين، فجاءت القراءتان للدلالة على وجود هذين الفريقين من الأعراب.

أعراب: اسم جنس جمعي، من الذي يفرق بينه وبين واحده بالياء فيقال في مفردة أعرابي، والأعراب سكان البادية.

في هذه الآية يبين الله عز وجل أمثلة من التجارب السابقة التي اُنتج بها الأعراب، حين أبروا بالخروج مع الرسول في غزوة تبوك، وهم سُكَّانُ البادية، فكانوا أربعة أقسام:

القِسْمُ الأول: مُعْذِرُونَ، أي: مُعْذِرُونَ كاذبون، وفق قراءة التشديد.

القِسْمُ الثاني: مُعْذِرُونَ، أي: مُعْذِرُونَ صادقون، وفق قراءة التخفيف.

القِسْمُ الثالث: قَاعِدُونَ مُتَخَلِّفُونَ دُونَ أَنْ يَغْتَبِرُوا، وهم منافقون كَذَّبُوا الله ورسوله، في ادعاء أنهم مؤمنون مسلمون.

وسكت النص عن قسم رابع محتمل الوجود، وهم قَاعِدُونَ مُتَخَلِّفُونَ من الأعراب تهاوناً وكسلاً مع أنهم مؤمنون صادقون غير منافقين، وأرى أن سكوت النص عن هذا القسم قد كان لإمكان استخراجه بالتأمل، وبالقياص على الثلاثة الذين خُلِّفُوا من أهل المدينة.

هذه التجربة السابقة للأعراب من أهل البادية يُستفاد منها لذى التخطيط مستقبلاً للقيام بغزوات.

وأخبر الله عز وجل أن المنافقين الكافرين باطناً من الْمُعْذِرِينَ والقاعدين سيُصِيبُهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، وهذا الخبر من الله يَدُلُّ بِاللَّزُومِ العقلي على وَعِيدِ اللَّهِ لَهُمْ بذلك، وهذا العذاب الأليم يُعَذِّبُونَ به في دار العذاب يوم الدين، وربما قبل ذلك

أيضاً، كأنواع عذاب في الموقف، وفي البرزخ، وفي الدنيا، فقال تعالى :

﴿ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٣٠ ﴾ .

* قول الله عز وجل :

﴿ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٣١ ﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ١٣٢ ﴾ . إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْيَاءٌ رَضُوا بَأَن يُكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ١٣٣ ﴾ .

موضوع هذه الايات

يُبين الله عز وجل في هذه الايات بالوصف العام أهل الاعذار الذين لا حرج عليهم في ترك الخروج إلى القتال في سبيل الله، ويبين أيضاً الذين لا عُذْر لهم فهم عصاة في تخلفهم عن الخروج إذا أُمرُوا به أمر إلزام وإيجاب، لا مجرد أمر ترغيب وندب .

إن الحديث عن المنافقين الذين يعتذرون كاذبين عن الخروج إلى القتال قبل انطلاق الجيش، أو يتخلفون دون اعتذار، ثم يعتذرون بعد عودة الجيش، والحديث أيضاً عن المؤمنين المجاهدين وعن المؤمنين الذين يتخلفون بأعذار حقيقية، استدعى الإتيان بآيات يصف الله فيها أهل الاعذار الحقيقية، ويُشير فيها إلى صفات الذين ليس لهم اعذار حقيقية.

التدبر

• قول الله تعالى :

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١١) .
﴿الضَّعَفَاءُ﴾ :

هم الذين لا قدرة لهم على القتال، ومعاناة الأسفار والأعمال الشاقة، ومقاومة الأحداث الجسام التي يقاومها الرجال الأصحاء عادةً. مثل: النساء، والولدان، والعجزة من الرجال كالعمي والعرج وأصحاب العاهات الدائمة، والأمراض المعقدة المزمنة.

﴿الْمَرْضَى﴾ :

هم أصحاب الأمراض العارضة الطارئة.

﴿حَرَجٌ﴾ :

الْحَرَجُ في اللغة: الإثْمُ والضيقُ، وقال الزجاج: هو أَضيقُ الضيق، وأصل الحرج في اللغة الموضع الكثير الشجر الذي لا تُقبلُ إليه الراعية لضيق مداخلة.

﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ :

أي: خلصت قلوبهم من النفاق، وعوارض أمراض المعصية باعتماد أعذار لا تكفي للتخلف عن واجب الجهاد في سبيل الله، وخلصت قلوبهم لله ورسوله من شوائب الهوى والشك والارتياب.

يقال لغة: نَصَحَ الرجلُ، أو نَصَحَ قلبه إذا خَلَصَ عمله من الغش، ويقال: نَصَحَ فلانٌ فلاناً، ونَصَحَ له، إذا وَجَّهَ له مشورة أو رأياً، أو قَدَّمَ له شيئاً ما أو عملاً ما خالصاً من الغش.

فالنصح في الإيمان خلوصه من الشرك، والنصح في العمل الديني خلوصه من

الشرك والرياء، والنُصْحُ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ خُلُوصُ الْإِيمَانِ وَالنِّيَّةِ وَالْعَمَلِ مِنَ الشَّوَابِ الَّتِي تُنَافِي مَرْضَاةَ اللَّهِ تَعَالَى، وَطَاعَةَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فِي أَوَامِرِهِمَا وَنَوَاهِيهِمَا، وَإِخْلَاصُ الْوَلَاءِ لِلرَّسُولِ، وَمَوَالَاةُ مَنْ وَالَاهُ وَمَعَادَاةُ مَنْ عَادَاهُ، وَاجْتِنَابُ كُلِّ أَمْرٍ فِيهِ مَعَاوَنَةٌ أَوْ مَنَاصَرَةٌ لِأَهْلِ الْكُفْرِ وَالشُّرْكِ وَالنِّفَاقِ.

فالمعنى: لَا إِيَّاهُمْ وَلَا تُضَيِّقُ عَلَى الَّذِينَ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَأْمُورِ بِهِ أَمْرٌ لِإِلْزَامِ، إِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْأَعْذَارِ الْحَقِيقَةِ، وَهُمْ:

(١) الضعفاء أصحاب العُجْزِ عَنِ الْقِتَالِ عَجْزاً مُسْتَدِيمًا، كَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ وَالْعُمَى وَالْعُرْجَ وَذَوِي الْعَاهَاتِ وَالْأَمْرَاضِ الْمَزْمَنَةِ.

(٢) أصحاب الأَعْرَاضِ الطَّارِئَةِ الْمَانِعَةِ مِنَ الْخُرُوجِ لِلْقِتَالِ، كَالَّذِينَ يَغْرُضُ لَهُمْ مَرَضٌ طَارِئٌ غَيْرُ مَزْمَنٍ.

(٣) الَّذِينَ لَيْسَتْ لَهُمْ أَمْوَالٌ يُنْفِقُونَهَا فِيمَا يَخْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنَ التَّجْهِيزِ لِلْخُرُوجِ لِلْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَا يَجِدُونَ مِنْ يَتَذَلُّ لَهُمْ ذَلِكَ، مِنْ الْإِنْفَادِ، أَوْ مِنْ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ.

وقد سبق في مناسبة الحديث عن المخلفين عن الخروج مع الرسول إلى العمرة، حين صدّه المشركون، وَتَمَّ يَنْتَهَ وَبَيْنَهُمُ الصُّلْحُ الْمَعْرُوفُ بِصُلْحِ الْحُدَيْبِيَةِ أَنْ أَنْزَلَ اللَّهُ قَوْلَهُ فِي سُورَةِ (الْفَتْحِ / ٤٨ / مِصْحَفٍ / ١١١ نَزُولٍ):

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ... ﴿١٧﴾﴾

ففي هذه الآية ضرب الله مثلاً للضعفاء بالأعمى والأعرج، وفي آية (التوبة) ذكر الله لفظ الضَّعْفَاءِ الْعَامَّ لِيُبَيِّنَ لَنَا أَنَّهُ ذَكَرَ فِي آيَةِ سُورَةِ (الْفَتْحِ) الْأَعْمَى وَالْأَعْرَجَ لِنَقِيسَ عَلَيْهِمَا مَنْ كَانَ مِثْلَهُمَا مِنْ أَصْحَابِ الْعُجْزِ الْمُسْتَدِيمِ، وَلِنَفْهَمُ أَسْلُوبَ الْقُرْآنِ فِي الْبَيَانِ الَّذِي يَعْتَمِدُ عَلَى قَاعِدَةِ قِيَاسِ الْأَشْيَاءِ وَالنَّظَائِرِ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ.

وَيُشْتَرَطُ لِرَفْعِ الْحَرْجِ عَنْ أَهْلِ الْأَعْذَارِ أَنْ يَنْصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِي إِيْمَانِهِمْ وَإِسْلَامِهِمْ وَنِيَّاتِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ.

هذه هي حدود مرتبة التقوى، أَمَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ هَؤُلَاءِ أَصْحَابِ الْأَعْذَارِ أَنْ يَتَحَمَّلَ

المشاق، وَيُخْرِجُ مجاهداً في سبيل الله، مع أَنَّ الله قد عَذَرَهُ فَرَفَعَ عَنْهُ الحرج، فإنه يَكُونُ حيثُ من المحسنين، الذين يُريدون أن يقوموا بأعمال تُقَرِّبُهُمْ إلى اللَّهِ هي من مرتبة الإحسان، أعلى مراتب المؤمنين.

لَكِنَّ الله عَزَّ وَجَلَّ لَا يُكَلِّفُ عباده المؤمنين العاديين تكليفاً إلزامياً أن يقوموا بأعمالٍ هي من مرتبة الإحسان، غير أَنَّهُمْ إذا قاموا بها أثابهم عليها ثواب المحسنين، وإذا لم يقوموا بها لم يؤاخذهم على تركها، لِأَنَّ فَعْلَهَا هو من مرتبة الإحسان، والمحسنون لَيْسَ عَلَيْهِمْ سَبِيلٌ يقتضي مؤاخذتهم إذا تركوا العمل الذي هو من مرتبة الإحسان، وإشارةً إلى هذه القضية قَالَ الله تعالى:

﴿ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ﴾:

أي: لَا يُوجَدُ عَلَى الَّذِينَ يُمْكِنُ أَنْ يَقُومُوا بأعمالٍ هي من مرتبة الإحسان سَبِيلٌ مَا يُسَلِّكُ للوصول إلى مؤاخذتهم، إذا لم يقوموا بهذه الأعمال، لأنهم غير مأمورين بها أَمْرٌ إلزامٍ وإيجاب، بل قد يُدْعَوْنَ للقيام بها على سبيل النذب والترغيب، فإذا فَعَلُوهَا كانوا مُحْسِنِينَ بها، لأنها أعمال هي من مُرْتَبَةِ الإحسان.

وقد تَكَرَّرَ في القرآن مِثْلُ هذا الاستعمال وفق هذا المعنى:

(١) فقال الله عَزَّ وَجَلَّ في سورة (الشورى / ٤٢ مصحف / ٦٢ نزول):

﴿ وَلَمَنْ ائْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۚ ﴿١﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ ﴾:

أي: لَا يُوجَدُ سَبِيلٌ يَسْتَعْلِي عَلَى مَنْ ائْتَصَرَ لِنَفْسِهِ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ، وهذا السبيلُ يُوَصِّلُ إلى مؤاخذته، إِنَّمَا السبِيلُ الذي يستعلي للوصول إلى المؤاخذة، إِنَّمَا يَكُونُ في هذا الموضوع على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق.

(٢) وقال الله عَزَّ وَجَلَّ في سورة (النساء / ٤ مصحف / ٩٢ نزول) بشأن قوامة الرجال على النساء خطاباً للرجال:

﴿ فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ۚ ﴾:

أي: فَلَا تَطْلُبُوا بَعْدَ طَاعَتِهِمْ لَكُمْ سَبِيلًا مُسْتَعْلِيًا عَلَيْهِمْ يَكُونُ لَكُمْ بِهِ عَلَيْهِمْ تَسَلُّطٌ بِغَيْرِ حَقٍّ، لَأَنَّ هَذَا ظَلَمٌ، واستعمالُ لُطْلُطَةِ الْقَوَامَةِ فِي غَيْرِ مَا أذنَ اللهُ بِهِ، فَلَا يَجُوزُ هَجْرُهُمْ عِنْدُنَا وَلَا ضَرْبُهُمْ.

(٣) وقال الله تعالى في سورة (النساء / ٤ مصحف / ٩٢ نزول) أيضاً بشأن فريق من المنافقين، كرهوا أن يقاتلوا المؤمنين، وكرهوا أن يقاتلوا قومهم مع المؤمنين، وأرادوا اعتزال الفريقين:

﴿وَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْكُمْ فَلَمْ يَقْبَلُوا إِلَيْكُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُمْ سَبِيلًا ۖ﴾

أي: فما جعل الله لكم سبيلاً مستعلياً عليهم يجوز لكم أن تسلكوه لأخذهم وقتلهم، وقد سبق تدبر هذه الآية في النّص (١٦) من هذه الدراسة عن المنافقين.

استعمل «السبيل» في هذه النصوص بمعنى ما يوصل إلى المؤاخضة، أو التسلط، أو العقوبة والانتقام، واستعمل حرف «على» للدلالة على معنى الاستعلاء الذي يتصف به عادة المؤاخذه أو التسلط أو المعاقبة المتتمة، إذ يتفقد ما يقضي به وهو عالٍ على من يتفقه فيه.

وهذا من التوسع في استعمال لفظ «السبيل» بنقله من الماديات إلى المعنويات.

ويعد أن إبان الله أنه ما على المحسنين من سبيل قال تعالى:

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝﴾

في هذا إشارة إلى أن أصحاب الأعداء من الضعفاء والمرضى والذين لا يجدون ما يُنْفِقُونَ، قد لا تبلغ أعدائهم في حقيقة الأمر قدراً يكفي لإعفائهم من التكليف ورفع الحرج عنهم، وهو أمر يُرْجَع إلى تقدير حالتهم بأنفسهم، إنهم بحسب الظاهر لديهم أعداء ترفع عنهم الحرج، لكنهم لو تحمّلوا بعض المشقة لكانوا مثل أهل الاستطاعة، وهؤلاء يحتاجون ديانةً للاستغفار وطلب الرحمة من الله، والله غفور رحيم لهم ولغيرهم من أهل الإساءة.

• قول الله تعالى:

﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَتُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ اللَّذَّةِ حَزَنًا لِّأَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ (٣٤):

أي: وليس على هؤلاء وامثالهم حرج إذا تخلّفوا عن الخروج، لأنهم حريصون عليه، طالبون له، يسألون تزويدهم بما يحتاج إليه المسافر الخارج للقتال في سبيل الله.

وقد نزلت هذه الآية بمناسبة الفقراء الذين لم يجدوا ما يحتاجون إليه ليخرجوا مع الرسول ﷺ في غزوة تبوك، فجاءوا إلى الرسول وعرضوا عليه حاجتهم، وطلبوا منه أن يزودهم بما يحملهم في هذه الغزوة، وكان ما عند الرسول قد تمّ توزيعه على ذوي الحاجات الخارجين معه، فلم يجد الرسول ما يحملهم عليه، فقال لهم: لا أجِدُ ما أحملكم عليه، فرجعوا وهم يتكفون حزنًا لأنهم لم يجدوا عندهم، ولم يجدوا عند الرسول ما يُنفقونه لشراء ما يحملهم، وعُرف هؤلاء عند مُدُونِي أحداث غزوة تبوك بالبُكَائِين.

وقد وردت في قصة هؤلاء عدّة روايات جاء في بعضها ذكر أسمائهم.

أخرج ابن إسحاق، وابن المنذر، وأبو الشيخ عن الزهري، ويزيد بن رومان، وعبد الله بن أبي بكر، وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم، أن رجلاً من المسلمين، أتوا رسول الله ﷺ وهم البُكَاءُون، وهم سبعة نفر من الأنصار وغيرهم، وكانوا أهل حاجة، فاستَحْمَلُوا رسول الله ﷺ، فلم يجد عنده ما يحملهم عليه، فانصرفوا من عنده يكون. وهم:

- (١) سَالِمُ بْنُ عُمَيْرٍ (من بني عُمر بن عوف).
- (٢) جُرْمِي بْنُ غَمْرٍو (من بني واقف).
- (٣) أَبُو لَيْلَى عَبْد الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ (من بني مازن بن النجّار).
- (٤) سَلْمَانُ بْنُ صَخْرٍ (من بني المعلّى).
- (٥) أَبُو عُبَلَةَ عَبْد الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ (من بني حارثة).
- (٦) غَمْرُ بْنُ غَنَمَةَ (من بني سَلِمة).
- (٧) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو الْمُزَنِي.

وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب نحو ذلك.
وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن الحسن قال: كان «مُعْقِلُ بْنُ نَسَارٍ» من البكائين.

﴿إِذَا مَا﴾:

حرف «ما» زائد للتأكيد.

﴿أَتَوَلَّكَ﴾:

أي: يا محمد، ويُقاس عليه خلفاؤه من بعده.

﴿مَا أَجْمَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾:

أي: ما تحتاجون إليه لتخرجوا مع المقاتلين، فالزاد والماء والمركب والسلاح والمال الذي يشتري به ذلك هي الوسائل التي تحبل الخارج للقتال حملاً ظاهراً كحمل الدابة لراكبها، أو حملاً معنوياً لأنها هي التي تنهض بجسمه، وتمد قوته، فترفعه عن الإخلاء إلى الأرض.

﴿تَوَلَّوْا﴾:

أي: أدبروا وانصرفوا.

﴿وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾:

أي: والحال أنهم باكون، يقال لغة: فاض الماء، أي: كثر في مكان وجوده حتى سال وخرج عنه إلى غيره، فالمعنى: انصرفوا حالة كون أعينهم قد امتلأت دمعاً فجعلت تفيض من الدمع الذي فيها، وسيل الدمع من أعينهم على وجوههم.

﴿حَزَنًا﴾:

أي: لاجل الحزن الذي في قلوبهم ونفوسهم، الحزن والحزن ما يصيب النفس من مشاعر ألم على ما فات، وألم من مصيبة نازلة.

﴿أَلَا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾:

أي: وكان حزنهم بسبب أن لا يجدوا ما ينفقون. «أن» ناصبة مصدرية،

والتقدير: بسبب أو لأجل عدم وجدانهم لما يُنفقون.

وقد صحَّ عن النبي ﷺ أنَّ أصحاب الأعداء الحقيقية لهم مثل أجر الخارجين.

روى أبو داود والإمام أحمد عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ لأصحابه الخارجين معه:

«لَقَدْ تَرَكْتُمْ بَعْدَكُمْ قَوْمًا مَا بَرْتُمْ مِنْ مَسِيرٍ، وَلَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ، وَلَا قَطَعْتُمْ وادِيًا إِلَّا وَهُمْ مَعَكُمْ فِيهِ».

قالوا: يا رسول الله: وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة؟

قال: «حِسْبُهُمُ الْعُدَّةُ».

وعند البخاري ومسلم نحو هذا الحديث، وكذلك عند أحمد ومسلم من حديث جابر.



* قول الله تعالى:

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾﴾.

بعد أن أبان الله عز وجل أنه لا حرج على الضعفاء والمرضى والذين لا يجدون ما يُنفقون، وأنه ما على المحسنين من سبيل، أبان بالتعبير الحاصر أنَّ سبيل المؤاخذه الشرعية يستعلي على الذين يستأذنون وهم أغنياء قادرُونَ على أن يخرجوا للجهاد في سبيل الله مقاتلين، حينما يؤمرون بالخروج أمر إلزامي وإيجاب.

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾:

أي: ما السبيل الذي سبق ذكره وهو سبيل المؤاخذه على المخالفة ومعصية الأمر الإلزامي، إلا على الذين يستأذنونك يا محمد وهم أغنياء، غير ذوي حاجة أو ضرورة يُعذرون بسببها عن الخروج.

ويُقاس على الرسول خلفاؤه من بعده.

﴿وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾:

أي: والحال هم أصحاب كفاية تكفيهم للخروج مقاتلين، بأجسادهم ونفوسهم وأموالهم. الغني: هو الذي يستغني بما يملك لإقضاء مطلوبه أو المطلوب منه عما لا يملك، فيشمل الاستغناء بالقوى الجسدية والنفسية، والخلوص من الأعذار المقيدة، ويشمل الاستغناء بما لديه من مال، وسائر ما يحمله للخروج مقاتلاً في سبيل الله.

﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾:

هذه الجملة قيد آخر للجملة الحالية: ﴿وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾:

أي: اجتمع فيهم وصفان:

الأول: الغنى كما سبق بيانه.

الثاني: رضاهم بأن يكونوا مع الخوالف، أي: مع القواعد من النساء في المنازل بعد خروج الرجال للقتال.

فجُملة: ﴿رَضُوا...﴾ على هذا خبر بعد خبر، أحوال من الضمير في ﴿أغنياء﴾ العائد على ﴿هُمْ﴾ صدر الجملة الحالية الأولى.

وفائدة هذا القيد استثناء من كان غنياً لكنه أمر بالتخلف من قبل الرسول، أو من قبل خلفائه من بعده، كحال علي بن أبي طالب إذ أمره الرسول ﷺ أن يتخلف، وقال له: اخلفني في أهلي وأهلك، أفلا ترضى يا علي أن تكون بيني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي؟!.

﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾:

في هذه الجملة بيان للوصف الذي تصف به قلوب وعقول الذين يستأذنون في أن لا يخرجوا إلى القتال، مع أنهم مأمورون به أمر إيجاب وإلزام، حالة كونهم أغنياء راضين بأن يكونوا مع القواعد من النساء الخوالف للرجال في المنازل.

هذا الوصف هو أَنَّهُمْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فهم بسبب إقفال قُلُوبِهِمْ والطَّبْع عليها لَا يَعْلَمُونَ مَا هُوَ الْخَيْرُ لَهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ وَأُخْرَاهُمْ، لَأَنَّهُمْ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِي حَقَائِقِ الْأُمُور، بَلْ يَنْظُرُونَ إِلَى سَطُوْحِهَا الظَّاهِرَةِ الْقَرِيبَةِ مِنْهُمْ، وَهِيَ الْأُمُور الْقَرِيبَةُ جَدًّا مِنْ أُمُور الدُّنْيَا.

وقد سبق قريباً تحليل تعبير الطَّبْع على القلوب، لدى تَدْبِير الآية (٨٧) من هذا النص، وهذا الوصف ينطبق على المنافقين، ولعصاة المؤمنين منه نصيب على مقادير معاصيهم وإعراضهم عن تَدْبِير آيات الله.

* قول الله عَزَّ وَجَلَّ:

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَنْبَارِكُمْ وَسَبَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآ وَهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٨﴾ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٩﴾ وَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُبْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾﴾.

* قرا جمهور القراء العشرة: [عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ] بفتح السين.

وقرا ابن كثير المكي وأبو عمرو البصري: [عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ] بضم السين.

والقراءتان وجهان لفظ الكلمة في العربية، يقال لغة: سَاءَ فُلَانٌ فُلَانًا يَسُوؤُهُ سُوءًا وَسُوؤًا وَمَسَاءَةً، إذا فعل به ما يَكْرَهُ من ضَرٍّ أَوْ أذى، أَوْ السَّوْءُ بفتح السين المصدر، وَبُضْمُهَا اسْمٌ لما هو مَكْرُوه.

فالمعنى: أَنَّ الدَّائِرَةَ الَّتِي نَدُورُ فَتَصِيبُ بِمَا هُوَ مُكْرَهُةٌ سَتَدُورُ عَلَيْهِمْ، إِنَّهُمْ

يَتَرَبَّصُونَ أَنْ تَلْجُزَ دَوَائِرُ تَقَلُّبَاتِ الْأَيَّامِ وَأَحْدَاثِ الدَّهْرِ بِمَا يَكْرَهُ الْمُؤْمِنُونَ، لَكِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ سَيَجْعَلُ دَائِرَةً مَا يَكْرَهُونَ مِنْ سُوءٍ تَدُورُ عَلَيْهِمْ هُمْ، فَتَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ مَا يَسُوءُهُمْ مِنْ مَكْرُوهٍ، عَلَى خِلَافِ الْأَمْرِ الَّذِي كَانُوا يَتَرَبَّصُونَهُ بِالْمُؤْمِنِينَ.

موضوع هذه الآيات

يتابع الله عز وجل في هذه الآيات بيان أحوال المنافقين من الأعراب سُكَّانِ البادية، الذين جاء في الآية (٩٠) السابقة بيان قسمين منهم:

القسم الأول: هُمُ الْمُعْذِرُونَ الذين جاءوا الرسول قبل الخروج لغزوة تبوك يُلْفِقُونَ أَعْذَاراً كَاذِبَةً لِيَأْذَنَ لَهُمْ بِعَدَمِ الْخُرُوجِ مَعَهُ.

القسم الثاني: هُمُ الَّذِينَ قَعَدُوا مُتَخَلِّفِينَ دُونَ أَنْ يَعْتَذِرُوا، وَهُمْ مُنَافِقُونَ كَذَّبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِي ادِّعَائِهِمْ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ مُسْلِمُونَ.

ولمَّا كَانَ مِنَ الْأَعْرَابِ مُؤْمِنُونَ مُعْتَذِرُونَ صَادِقُونَ فِي أَعْذَارِهِمْ كَمَا جَاءَ فِي قِرَاءَةِ: [وَجَاءَ الْمُعْذِرُونَ] بِإِسْكَانِ الْعَيْنِ وَتَخْفِيفِ الذَّالِ أَبَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْآيَاتِ مِنْ (٩١ - ٩٣) أَمْثَلَةً مِنَ الْأَعْذَارِ الصَّحِيحَةِ الَّتِي يُعْذَرُ بِهَا الْمُتَخَلِّفُونَ عَنِ الْخُرُوجِ لِلْقِتَالِ، وَأَنَّ هَؤُلَاءِ لَا سَبِيلَ لِمُؤَاخَذَتِهِمْ، إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ عَذْرٌ حَقِيقِي، وَرِضَا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْقَوَاعِدِ مِنَ النِّسَاءِ الْخَوَالَفِ لِلرِّجَالِ فِي الْمَنَازِلِ.

• وفي متابعة الحديث عن الأعراب أبانت هذه الآيات من (٩٤ - ٩٨) أَنَّ الْأَعْرَابَ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ قَعَدُوا مُتَخَلِّفِينَ دُونَ أَنْ يَعْتَذِرُوا قَبْلَ خُرُوجِ الرَّسُولِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ سَيَأْتُونَ مُعْتَذِرِينَ بِأَعْذَارٍ كَاذِبَاتٍ إِذَا رَجَعَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَهُ إِلَيْهِمْ، وَاقْتَرَنَ هَذَا الْبَيَانُ بِتَعْلِيمِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ فَكُلُّ مُؤْمِنٍ مَا يَقُولُهُ لَهُمْ تَعْقِيباً عَلَى اعْتِذَارِهِمْ، وَيَتَضَمَّنُ هَذَا التَّعْلِيمُ رَفْضَ قَبُولِ اعْتِذَارِهِمْ، لِأَنَّ اللَّهَ أَنْبَاهُمْ بِحَقِيقَةِ أَمْرِهِمْ فِيمَا أَنْزَلَ عَلَى رَسُولِهِ، وَيَتَضَمَّنُ أَيْضاً تَوْجِيهَ النَّصْحِ لَهُمْ بِإِصْلَاحِ حَالِهِمْ مُسْتَقْبَلاً، وَمَوْعِظَتِهِمْ بِأَنَّ اللَّهَ سَيَرَى مَا يَكُونُ مِنْهُمْ، وَسَيَحَاسِبُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ عَلَى أَعْمَالِهِمْ.

• وَأَبَانَ أَيْضاً لِلْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُمْ سَيُحْلِقُونَ بِاللَّهِ لَهُمْ إِذَا انْقَلَبُوا رَاجِعِينَ مِنَ الْغَزْوَةِ

إليهم، ليُصَدِّقوهم فيما يُقَدِّمونه من أَعذار كاذبات، فيُعْرِضُوا عن مؤاخذتهم وتلويهم وتعنيفهم على تخلفهم، واقرن هذا البيان بتعليم الرسول والمؤمنين أمرين:

الأمر الأول: أن يُعْرِضُوا عنهم إِعراض الساخطين عليهم، لا إِعراض الراضين عنهم، لأنهم بسبب كفرهم ونفاقهم رجسٌ، ولأنَّ ماؤاهم إذا ماتوا على ما هم عليه جهنم جزاءً بسبب ما كانوا يكسبون.

الأمر الثاني: أن لا يَرْضُوا بقلوبهم عنهم، لأنَّ الله غير راضٍ عنهم، إذ هم فاسقون من مستوى فسق الكفر، والله لا يرضى عن القوم الفاسقين.

• وأبانت أيضاً أن الأعراب المنافقين أشدَّ كُفْراً ونفاقاً من منافقي أهل الحضر، بسبب ظروف عيشهم في البادية، ويُعْذِرهم عن أَمَكان بَثِّ العِلْمِ الدِّينِيِّ، والتعريف بِحُدُودِ ما أنزل الله على رسوله من آيات وبيانات وأحكام.

وفي هذا توجيةٌ ضَمْنِيٌّ لتحضير أهل البادية، لينالوا من العِلْمِ الذي يُبَيِّنُ عادةً في مساجد المَدَنِ والقُرَى، وليكتسبوا الفضائل الحضارية التي تُكْتَسَبُ عن طريق شبكة العلاقات الاجتماعية، التي تُراعَى فيها الحقوق والواجبات، وتنمو فيها بالتوجيه الديني فضائل الآداب والأخلاق الاجتماعية الراقية، وتُخَصَّدُ فيها أشواكُ من الأنانيات الفردية، وتَقْلَمُ فيها أظافر الوحشة والجفاء، والحذر من كلِّ وافدٍ وطارئ.

• وأبانت أيضاً صفات أخرى لهؤلاء الأعراب المنافقين، غير تخلفهم عن مشاركة المؤمنين في الغزوات، وغير تعلُّلهم بالأعذار الكاذبة، وحلف الأيمان الكاذبة: (١) فمنهم من يرى أنَّ ما يُكَلَّفُ دَفْعَهُ زكاةَ ماله، أو غير ذلك من الواجبات المالية، هو مُغْرَمٌ يَغْرُمُهُ بغير حقٍّ، فلو كانت له قُوَّةٌ تحميه لامتنع عن بذلِ ما يُضْطَرُّ لبذله، وهذا من أثر كفره باطناً، وعدم إيمانه بهذا الدين الذي أعلن انتماءه إليه نفاقاً، مع شعور الأعرابي باستقلاله في باديته، وعدم إدراكه لمفهوم الواجبات الاجتماعية التي يدرکہا أهل الحضر، ولو لم يكونوا يشعرون بواجبات دينية.

(٢) ومنهم من يترصَّصُ بالرُّسُولِ والمؤمنين أن تدور عليهم دوائر الدهر، فتُنزِلَ بهم ما يكرهون من موتٍ أو هزيمة أو غير ذلك من مصائب، فيقبلوا عليهم، ويتخلَّصوا ممَّا هم فيه من وِفاقٍ الجاهمِ إليه النفاق.

واقترن هذا البيان ببيان ما دبر الله لهم بقضائه وقدره، فقد قضى أن تدور عليهم دائرة السوء، فما يترصونه بالرؤسول والمؤمنين سينزل بهم، والله غالب على أمره، وهو سميع لما يقولون في خلواتهم، عليهم بما يضمرونه في قلوبهم.

التدبر

* قول الله تعالى:

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَالِيْنَ وَالشَّهَادَةُ فِيُنَّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾﴾

الكلام في هذه الآية يتعلق بقسم الأعراب الذين فعدوا متخلفين دون أن يعتذروا، وهم منافقون كذبوا الله ورسوله.

فالضمير في ﴿يَعْتَذِرُونَ﴾ يعود على الفاعل في ﴿وَفَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الآية (٩٠) أما الآيات من (٩١ - ٩٣) فاستطراد لبيان من يعتذر ومن لا يعتذر، وحسنه غرض تميم الفائدة، وهو يشبه الاعتراض.

أي: إن الذين فعدوا متخلفين عن غزوة تبوك دون أن يعتذروا قبلها وهم لا عذر لهم سيأتون متابعين ويعتذرون إليكم، إذا رجعت إليهم من الغزوة.

الخطاب للرسول وللمؤمنين الذين خرجوا معه في هذه الغزوة، ودلت كلمة ﴿إِذَا﴾ التي هي ظرف لما يستقبل من الزمن، على أن هذه الآية قد نزلت قبل الرجوع من الغزوة، ويظهر أنها نزلت على الرسول وهو قافل بالمؤمنين منها.

وأمر الله الرسول وكل مؤمن يستقبل منهم اعتذارهم أمراً إفرادياً بلفظ ﴿قُلْ﴾ وجاء في التعليم بعده خمس مقولات:

المقولة الأولى:

﴿لَا تَعْتَذِرُوا﴾

والغرض من النهي عن الاعتذار إسكاتهم منذ بدء محاولة المعتذر منهم تَلْفِيقِ الأعذار الكاذبة، وعَدَمُ تمكينهم من تزوير الكلام وتزويقه وزخرفته، لئلا تُؤثِّرَ أقوالهم على بعض المؤمنين إذا أضغَوْا إليهم، واستمعوا لهم حتى آخِرَ كلامهم، فمن أهل النفاق من يُعْجِبُ قوله في الحياة الدُّنْيَا، وَيُشْهَدُ اللَّهُ على ما يزعم أَنَّهُ بضمره في قلبه، وهو الدُّ الْخِصَامُ.

المقولة الثانية:

﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾:

أي: لَنْ تُصَلِّقَ أقوالكم في تقديم أعذاركم، وَلَنْ نَطْمِئِنَّ لكم، وَلَنْ يَحْصُلَ لدينا أَمْنٌ نَأْمَنُ به كَذِبكم.

يقال لغة: آمَنَ بالشيء، إذا صدَّقه واطمأنَّ قلبه له، ويقال: آمَنَ لَهُ، إذا صدَّق قوله، واطمأنَّ له واستسلمَ لَهُ، آمِنًا كَذِبُهُ وَعَذْرُهُ وخيائنه.

واستعمال حرف النفي ﴿لَنْ﴾ يدلُّ على تأكيد عدم تصديقهم وعدم الاطمئنانِ لهم، فحرف «لن» في النفي أكد من «ما» و«لا».

المقولة الثالثة:

﴿قَدْ بَيَّنَّا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾.

الإنباء: الإخبار والإعلام، يُقال: نَبَأَهُ الْخَبْرَ وَبَيَّنَّهُ بِالْخَبَرِ وكذلك أنبأه، أي: أعلمه به. ويستعملُ النَبَأُ كثيراً في الخبر ذي الأهمية، لأنَّ أصلَ الكلمة تدور حول الارتفاع والظهور.

والمعنى: قد أعلمنا الله من أخباركم أنكم كاذبون لا عُذْرَ لكم، كذبتم الله ورسوله، فكيف نصدِّقكم بعد أن أنزل الله بشأنكم ما أنزل؟! وكيف نطمِئِنُّ لكم بعد أن أعلمنا الله من أخباركم أنكم كاذبون لا عذر لكم في التخلُّف عن الخروج مع رسول الله في غزوة تبوك، وكاذبون في أصل ادعائكم أنكم مسلمون مؤمنون حقاً.

المقولة الرابعة:

﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾:

أي: وأمامكم فرصة للتوبة في المستقبل، وللإستقامة والعمل الصالح، وصدق الإيمان والإسلام، وسيرى الله عملكم ما ظهر منه وما بطن، وسيرى رسوله في تجارب المستقبل عملكم إن أظعنتم وإن عصيتم، فإن تبتم واستقمتم قبل الله توبتكم، وصفح رسوله عنكم، وإن أضرتكم على ما أنتم عليه عرضتم أنفسكم للمواخلة والعقاب.

هذه المعاني تفهم بدلالة اللوازم الذهنية من عبارة: ﴿وسيرى الله عملكم ورسوله﴾ لأنها تحدث عن عملهم في المستقبل، وما دام المستقبل داخلاً ضمن مرحلة ابتلائهم فاستطاعتهم تدارك أمرهم بالاستغفار والتوبة وإصلاح العمل، ومعلوم من قواعد الإسلام الكبرى أن الله يقبل توبة التائبين ما داموا ضمن مدة ابتلائهم في الحياة الدنيا، فكانت هذه العبارة مثيرة باللوازم الذهنية إلى هذه المفهومات.

المقولة الخامسة:

﴿ثُمَّ تُرْذَوْنَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.
﴿ثُمَّ﴾:

أي: بعد الموت، ومدة البرزخ، والبعث إلى الحياة الأخرى.

﴿تُرْذَوْنَ﴾:

أي: تُرجعون، الرد الإرجاع. ولما كان البعث إلى الحياة بعد الموت إعادة إلى الحياة بعد سلبها بالموت، جاء التعبير عنه في القرآن بالرد والإرجاع وبالإعادة، ولما كان هذا الإرجاع هو لملاقة الله في موقف الحساب وفصل القضاء، وإنفاذ ما يقضي به الله من جزاء، دون أن يكون لأحد غير الله يومئذ تصرف بغير أمر الله أو إذنه، كان من الدقة في الأداء في التعبير أن يقال: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ - ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ - ثُمَّ إِنَّا تُرْجَعُونَ - ثُمَّ تُرْذَوْنَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ونحو هذه العبارات.

﴿إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾:

أي: إلى الله الذي هو عالم الغيب والشهادة.

الغيب: ما غاب عن إدراك ذي إدراك ما، فهو بالنسبة إليه غيب، وقد يكون بالنسبة إلى غيره أمراً مشهوداً.

الشهادة: يُطْلَقُ هذا اللفظ على ما يُدْرَك بالحس.

فعالمُ الشهادة هو عالم الأكوان الظاهرة التي تُدْرَك بالحواس، ويقابله عالمُ الغيب، وهو ما لا يُدْرَك بالحواس.

وكلُّ شيءٍ بالنسبة إلى الله عز وجل شيءٌ مشهود، لقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ - وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ - إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً﴾.

فليس شيءٌ بالنسبة إلى الله هو من الغيب، والتعبير بأنه تبارك عالم الغيب والشهادة، هو على معنى: غالمُ كلِّ ما هو غيبٌ عن ذوي الإدراك من خلقه، لا ما هو غيب بالنسبة إليه، إذ لا شيءٌ هو غيب بالنسبة إلى الله عز وجل.

﴿فَيَنْتَظِرُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾:

أي: فيُخَبِّرُكُمْ في موقف الحساب وفَضْلُ القضاء بكلِّ ما كنتم تعملون من أعمال ظاهرة وأعمال باطنة، ليحاسبكم عليها، وليَقْضِيَ بينكم في محكمة العدل عنده، وليجازيكم بما تستحقون من جزاء.

وفي إعلان هذه المقولة ترهيب وترغيب، لأنَّ الجزاء إما أن يكون بالفضل في جنات النعيم، وإما أن يكون بالعدل في دركات الجحيم.

* * *

* قول الله تعالى:

﴿سَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أَنْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَدَّهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً يُعَاكِفُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٥﴾ يَخْلُقُونَ لَكُمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٦﴾﴾.

ما زال الكلام متعلقاً بشأن المنافقين من الأعراب الذين تحدثت الآية السابقة (٩٤) عنهم.

والخطاب موجه للرسول وللمؤمنين، وفي هاتين الآيتين إخبارٌ عما سيكون من

هؤلاء المنافقين إذا انقلب المسلمون الغزاة من غزوة تبوك راجعين إلى مواطنهم، حيث يجدون فيها المنافقين المتخلفين بغير استئذان سابق.

﴿إِذَا انْقَلَبْتُمْ﴾ :

أي : إذا رجعتم، وعُدل عن ﴿إذا رجعتم﴾ إلى ﴿إذا انقلبتم﴾ لثلا بتكرار التعبير نفسه في الآيتين .

إنهم يحاولون تلفيق الأعذار أولاً، فإذا قُبِلُوا برفض أعذارهم الكاذبة التي تعللوا بها، فإنهم يلجؤون إلى توثيق ما يقولون بأن يحلفوا بالله أيماناً كاذبة، ليذروا بها عن أنفسهم المؤاخذه التي يستحقونها، اعتقاداً منهم بأن هذه الأيمان ستجعل الرسول والمؤمنين يعرضون عن متابعة محاسبتهم ومقاصاتهم على معصيتهم .

وفي بيان هذا الأمر الذي سيحدث مِنْهُمْ مستقبلاً قال الله تعالى خطاباً للرسول والمؤمنين معه :

﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ﴾ .

وأتبع الله هذا البيان بتعليم الرسول والمؤمنين ما ينبغي أن يقابلوه به، فقال تعالى :

﴿فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ :

الإعراض : هو إعطاء عارض الوجه، وهو وسط بين الإقبال والإدبار .

أي : فاعرضوا عن مؤاخذتهم ومعاقبتهم عقاباً مادياً، ولكن ليكن إعراضكم عَنْهُمْ إعراضاً ساطعاً عليهم، قال، ومجانب لهم، كارهٍ لا كاذبهم والاعيةهم .

بدليل قول الله تعالى بعد ذلك :

﴿إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَدَّ اللَّهُ جَزَاءَ إِيْمَانِكُمْ أَنْ يَكْسِبُوكَ﴾ :

أي : إنهم ذوو رِجْسٍ بسبب كفرهم ونفاقهم، ولما كان رِجْسُ الكفر والنفاق مالىء قلوبهم ونفوسهم وكثير من ظواهر سلوكهم، كانوا جديرين بأن يُطلقَ عليهم أنهم رِجْسٌ، وأصل الرِجْس في اللغة القَذَرُ والنَجْسُ، ثم حصل توسع في إطلاق اللفظ،

فَصَارَ يُطْلَقُ عَلَى الرذائل والفبائح المعنوية من الأفكار والعقائد والنيات والأعمال.

فالكفر رجس، والنفاق رجس، والميسر رجس، وكذلك الأنصاب والأزلام والخمر، وكلُّ خَلْقٍ وسلوك قبيح ذميم، وكلُّ فكرة ضارة، وكلُّ مادة وأداة مخصصة للاستعمال في الشر.

فبسبب أنهم رجس يستحقون أن تعرضوا عنهم إغراض الساخط القالي المجاني الكاره.

ولما وصلت ذواتهم إلى حالة من الخسة يستحقون عليها أن يُخْبَرَ عنهم بأنهم رجس، فمن العدل ضمن قواعد ابتلاء الله للناس في هذه الحياة الدنيا، أن يكون مأواهم في الآخرة، بعد الحساب وفصل القضاء جهنم دار عذاب الكافرين.

المأوى: المكان والمزل الذي يُتْرَل فيه.

﴿جَزَاءُ يَمَاكَانُوا يَكْسِبُونَ﴾:

أي: يصيرون إلى جهنم التي تكون في الآخرة مأواهم بعد الحساب وفصل القضاء، حالة كون ذلك جزاء لهم بسبب ما كانوا يكسبون من عمل في الحياة الدنيا، وهو الكفر النفاق والإثم والفسوق والعصيان.

وبدليل قوله تعالى:

﴿يَخْلُقُونَ لَكُم لِرَضَا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ

الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾﴾:

أي: إنهم سيخلقون بالله لكم لتعرضوا عن مؤاخذتهم، ولترضوا عنهم، وأعيذ في هذه الآية فعل ﴿يَخْلُقُونَ لَكُمْ﴾ لبعد الفاصل بين ﴿لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ وبين ﴿لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ﴾ فحلفهم بالله له غايتان.

الأولى: الإغراض عن مؤاخذتهم وعن البحث عن صدقهم أو كذبهم في تعللهم بأعذارهم.

الثانية: الرضا عنهم باعتقاد أنهم صادقون فيما ذكروه من أعذار في تخلفهم عن غزوة تبوك.

وجاء التوجيه الرباني للمؤمنين حول هذه الغاية الثانية للمنافقين متضمناً أن لا يَرْضُوا عنهم، لَأَنْهُمْ فَاسِقُونَ فسُق كُفْر ونفاق.

وقد دلَّ على هذا التوجيه الضمني عبارة:

﴿فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾.

إِنَّ استعمال حرف الشرط ﴿إِنْ﴾ يدلُّ على استبعاد أن يرضى المؤمنون عنهم، لأنهم لا يفعلون شيئاً على خلاف ما يرضى الله، وعلى أنه يَنْذَرُ في المؤمنين من يرضى عنهم، فهذا الحرف يستعمل غالباً في الأمر المستبعد حصوله، أو يندر حصوله.

وعبارة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ تدل على أنه لا يرضى عنهم لأنهم فاسقون، فأغنى بيان القضية الكلية الشاملة لقضيتهم ولاشباهاها عن ذكر قضيتهم الخاصة، وهذا من الإبداع في الإيجاز.

وبيان أن الله لا يرضى عنهم فيه إلماح للمؤمنين بأن لا يرضوا عن قوم لا يرضى الله عنهم.

* قول الله تعالى:

﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

بعد الحديث عن المنافقين من الأعراب الذين تخلفوا عن الخروج مع الرسول والمسلمين في غزوة تبوك في الآيات (٩٠ - ٩٤ و ٩٥ و ٩٦) جاءت هذه الآية لتكشف طبيعة صف الأعراب وتأثير بيئة البادية عليهم، بالنسبة إلى طبيعة صف أهل الحضر، وتأثير بيئة القرى والمدن عليهم.

وقد أبانت هذه الآية أن صف الأعراب إذا كان أحدهم كافراً أو منافقاً كان أشدَّ كُفْراً ونفاقاً من كافراً أو منافقاً من أهل الحضر.

ونفهم من الملاحظة ومن التجربة أن سبب ذلك هو العيش المستمر في البادية

مع الأنعام، وطبيعة الترحل والتنقل وعدم الاستقرار، ومؤثرات الإقامة في الأرض الخلاء، التي ينعدم فيها الأمن النفسي الذي تُحْدِثُهُ البيوت المحمية في المُدُن والقرى.

فالأعرابُ إذا كفَّروا كانوا أشدَّ في الكفر من غيرهم، لما في طبائعهم المكتسبة من البيئة من نفور، وعدم استسلام، واعتياد على عدم الطاعة والانقياد والانصياع للنظام.

وهم إذا نافقوا كانوا أشدَّ في النفاق من غيرهم، لما في طبائعهم المكتسبة من البيئة، ولما في أخلاقهم وعاداتهم من دُربة على المصانعة والمداهنة والمخادعة، التي ولَّدها فيهم الحذر الدائم من كلِّ ما حولهم، ولا سيما الذين يخشون غزوهم لهم، فاعتادوا بذلك الكذب والتظاهر بخلاف ما يبطنون، فهم إذا نافقوا في الدين كانوا أشدَّ نفاقاً من أهل الحضرة.

فـ «ال» في «الأعراب» هي «ال» الجنسية كما يقول النحاة، وهي تدلُّ على جنس ما دخلت عليه، ولا تدلُّ على استغراق الأفراد، والحكم على الجنس لا يفيد الحكم على كلِّ فرد من أفراد الجنس، وعلامة «ال» الجنسية أنَّ كلمة «كلٌّ» لا يصحَّ أن تكون بدلاً عنها.

وقد دلَّنا على أن «ال» هنا جنسية أنَّ من هؤلاء الأعراب المتحدِّث عنهم من يؤمن بالله واليوم الآخر، وهؤلاء ليسوا كافرين ولا منافقين أصلاً كما جاء في قراءة «المُعْذِرِينَ» وكما جاء في الآية (٩٩) الآتية.

فالمعنى فيما يظهر أنَّ البداوة تجعل كفَّار البداية أشدَّ كفراً، ومنافقي البداية أشدَّ نفاقاً، بسبب مؤثرات البيئة التي يعيشون فيها، ويتج عن هذا أن يكون كفَّار الأعراب أشدَّ كفراً من غيرهم، وأن يكون منافقو الأعراب أشدَّ نفاقاً من غيرهم.

ولمَّا كان أهل الحواضر والمدن هم القسم المقابل للأعراب أهل البداية حَسَن الاستغناء في النص عن ذكرهم في اللَّفْظ، فلم يأت فيه: الأعراب أشدَّ كفراً ونفاقاً من أهل المدن والقرى، وهذا من الإيجاز البديع.

ونلمح من هذا البيان القرآني الحثَّ الضمنيَّ على جعل الأعرابِ أهل مدنيٍّ وقرىٍّ وحواضرٍ، في مشاريع دولة المسلمين للمستقبل، لتخليص الأعراب من بيئة البادية الجافية، التي تُكسبهم الطباع والأخلاق والعادات غير المستحبات التي سبق ذكر شيءٍ منها.

قوله تعالى:

﴿وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾:

أي: وأكثرُ قابليةً للجهلِ بأمور الدين، بُعِدَهم عن مراكز التوجيه والتعليم، ومواطنِ بثِّ أنوار المعرفة الربانية، فطبيعةُ ترحلهم وتغلبهم تتبعُ لمواطنِ الماء والكلاء، تجعلهم بعيدين عن مجامع العلم والعلماء، وعن مساجد المدنيِّ والقرى التي يتخذها العلماء والفقهاء والوعاظ والدعاة مراكز للتعليم والتوجيه وبيان حدود الله للناس.

ويجدُ الأعرابُ لأنفسهم العذرَ في عدم ارتيادها لأنَّ طبيعة حياتهم في البادية، لا تُساعدهم على ذلك إلا قليلاً.

والجهل بحدود الله في شرائعه وأحكامه بيئةٌ تثبتُ فيها وتترعرعُ الانحرافات والضلالات والخرافات، والطباع السيئة، والأخلاق الأنانية المُرذولة، وأنواع السلوك الفاسد الضار.

فلو أن يبتتهم مؤهلةً لمتابعتهم بالتعليم والتوجيه والنصح والإرشاد والتعريف بحدود الله، لاختلف حالهم، ولصاروا قابلين للتهديب والتشذيب والتثقيف الديني.

إنَّ هذا البيان عن صفات الأعراب ليس ذمًّا لذواتهم في أشخاصهم باعتبارهم صنفًا من بني آدم، إنما هو ذمٌّ للبيئة التي تؤثر في الناشئين بها هذه الآثار الضارة، وتوجيهٌ إسلاميٌّ لاستبدال بيئةٍ خيرةٍ منها بها، للمساعدة على إنشاء أجيالٍ منهم تنهياً لهم بيشات أفضل تساعدهم على اكتساب العلم النافع، وفضائل الطباع والأخلاق والعادات، وأنواع السلوك الحضاريِّ الراقي.

ألا يذلُّ هذا على أن الإسلام دينٌ حضاريٌّ مدنيٌّ راقٍ؟!.

وجاء قول الله عز وجل في آخر الآية:

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

بإثبات صفتي العلم والحكمة لله عز وجل بمثابة الدليل على الفهم الذي فتح الله به . فعلم الله بتأثير البيئة البدوية على الأعراب، وحكمته في اختيار الأفضل لعباده، يقتضيان توجيه المسلمين والدولة الإسلامية إلى جعل الأعراب أهل مدُنٍ وقُرَى مؤسّسة تأسيساً إسلامياً، بمساجدها، ومدارسها ومنشأتها الحضارية المختلفة النظيفة من الفسق والفجور والعصيان.

ولذلك نجد في توجيهات الرسول الترغيب بعدم سكنى البادية، أخرج الإمام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال:

«مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا، وَمَنْ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ، وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ افْتِنَ».

* * *

* قول الله تعالى:

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَرْمِي بِهِ الدَّوَابَّ عَلَيْهِمْ ذَايِرَةٌ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

أي: ومن ظواهر نفاق الأعراب المنافقين ظاهران ناتجتان عن كفرهم بالله واليوم الآخر باطناً.

الظاهرة الأولى: اعتبارهم الذي هو نتيجة كفرهم أنّ ما ينفقونه من نفقات واجبة يكفون - بمقتضى أحكام الإسلام - إنفاقها كالزكاة، مَغْرَمٌ يَفْرُمُونَهُ دون وجه حق، وأنه يُؤْخَذُ منهم إكراهاً بقوة السلطة، فلو كانت لهم خيرةٌ من أمرهم لما أنفقوا هذه النفقات، إذ هم لا يرجون ببذلها ثواباً عند الله ولا جزاءً حسناً، بل يدفعونها كرهاً. المَغْرَمُ: هو ما يُدْفَعُ مِنَ الْمَالِ قَهْرًا وظُلماً، كالإتاوة والجزية وكل ما يُدْفَعُ تَقِيَّةً وخَوْفاً من ذي قَهْرٍ بقوته.

الظاهرة الثانية: تَرْبُصُهُمُ بِالرُّسُولِ وبالمؤمنين الدوائر، للتخلص منهم، والتحرُّر

مِمَّا يُضْطَرُّونَ أَنْ يَصَانَعُوا الْمُؤْمِنِينَ وَيُذَاهِبُوهُمْ بِهِ، تَقِيَّةً وَنِفَاقاً، مِمَّا يُكَلِّفُهُمْ بَذْلاً يَكْرَهُونَهُ، أَوْ أَعْمَالاً لَا يُحِبُّونَ أَنْ يَعْمَلُوهَا.

التَّرْبِيصُ: الانتظار، يقال لغة: تَرَبَّصَ فُلَانٌ بِفُلَانٍ خَيْرًا أَوْ شَرًّا يُجِلُّ بِهِ، أَي: انتظر أن ينزل به أو يُحْلَ بِهِ ذَلِكَ.

الدَّوَائِرُ: الدواهي والمصائب، جمع «دائرة» وهي في الأصل ما أحاط بالشيء مستديراً حوله، واستعمل العرب الدائرة بمعنى الداهية التي تأتي بالشرّ والسوء، لأنها تحيط بمن نزلت به، ويقولون: دارت على القوم الدوائر، أي: نزلت بهم الدواهي والمصائب والنكبات.

وتعقياً على تَرَبَّصِهِم بِالْمُؤْمِنِينَ دَوَائِرَ السُّوءِ أعلن الله قضاءه الذي سيكون نافذاً لا محالة، وقد كان بعد ذلك، فقال تعالى:

﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾.

أي: كائنة عليهم وحدهم دائرة السُّوءِ، في مقادير المستقبل، التي هي حاصلة لا محالة.

استُفِيدَ التخصيص من تقديم الخبر وهو ﴿عَلَيْهِمْ﴾ على المبتدأ وهو ﴿دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾.

ولما كانت دوائر أحداث القضاء والقدر تدور بما يسوء وبما يُسَرُّ، على خلاف مفهوم العرب لدوائر الدهر، إذ يَخْصُصُونَهَا بالدواهي والمصائب، خَصَّصَ الله لفظ الدائرة التي تدور عليهم بإضافتها إلى السُّوءِ.

وفي هذا إشارة إلى أنه ينبغي تصحيح مفهوم العرب لدوائر الدهر، وأنها ليست كلها مصائب ودواهي، فهي أَوَّلًا دوائر قضاء الله وقدره، وهي ثانياً تدور أحياناً بما يُسَرُّ، وتدور أحياناً بما يُسُوْءُ، ضمن حكمة الله في امتحان عباده وتربيتهم ومُجَازَاتِهِمْ.

وإذ خَصَّصَ الله المنافقين بأنهم هم الذين تنزل بهم دائرة السوء، فقد قضى بأن تكون دوائر الخير السارة ستدور لصالح المؤمنين، أخذاً من مفهوم التخصيص.

وختم الله عز وجل الآية بقوله :

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٩٨) :

أي : والله سميع لأقوال المؤمنين والمنافقين ، عليمٌ بأعمالهم وأوصافهم ونياتهم ، وأحوال قلوبهم ونفوسهم ، فهو يعامل كل فريق منهم بعدله أو بفضله على وفق حكمته .

• • •

العقد الثاني

بيان أقسام مجتمع المسلمين
إبان أحداث غزوة تبوك وتجربتها
مع التعقيبات والتوجيهات الربانية

مقدمة:

من الملاحظ في الأسلوب القرآني أنه كلما طال الحديث في هذه السورة عن المنافقين كان من الحكمة الربانية إعطاء المؤمنين حظاً من البيان يتصل بهم.

وفي هذا الأسلوب شدُّ لانتباه المتلقين، بعرض المتقابلات (المتناقضات والمتضادات والمتخالفات) وذلك لأن سرُّد الكلام حول نموذج واحد يُجِلُّ، ويورث الغفلة أو القنور.

ومعلوم أن من عناصر الجمال المراوحة بين النقاظ والأصداد والمتخالفات، مع ما في هذا الأسلوب من شحذٍ لهمم المؤمنين، ليزدادوا إيماناً وعملاً صالحاً، واستئثاراً لدوافع الغيرة لدى الكافرين والمنافقين، عسى أن يصححو منهم من في قلوبهم بزور خير، أو جذور فضيلة.

ولإذ جاء فيما سبق بيان عقاب المنافقين بأن ماوهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون (الآية ٩٥) فلا بد أن يتساءل بعض المتلقين للنص في نفسه عن أحوال المؤمنين، فجاء عقد من الآيات ليجيب على هذا التساؤل، واقتضت فتية المتابعة في الآيات عطف هذا العقد على الآيات على ما جاء قبله في السورة.

ونلاحظ في هذا العقد أن الله عز وجل قسم المؤمنين خمسة أقسام رئيسية:

القسم الأول: المؤمنون الصادقون المستوفون لحدود مرتبة التقوى بمناسبة الغزوة، ويُلحق بهم أمثالهم.

القسم الثاني: المؤمنون الصادقون السابقون في فعل الخيرات وأعمال البر والإحسان، زيادة على واجبات مرتبة التقوى، ويلحق بهم أمثالهم من بعدهم.

القسم الثالث: المنافقون إبان التنزيل بمناسبة الغزوة، ويلحق بهم أمثالهم من بعدهم.

القسم الرابع: العصاة التائبون المستغفرون يومئذ، ويلحق بهم أمثالهم من بعدهم.

القسم الخامس: العصاة المسرفون على أنفسهم المستغرقون في معاصيهم يومئذ، ويلحق بهم أمثالهم من بعدهم.

* * *

فالقسم الأول: وهم المؤمنون الصادقون المستوفون لحدود مرتبة التقوى بمناسبة الغزوة ويُلحق بهم أمثالهم فقد دلّ عليهم:

* قول الله عز وجل:

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَخَذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَىٰ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ إِلَّا إِنْهَا قُرْبَىٰ لَهُمْ سَيَدْخُلُوهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنْ أَلَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

﴿قُرْبَىٰ﴾:

جمع «قربة» وهي ما ينترب به العبد لربه من أعمال ظاهرة وباطنة تُرضيه وتُقرِّبه إليه، وهذه قراءة جمهور القراء العشرة.

وقرأ ورش: [قربة] بالإنفراد مع ضمِّ الراء، وبين القراءتين تكامل فكري، نظراً إلى تعدد الإنفاق أو عدمه بحسب اختلاف أحوال المتفقيين.

﴿وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾:

وهي دعواتهم بالرحمة الشاملة للمغفرة والعفو وجزيل العطاء. في هذه الآية استدراكٌ لدفع توهم أن كل الأعراب كفرة منافقون لا دين لهم، وليبان أن ما سبق من الحديث عنهم إنما هو حديث عن قسم منهم ولو كان هو القسم الأكثر عدداً، وحديث عن مؤثرات بيئة البادية على سُكَّانها المترحلين المتقلين طلباً لمناب الكلا ومواقع الماء.

فأبان الله عز وجل في هذه الآية أنه يوجد من الأعراب سُكَّان البادية إبان تنزيل سورة (التوبة) قسم يؤمنون بالله واليوم الآخر إيماناً صحيحاً صادقاً، ويؤدّون فرائض الإسلام، ويجعلون ما يُنْفِقُونَ للجهاد في سبيل الله وغيره من الواجبات والنشطات الإسلامية قُرْبَاتٍ من الطاعات والعبادات وصالح الأعمال يتقربون بها إلى الله لينالوا وليأخذوا بسببها مرضاة الله وليظفروا برحمته وجنته، ويتقربون بها إلى الرسول ﷺ ليُصَلِّيَ عليهم، أي: ليدعو لهم بالرحمة، وسيأتي في الآية (١٠٣) من سورة (التوبة) بيان أمر الله لرسوله بأن يُصَلِّيَ على المتصدقين الذين يأخذ منهم صدقات أموالهم طيبة بها نفوسهم، وهي قوله عز وجل خطاباً لرسوله:

﴿حُذِّمْنَ أَمْوَالُهُمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٠٣).

ومن تطبيقات هذا الأمر الرباني للرسول ﷺ ما رواه الإمام مسلم في صحيحه، عن عبد الله بن أبي أوفى، قال:

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَتَى بِصَدَقَةِ قَوْمٍ صَلَّى عَلَيْهِمْ، فَأَتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى».

وروي أن امرأة قالت: يا رسول الله صَلِّ عَلَى وَعَلَى زَوْجِي، فقال: «صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى زَوْجِكَ».

وتعقياً على سلوك هذا الفريق المؤمن من الأعراب، قال الله تعالى:

﴿أَلَا إِنَّهَا قَرْيَةٌ لَّهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١١).

﴿آلَا﴾:

أداة تنبيه، والغرض من استفتاح الكلام بها توجيه الاهتمام لتفهّم الكلام الذي يأتي بعدها.

﴿إِنَّمَا قُرْبَةٌ﴾:

أي: إنّ النّفقات التي يُنفقونها طاعة لله وتقرباً إليه، واستدعاءً لدعاء الرسول لهم بالرحمة، هي لهم قُرْبَةٌ مقبولة عند الله، سيّيبهم الله عليها ثواباً جزيلاً، وسيُذْجِلُهُمْ في رحمته الواسعة الشاملة لغفرانه وعفوه وجنته، فجتته يوم الدين هي من رحمته عزّ وجلّ، كما ثبت في الصحيح.

وختم الله الآية بقوله:

﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

لتعميق الإيمان بصفاته وأسمائه الحسنى، واستدعت المناسبة ذكر هذين الاسمين من أسماء الله الحسنى، لأنّ هذا الفريق من الأعراب المؤمنين الصادقين في إيمانهم يحتاجون أن ينالوا حظاً وافراً من غفران الله ورحمته الواسعة، كسائر المؤمنين. قد يقال: لمْ ذُكِرَ هذا القسم الذي يوجد في الأعراب وغيرهم تحت عنوان: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ؟﴾

أقول: قد يُفهم من هذا التعبير أنّ أكثر المؤمنين الصادقين من الأعراب هم من هذا القسم.

أمّا أكثر المؤمنين الصادقين في المدينة من المهاجرين والأنصار فهم من قسم السابقين الآتي بيانهم في الآية (١٠٠) وبسبب ذلك كان من الحكمة طيُّ ذكر وجود هذا القسم في المدينة، اكتفاءً بأنّه إذا وُجِدَ بعضُ أفرادٍ منه في المدينة فهم معتبرون من هذا القسم بمقتضى الاتحاد في الوصف، وذلك باعتبار أنّ الأقلّ لا يُتحدّث عنه في البيانات الكلّية، ورُبّما كان هذا الطيُّ بسبب أنّ الله عزّ وجلّ علّم أنّ كلّ المؤمنين المستوفين لحقوق مرتبة التقوى من أهل المدينة قد ارتقوا ببعض ما قدّموا من نوافل الطاعات وصالح الأعمال حتى كانوا ملحقين بالسابقين، فهم من السابقين.

القسم الثاني: وهم المؤمنون الصادقون السابقون في فعل الخيرات وأعمال البر والإحسان، زيادةً على واجبات مرتبة التقوى، ويُلقَّبُ بهم أمثالهم من بعدهم، فقد دلَّ عليهم:

* قول الله عز وجل:

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْأُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْتَمَرُونَ الَّذِينَ أَتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

أولاً:

١ - قرأ جمهور القراء العشرة: [والأنصار] بالجر.

٢ - وقرأ يعقوب فقط: [والأنصار] بالرفع.

ثانياً:

١ - قرأ جمهور القراء العشرة: [تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ].

٢ - وقرأ ابن كثير المكي: [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] بزيادة حرف الجر «من»

كسائر ما جاء في القرآن من أمثال هذه العبارة.

وسياتي في التدبير توجيه القراءات إن شاء الله.

* * *

التدبير

﴿وَالسَّابِقُونَ﴾:

أي: والسابقون في فعل الخيرات وأعمال البر والإحسان، زيادةً على واجبات مرتبة التقوى، وقد جمع الله في السابقين هنا الأبرار والمحسنين من أهل الإيمان.

دلَّ على هذا المعنى ثلاثة نصوص قرآنية، وهي على حسب ترتيب نزولها ما يلي:

النص الأول: قول الله عز وجل في سورة (فاطر / ٣٥ مصحف / ٤٣ نزول) بشأن هذه الأمة المحمدية.

﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٥﴾﴾

فأبانت هذه الآية أن أمة محمد ﷺ هم الذين جعلهم الله وارثي كتابه، واصطفاهم من عباده لهذا الإرث العظيم، وسماه الله إرثاً لأن القرآن قد جمع كل ما في زُبر الأولين من أصول الدين وشرائعه وأحكامه ذات الثبات والدوام، وهو دين الإسلام الذي اصطفاه الله للناس، وتابع إنزاله على رُسُلِهِ، بحسب مقتضيات التطور البشري، وحاجات الناس، حتى ختمه برسالة محمد ﷺ مستوفي العناصر كاملاً، غير عُرْضة بعد إكماله لأي تغيير أو نسخ.

وأبانت أن هذه الأمة المحمدية المصطفاة من عباد الله تنقسم إلى ثلاث فئات:

الفئة الدنيا: الظالمون لأنفسهم، وهم العصاة من المؤمنين، الذين لا يؤدُّون حقوق مرتبة التقوى بفعل الواجبات، وترك المحرمات، وهذا القسم على درجات بحسب كثرة المعاصي وقُلَّتْها.

الفئة الوسطى: المقتصدون، وهم الذين يؤدُّون حقوق مرتبة التقوى، بفعل الواجبات وترك المحرمات، ولا يحرصون على أن يزدادوا من نوافل الطاعات والعبادات وفعل الخيرات، ممَّا يرفع المتقي إلى درجات مرتبة الأبرار، أو درجات مرتبة المحسنين.

الفئة العليا: السَّابِقون بالخيرات بإذن الله، وهم الذين زادوا في عباداتهم وطاعاتهم وأفعال الخير مما يرضي الله عز وجل، حتَّى ارتَقَوْا إلى مرتبة الأبرار أو مرتبة المحسنين.

ومرتبة الأبرار ذات درجات متفاضلات، ومرتبة المحسنين ذات درجات متفاضلات، وقد جمع الله في هذه الآية الأبرار والمحسنين في عنوان «السَّابِقين» لأنهم قد سبقوا بالأعمال الصالحة القسمين الأدنى، والأوسط.

النص الثاني: قول الله عز وجل في سورة (الواقعة/ ٥٦ مصحف/ ٤٦ نزول) في بيان تصنيف الناس يوم الدين إلى أصناف رئيسية ثلاثة، أصحاب اليمين، وأصحاب الشمال، والسابقين:

﴿وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۖ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ۖ وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ ۚ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۚ﴾

﴿أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾:

أي: أصنافاً ثلاثة.

﴿أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾:

هم المؤمنون على درجاتهم من ظالمي أنفسهم ومقتصدين.

﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾:

هم الكافرون المجرمون، على درجاتهم، من أخف درجات الكفر، حتى أخسها وأسفلها.

﴿وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ﴾:

هم أهل مرتبة البر والإحسان، فمنهم أبرار، ومنهم محسنون، وهم على درجات متفاوتات، وقد أدخلهم الله تحت عنوان «المقربين».

فالسابقون، هم المقربون، منهم أبرار، ومنهم محسنون، ومرتبة الإحسان أعلى مراتب المؤمنين، كما دللت النصوص القرآنية^(١).

النص الثالث: قول الله عز وجل في سورة (المؤمنون/ ٢٣ مصحف/ ٧٤ نزول) في بيان صفات فريق من المؤمنين:

﴿أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْحَزَنِ وَيَسْتَفِيقُونَ ۚ﴾

(١) انظر المثال الخامس حول (التقوى - البر - والإحسان) من القاعدة (١٨) من كتاب «قواعد التدبر الأمثل لكتاب الله عز وجل» للمؤلف.

أي: وهم لفعل الخيرات سابقون، وعنوان الخيرات يشمل صالحات الأعمال الزائدة على فعل الواجبات وترك المحرمات، وهذه الزائدة ترفع إلى مرتبة الأبرار، ثم إلى مرتبة المحسنين.

بعد هذا البيان التفصيلي عن المراد من السابقين نلاحظ أن الله عز وجل أدخل في فئة السابقين أربع زمر:

الزمرة الأولى: الأولون من المهاجرين، ولهم الدرجة الأولى من السابقين.

الزمرة الثانية: الأولون من الأنصار، أخذاً من قراءة: [وَالْأَنْصَارُ] بالجر التي هي قراءة جمهور القراء العشرة، ولهم الدرجة الثانية في السابقين.

الزمرة الثالثة: المؤمنون الصادقون من الأنصار، ولو لم يكونوا من الأولين أهل بيعة العقبة، أخذاً من قراءة: [وَالْأَنْصَارُ] بالرفع التي هي قراءة يعقوب البصري، ولهم الدرجة الثالثة في السابقين، وقد يشارك بعضهم أهل الدرجة الثانية من السابقين.

الزمرة الرابعة: المؤمنون الصادقون الذين اتبعوا الزمر الثلاث السابقة بإحسان من أهل القرن الأول والقرون اللاحقة حتى يرث الله الأرض ومن عليها، والشرط في هؤلاء حتى يكونوا مع السابقين، أن يرتقوا إلى مرتبة الإحسان في اتباعهم، ولا يكفي لواحد منهم أن يكون من المتقين فقط، أو من الأبرار فقط، بدليل قوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾.

إذ جعل الاتباع مفيداً بكونه ملتبساً ومقترباً بإحسان، والإحسان كما جاء في بيان الرسول ﷺ هو أن تعبد الله كأنك تراه، وهو فوق مرتبة البر.

وقد منح الله السابقين جميعاً من التكريم والاجر العظيم أمرين:

الأمر الأول: دل عليه قوله تعالى:

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾.

أي: رضي عنهم بسبب ما قدموا من أعمال صالحة ابتغاء مرضاته، وما يقدمون دوماً من أعمال صالحة، وبلغت بهم السعادة بما هم فيه من إيمانٍ وأنشراحٍ صدرٍ مع

أنهم ما زالوا في رحلة امتحانهم يتقلبون في مختلف أنواع الامتحان، أن كانوا في رضا دائم عن الله فيما تجري به مقاديره، وهذا الرضا هو أحد عناصر سعادتهم في الحياة الدنيا.

الأمر الثاني: دلّ عليه قوله تعالى:

﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

وكما في قراءة ابن كثير: [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا].

﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾:

أي: وهيا لهم جنّات، وقد جاءت الجنّات مجموعة للدلالة على أقسام متعدّدة كثيرة داخل الجنة العظمى التي أعدها الله للمتقين، إذ كلّ قسم من أقسامها يصحّ أن يُسمّى جنّة، فإذا لاحظنا الأقسام ظهرت أنها جنّات، وإذا لاحظنا أنها كلّها دار واحدة للمتقين ظهر أنها بجميع أقسامها جنّة واحدة.

وقد جاءت جنّة الخلد في القرآن مفردة «٦٧» مرّة وجاءت مجموعة باعتبار أقسامها «٦٩» مرّة، وجاءت مُشْتَبَةً في بيان ثواب بعض مستحقيها من المؤمنين، باعتبار أن حظّ كلّ منهم جنتان من أقسامها «٣» مرات.

[تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] أو: [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] كما في قراءة ابن كثير.

قد يسأل سائل ما الحكمة من هذا التعبير؟ ولمّ لم يأت بعبارة تجري فيها الأنهار؟

أقول:

إنّ الجنّة لا تُسمّى جنّة إلا بأشجارها ونباتاتها، فالأرض الخالية الجرداء لا تُسمّى جنّة، والأنهار التي تجري في أرضها إنّما تجري تحت أشجارها، وتحت سكّان قُصُورها ومساكنها الطيِّبة العالية المشرفة، فالذِّقَّةُ في التعبير تستدعي أن يقال تجري من تحتها أو تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ.

و«من» في [مِنْ تَحْتِهَا] لابتداء الغاية، ووجودها في كلّ الاستعمالات القرآنية باستثناء هذه الآية في قراءة جمهور القراء، مع إثباتها في قراءة ابن كثير، يشير إلى أن

منايع هذه الأنهار تنفجر من الأرض التي هي تحت الجنات، فتجري تحتها، فدلّت القراءتان على المعنيين، فهي تنبع جارية من تحتها، وتجري بعد ذلك في المسالك المتنوعة تحتها.

وكلمة النهر تُطلق في اللغة على مجرى الماء، ثم حصل توسع في إطلاقها، فصارت تُطلق على الماء الجاري في النهر، ويسمى مثل هذا الإطلاق عند علماء البلاغة مجازاً مُرسلاً، من إطلاق المحل وإرادة الحال فيه.

أقول:

وجريان هذا الاستعمال على الألسنة جعل إطلاق النهر على الماء الجاري نفسه في النهر حقيقة عرفية، ونُسب فيها المعنى المجازي السابق. ويقال لغة: نهر الماء إذا جرى في الأرض وشق لنفسه نهراً. ويجمع النهر على «أنهار، ونهر، ونهور».

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾:

أي: خالدين في هذه الجنات المعدة لهم سابقاً قبل وضعهم موضع الامتحان في الحياة الدنيا خلوداً أبدياً لا نهاية له، وذلك بإمداد الله لها ولهم بالبقاء الدائم.

﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾:

الفوز: النجاة والربح والظفر، والمعنى: ذلك الخلود في الجنات المعدة لهم هو الفوز العظيم، وقد أشير إليه بالإشارة الموضوعية للمشار إليه البعيد، للإشعار بارتفاع منزلته ارتفاعاً عظيماً، الأمر الذي جعله بالنسبة إلى من أعِدَّ لهم أمراً بعيداً جداً، لكنه بفضل الله وفيض عطائه سيحصل لهم، وسينالونه لا محالة، فقد وعدهم الله به، والله لا يخلف الميعاد.

• • •

الأقسام الثلاثة الأخيرة: المنافقون - والعصاة التائبون - والعصاة المسرفون على أنفسهم، وقد دلَّ عليهم:

* قول الله عز وجل:

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِنْفَاقِ لَا يَعْلَمُونَ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَعَدِ بِهِمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٤١﴾ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرًا مَّيْتًا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤٢﴾ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٤٣﴾ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٤٤﴾ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَىٰ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَرَدُوكَ إِلَىٰ عَالِي الْقَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنشِرُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤٥﴾ وَآخَرُونَ مُرْجُونَ لِلَّهِ إِمَّا يَعْلَمُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٤٦﴾﴾.

القراءات

● [سَيِّئًا]: وقف عليها حمزة فقط بإبدال الهمزة ياءً خالصة.

● [وَتُزَكِّيهِمْ]: ضم يعقوب هاء الضمير، وقراءة سائر القراء بكسرها، والقراءتان وجهان عربيان لنطق هاء الضمير:

● (١) قرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص عن عاصم: [إِنْ صَلَاتُكَ] بالإنفراد.

(٢) وقرأ باقي القراء العشرة: [إِنْ صَلَّاتِكَ] بالجمع.

ودلت القراءتان على أن دعاء الرسول لهم بالرحمة يستوي إفراده وتكريره، لأن دعاءه مستجاب.

● (١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن عامر وشعبة عن عاصم: [مُرْجُونَ] بهمزة مضمومة بعدها واو.

(٢) قرأ باقي القراء: [مُرْجُونَ] بواو ساكنة بدل الهمزة، وليس بعدها واو

أخرى.

والقراءتان لغتان لمادة الكلمة، يقال في الفعل: [أَرْجَأْتُهُ] وَيُقَالُ: [أَرْجَيْتُهُ].
والمعنى: مؤخرون ليحكم الله فيهم يوم الدين، مع الأمل بأن يتوب الله عليهم، لأنَّ
في الرجاء والإرجاء معنى التوقع والانتظار لأمر مطروح فيه.

* * *

موضوع هذه الآيات

في هذه الآيات متابعة لبيان أقسام مجتمع المسلمين إبان التنزيل بعد بيان قسم
السابقين وفئاتهم، مع التعقيبات والتوجيهات الربانية.

* وقد أبانت قسم المنافقين من الأعراب، والمنافقين من أهل المدينة، وما لهم
عند الله من عذاب مرتين، وعذاب آخر عظيم يوم الدين في جهنم.

* وأبانت قسم العصاة من المؤمنين الذين يُتَّبَعُونَ معاصيهم بالاستغفار والتوبة،
وأعطتهم الرجاء بأن يتوب الله عليهم، مع توجيههم للتكفير عن خطاياهم بالصدقات.

* وأبانت قسم العصاة من المؤمنين الذين لَا يُتَّبَعُونَ معاصيهم بالاستغفار
والتوبة، وذكرت أنهم مؤخرون لأمر الله، فإِذَا أن يعذبهم، وإِذَا أن يتوب عليهم، وهو
سبحانه سيعامل كل واحد منهم بحسب حاله في نفسه وقلبه وظروفه التي كان فيها في
رحلة امتحانه، وذلك بمقتضى علمه بهم، وحكمته في عدله وفضله تبارك وتعالى.

* * *

التدبير

القسم الثالث: وهم المنافقون من الأعراب والمنافقون من أهل المدينة،
بمناسبة أحداث غزوة تبوك وتجربتها، ويُلاحق بهم أمثالهم من بعدهم.

* قول الله تعالى:

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَىٰ الْإِتِّفَاقِ
لَا تَعْلَمُهُمْ سَاعَةَ مَلَأْتَهُمْ مَسْئَلَةً يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١١١﴾﴾.

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ﴾:

الخطابُ للرُّسُول وللمؤمنين الصادقين في المدينة، يقول الله فيه لهم: وَبَعْضُ مَنْ خَوَّلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ، وَهُمْ سُكَّانُ الْبَادِيَةِ حَوْلَ الْمَدِينَةِ، هُمْ مُنَافِقُونَ، قَالُوا وَكَانَ يَسْكُنُ بَادِيَةَ الْمَدِينَةِ مِنَ الْأَعْرَابِ قِبَائِلُ: «جُهَيْنَةَ، وَمُزَيْنَةَ، وَأَشْجَعَ، وَغِفَّارَ، وَأَسْلَمَ، وَلَحِيَّانَ، وَعُصَيْبَةَ».

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوْا عَلَى الْنِّفَاقِ﴾:

مَرَدُّوا عَلَى النِّفَاقِ: أَي: مَرَّنُوا عَلَيْهِ، وَصَارَتْ لَهُمْ بِهِ مَعَارَسَةٌ مُسْتَدِيمَةٌ، وَخَيْرَةُ طَوِيلَةٍ، فَهُمْ بِهِ وَبِفِتْنَتِهِ وَإِتْقَانِ اصْطِنَاعِ الظَّوَاهِرِ الَّتِي تَخْفِيهِ مُجَاهِرُونَ. يُقَالُ لُغَةً: مَرَدَّ يَمَرُدُّ مَرْدُودًا وَمَرَادَةً فَهُوَ مَارِدٌ وَمَرِيدٌ، أَي: بَلَغَ الْغَايَةَ الَّتِي تَفُوقُ فِي الْعَتَا مَا عَلَيْهِ أَحْوَالُ أَهْلِ الْوَصْفِ الَّذِي مَرَدَّ فِيهِ، نِفَاقًا، أَوْ مَكْرًا، أَوْ لُصُوصِيَّةً، أَوْ فِسْقًا، أَوْ سَفْكًَا لِلدِّمَاءِ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ.

وَالْمَرِيدُ الْخَبِيثُ الشَّرِيرُ الْمُتَمَرِّدُ، وَمَنْ أَطْلَقَ عَلَى الشَّيْطَانِ الْعَاتِي مِنَ الْإِنْسِ وَالْجَنِّ مَارِدًا وَمَرِيدًا.

وَالْمَعْنَى: وَبَعْضُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مُنَافِقُونَ مَرَدُّوا عَلَى النِّفَاقِ إِضَافَةً إِلَى مَنْ نَعَلِمُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ كَشَفَ سُلُوكَهُمْ نِفَاقَهُمْ.

هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ الْمَعْنِيُّونَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، قَدْ مَارَسُوا النِّفَاقَ وَاصْطِنَاعَ الظَّوَاهِرِ الَّتِي تُخْفِيهِ مِنْذُ مُقَدِّمِ الرُّسُولِ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى غَزَاةِ تَبُوكَ فِي السَّنَةِ التَّاسِعَةِ مِنَ الْهِجْرَةِ، إِنَّهَا سَنَوَاتٌ تَسَعُ كَافِيَاتٍ لِكِتَابِ الْمَهَارَةِ الْفَائِقَةِ فِي النِّفَاقِ.

﴿لَا تَعْلَمُوهُمْ تَحَنَّنْ عَلَيْهِمْ﴾:

الخطابُ للرُّسُولِ، وَيَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ خُطَابًا لَهُ وَلِكُلِّ مُؤْمِنٍ عَلَى سَبِيلِ الْخُطَابِ الْإِفْرَادِيِّ، وَلَمَّا كَانَ الرُّسُولُ ﷺ يَعْلَمُ بَعْضَ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ، وَكَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْرَادٌ يَعْلَمُونَ أَفْرَادًا مِنْهُمْ، كَانَ مِنْ حُسْنِ التَّدَبُّرِ أَنْ نَفَهُمْ أَنْ يَقُولَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَعْلَمُوهُمْ﴾ يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ عَلَى نَفْيِ الْعِلْمِ الْمُسْتَفْرَقِ لِكُلِّ أَفْرَادِهِمْ، فَتَنَفَّى عِلْمَ الْجَمِيعِ لَا يُفِيدُ نَفْيَ عِلْمِ أَفْرَادٍ مِنْهُمْ، فَلَا تَعَارُضُ بِهَذَا بَيْنَ هَذَا النَّصِّ وَبَيْنَ مَا ثَبَتَ مِنْ وَقَعِ حَالِ الرُّسُولِ وَبَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ عِلْمِهِمْ بِبَعْضِ أَفْرَادِ الْمُنَافِقِينَ، وَالضَّمِيرُ فِي الْفَعْلَيْنِ يَعُودُ فِيمَا أَرَى عَلَى مُنَافِقِي الْأَعْرَابِ وَمُنَافِقِي أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَعًا.

وقوله تعالى: ﴿نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ جاء التعبير فيه بضمير المتكلم العظيم، المناسب لشمول علم الله بواطن الأمور وأسرار قلوب العباد، وربما يكون المراد التعبير عن علم الله وملائكته الموكلين بمراقبة العبادة وكتابة أعمالهم الظاهرة والباطنة، فناسب ذلك أن يأتي بضمير المتكلم ومعه غيره.

﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّوْنَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾:

أما الرد إلى عذاب عظيم فهو إعادتهم إلى الحياة بعد الموت، ليعذبوا في جهنم بعد جنايهم وفصل القضاء بشأنهم.

وأما تعذيبهم مرتين فأرى أن المرة الأولى ما يلاقونه من عذاب في الحياة الدنيا. وأن المرة الثانية ما يلاقونه من عذاب في مدة البرزخ بين الموت والحياة، وهو ما يُعرف بعذاب القبر.

والنون في: ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ﴾ هي نون المتكلم العظيم، وهي تناسب مقام عزة المنتقم الجبار.

القسم الرابع: العصاة التائبون المستغفرون إبان التنزيل، بمناسبة التخلف عن غزوة تبوك، ويلحق بهم أمثالهم من بعدهم.

* قول الله تعالى:

﴿وَأَخْرَجُوا عَرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا أَعْمَالًا صَالِحًا وَأَخْرَسَ عَنِ اللَّهِ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١١٢﴾ خُذِينَ أَمْوَالَهُمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١١٣﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ١١٤﴾ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسُرَدُّوْنَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَالِيْنَ وَالشَّهَادَةُ فَيُبْتَلَىٰ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١١٥﴾.

﴿وَأَخْرَجُوا﴾:

شروع في بيان القسم الرابع، والعطف هو من قبيل عطف الأقسام بعضها على بعض.

أي: وفيكم قسمٌ آخرون ممن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة:

﴿اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾.

أي: أذنبوا واعتَرَفُوا بذُنُوبِهِمْ وتَابُوا واستغفروا، فمن لوازم الاعتراف بالذنب، أن يكون مسبقاً بفعل الذنب، ومن خلائق المعترفين بذُنُوبِهِمْ أن يُتُوبُوا ويستغفروا، فيَكُنَى بالاعتراف عن التوبة والاستغفار.

الاعتراف بالذنب: هو إقرار المذنب بأنه يغرف أنه قد أذنب، اعترف على صيغة «افْتَعَلَ» من فَعَلَ «عَرَفَ». ومن معاني هذه الصيغة الإظهار والمطوعة، وهذان المعنيان يصلحان هنا، فالمعترف بذنبه يُظْهِرُ أنه مذنب، وإذا طُلب منه أن يُقِرَّ بذنبه أقرَّ به على نفسه.

﴿خَلَطُوا أَعْمَالًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾:

أي: هذا القسم من المؤمنين قَسَمَ تعادلت حسناتهم وسيئاتهم، إذ كان سلوكهم ينحَلُّ إلى عملٍ صالح وعملٍ آخر سَيِّئٍ، إنهم إذا تحركت عاطفتهم الدينية عملوا عملاً صالحاً، فإذا تحركت بهم أهواؤهم وشهواتهم ونزغات نفوسهم عملوا عملاً سيئاً، وهكذا دواليك، تَدُورُ حركة أعمالهم في حياتهم فتأخذ إيمانهم قبضة من الأعمال الصالحة، وتأخذ شمائلهم قبضة من الأعمال السيئة، ويختلط حالهم بالنسبة إلى الناظر إليهم، هل هم يعملون الصالحات أم هم يعملون السيئات؟

لكنهم مع ذلك يَعْتَرِفُونَ بذُنُوبِهِمْ، ويتوبون، ويستغفرون. ومعنى الجملة: خلطوا أعمالهم بعضها ببعض، عملاً صالحاً وآخر سيئاً، يقال لغة: خلط الشيء بالشيء.

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾:

في هذه الفقرة يفتح الله لهم باب رجاء أن يتوبَ عليهم، فيَغْفِيَهُمْ من العقاب على سيئاتهم، إذا كانوا صادقين في توبتهم، مخلصين في استغفارهم.

فعل «عَسَى» من الأفعال التي تدلّ على الترجي، أي: إِنَّ تَوْبَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَمْرٌ
مَرْجُوءٌ غَيْرٌ مَيْتُوسٌ مِنْهُ، وهذا التعبير هو إلى الإطماع والوعد بالتوبة أقرب، حَتَّى كَأَنَّهُ
وَعْدٌ سَيُنْجِزُ، لِأَنَّ الْمُرْجَى بِهِ رَبٌّ غَفُورٌ كَرِيمٌ واسع الرحمة.
﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾:

هذه الجملة بمثابة التعليل لما فُهِمَ ضمناً من الجملة السابقة، أي: سَيُفْضَلُ اللَّهُ
عليهم بالتوبة لِأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ.
غَفُورٌ: أي: كثير المغفرة.
رَحِيمٌ: أي: كثير الرحمة.

وفي شأن عموم الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً، لا في شأن خصوص
الذين نزل القرآن بتوبة الله عليهم من أصحاب الرسول ﷺ، روى البخاري في
صحيحه عن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لنا:

«أَتَانِي اللَّيْلَةُ أَتْيَانٍ فَابْتَغَانِي، فَأَتْنَيْتُنَا إِلَى مَدِينَةٍ مَبْنِيَّةٍ بِلَيْنٍ ذَهَبٌ وَلَيْنٍ فِضَّةٌ،
فَتَلَقَّانَا رَجَالٌ شَطْرَ مَنْ خَلَقَهُمْ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَوْا، وَشَطْرَ كَأَفْجَحٍ مَا أَنْتَ رَأَوْا.

قَالَا لَهُمْ: اذْهَبُوا فَقَعُوا فِي ذَلِكَ النَّهْرِ، فَوَقَعُوا فِيهِ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْنَا، فَذُذْ ذَهَبٌ
ذَلِكَ السُّوءُ عَنْهُمْ، فَصَارُوا فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ.

قَالَا لِي: هَذِهِ جَنَّةٌ عَذْبٌ، وَهَذَاكَ مَرُؤُوكَ.

قَالَا: أَمَّا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَانَ شَطْرُ مِنْهُمْ حَسَنٌ وَشَطْرُ مِنْهُمْ فَبِيعَ فَإِنَّهُمْ خَلَطُوا عَمَلًا
صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا، نَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُمْ»^(١).

هذا الحديث قصّ الرسول فيه رؤيا رآها في منامه، ورؤيا الأنبياء حقّ. وجاء في
بعض روايات الحديث أن الأتيان اللذان أتياه في المنام هما «جبريل وميكائيل» فقد
جاء فيها بعد تفسير المشاهد: «وأنا جبريل وهذا ميكائيل».

(١) البخاري «كتاب تفسير القرآن» الحديث (٤٦٧٤) من الفتح، وأورده في التعبير عن سمرة أيضاً
باطول وأكثر أحداثاً (الحديث ٧٠٤٧) من الفتح.

وأمر الله عز وجل رسوله بأن يقبل من المذنبين التائبين ما يبدلون من أموالهم من صدقة، لتكون هذه الصدقة مطهرة لهم من ذنوبهم، ومعوضة الخسران الذي خسروه بسببها، فتتوب بها صالحات أعمالهم.

وأمره أيضاً أن يصلّي عليهم، أي: أن يدعو لهم بالرحمة، فإذا دعا لهم بها، سكنت قلوبهم، واطمأنّت، وتخلّصت من القلق والاضطراب الذي نزل بها بسبب ما أصابوه من الذنوب، لإيمانهم بأن صلاة الرسول عليهم صلاة مقبولة حتماً عند بارئهم، فالله لا يردّ دعاء رسوله فيما هو مأذون بأن يدعو به.

• فقال تعالى له:

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٥٦).

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾:

إذ إنّ من الله لرسوله بأن يأخذ من المذنبين الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ما يبدلون من أموالهم صدقة لله تعالى ابتغاء تطهيرهم وتزكيتهم بها.

الصدقة: ما يُبذل لذوي الحاجات من الفقراء والمساكين ابتغاء مرضاة الله.

وأخذ الرسول الصدقة منهم هو أخذ لا ليمتلكها، ولكن ليضعها فيمن يستحقها من الفقراء والمساكين.

﴿تُطَهِّرُهُمْ﴾:

أي: تُزيل عنهم أدران ما ارتكبوا من ذنوب، وذلك لأن الحسنات يذهبن السيئات.

﴿وَتُزَكِّيهِمْ﴾:

التزكية تأتي في اللغة بمعنيين، الأول: التطهير. والثاني: الزيادة والنماء. وبما أنّ التطهير قد جاء مدلولاً عليه بقوله تعالى: ﴿تُطَهِّرُهُمْ﴾ لزم أن نفهم أنّ ﴿وَتُزَكِّيهِمْ﴾

بمعنى وتتميمهم وتزويدهم، والمراد نماء وزيادة أعمالهم الصالحة، التي تعوضهم ما خسروه بسبب الذنوب.

والمعنى أن الرسول إذا قبل منهم ما يقدمون من أموالهم صدقةً للتطهير والتزكية، فإنه يطهرهم ويؤزكهم بقبولها منهم، أي: إنه يكون سبباً في ذلك.

﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾:

أي: وادع لهم بأن يغفر الله لهم ويرحمهم فيطهرهم ويؤزكهم.

﴿إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾:

السكنُ يُطلقُ على الشيء الذي تسكنُ إليه النفسُ، وتطمئنُ، وتستأنسُ به، ويُطلقُ على الرحمة، وعلى البركة.

والمعنى: إن صلاتك عليهم تمنح قلوبهم ونفوسهم السكون والطمأنينة، وهي أيضاً رحمة لهم وبركة، لأن الله يزيدهم بها رحمةً وعطاءً.

وختم الله الآية بقوله: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ لربط عملهم في بذل الصدقة، وصلاة الرسول عليهم، بما يلائمهما من القاعدة الإيمانية، فدعاء الرسول لهم يلائمه اسم الله السميع، وعملهم ابتغاء مرضاة الله يلائمه اسم الله العليم.

وجاء في سبب نزول هذا النص ما يلي:

أخرج ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مَرْدُوَيْهِ، والبيهقي في دلائل النبوة، عن ابن عباسٍ في قوله تعالى:

﴿وَأَخْرَجُوا عَرِفْرَافًا يُذَوِّجُهُمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا...﴾.

قال: كانوا عشرة رهطٍ تخلَّفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فلما حضر رجوع رسول الله ﷺ أوثق سبعة منهم أنفسهم بسواري المسجد، وكان مَمَرُ النَّبِيِّ ﷺ إذا رجع عليهم، فلما رآهم قال:

«مَنْ هَؤُلَاءِ الْمُؤْتِقُونَ أَنْفُسَهُمْ؟»

قالوا: هذا أَبُو لُبَابَةَ وَأَصْحَابُ لَهُ تَخَلَّفُوا عَنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، حَتَّى تُطْلِقَهُمْ

وتعذرهم. قال:

«وَأَنَا أَقْسِمُ بِاللَّهِ لَا أَطْلُبُهُمْ وَلَا أَعْذَرُهُمْ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يُطْلِقُهُمْ، رَغِبُوا عَنِّي، وَتَخَلَّفُوا عَنِ الْغَزْوِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ».

فلما بلغهم ذلك قالوا: ونحنُ لا نطلق أنفسنا حتى يكون الله هو الذي يطلقنا، فنزلت:

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾.

وعسى من الله واجب، فلما نزلت أرسل إليهم النبي ﷺ، فأطلقهم وعذرهم، فجاءوا بأموالهم فقالوا: يا رسول الله، هذه أموالنا فتصدق بها عنا واستغفر لنا، قال:

«مَا أَمَرْتُ أَنْ أَخْذَ أَمْوَالَكُمْ»

فأنزل الله عز وجل:

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾.

يقول: استغفر لهم ﴿إِنْ صَلَاتُكَ سَكُنَ لَهُمْ﴾، يقول: رحمة لهم. فأخذ منهم الصدقة واستغفر لهم.

وكان ثلاثة نفر لم يؤثقوا أنفسهم بالسواري، فأرجئوا سنة، لا يلدرون، أيعذبون أو يتأب عليهم؟ فأنزل الله:

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّجِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٧):

وفي دعاء الرسول ﷺ للمتصدقين تطبيقاً لقول الله له: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنْ صَلَاتُكَ سَكُنَ لَهُمْ﴾:

روى البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن أبي أوفى، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أتى بصدقة قال:

«اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ».

فأتاه أبي بصدقته، فقال: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى».

ولما كانت العبرة في النصوص القرآنية بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كان علينا أن نفهم أنه يحسن بكلِّ عاصٍ تائب أن يتصدق صدقة رجاء أن تُطهره وتُزكّيه، ولا بأس أن يلتبس مع ذلك دُعاء وارثي الرسول ﷺ، أن يغفر الله له ويرحمه، من الذين يرى فيهم الصلاح والاستقامة وأنهم من أئمة المتقين.

وإذا كان العصاة التائبون المستغفرون وجِلين قلقين خائفين أن يعاقبهم الله بسبب ذُنوبهم، كان من الحكمة الربّانية التخفيف عنهم، بِتَرْجِيَّتِهِمْ وَطَمَآنَةِ قُلُوبِهِمْ، فقال الله تعالى:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ هُوَ يُقْبَلُ التَّوْبَةُ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (١٠٤).

الاستغفار في: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ استغفار تقريرى، أي: قد سبق أن علموا أن الله يقبل توبة عباده، فلا داعي لقلقهم واضطرابهم، وخوفهم الشديد مما فعلوا من ذنب، بعد أن تابوا واستغفروا.

وقبول توبتهم يلزم منه تجاوز الله عن سيئاتهم، وللدلالة على هذا المعنى قال تعالى: ﴿يُقْبَلُ التَّوْبَةُ عَنْ عِبَادِهِ﴾ أي: يقبل التوبة متجاوزاً عن سيئات عباده. وملاحظة لحالة قلقهم وخوفهم أكد الله الجملة بضمير الفصل «هو» في: ﴿هُوَ يُقْبَلُ﴾ مع التأكيد بحرف التأكيد «أن».

﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ معطوف على: ﴿يُقْبَلُ﴾ فالجملة ينسحب عليها مؤكّداً الجملة الأولى.

والتعبير بأنّه سبحانه يأخذ الصدقات التي يذلونها للفقراء، يدلُّ على أنه يقبلها منهم، ويكافئهم عليها، فيتوب عليهم ويكفر عنهم سيئاتهم ويرحمهم.

وذكرهم الله بما يلائم قبول توبتهم وصدقاتهم من صفاته وأسمائه الحسنى في آخر الآية بقوله:

﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

التَّوَّابُ: أي: الذي يتوبُ على عباده كثيراً، فالصيغة من صيغ المبالغة. يقال لغة: تَابَ يَتُوبُ تَوْباً وَتَوْبَةً وَمَتَاباً إذا رجع، وَتَوْبَةُ الْعَبْدِ رُجُوعُهُ إِلَى طَاعَةِ رَبِّهِ، وَتَوْبَةُ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ رُجُوعُهُ إِلَيْهِ بِالْإِقْبَالِ وَالْغَفْرَانِ وَالْعَفْوِ وَالرِّضَا.

الرحيم: أي: الذي يرحم عباده كثيراً، فصيغة «الرحيم» من صيغ المبالغة.

وإذ طُبِّحَتْ صفحة الماضي بالتوبة والغفران، كان من الحكمة التوجيهية التربوية استحثاث همم أفراد هذا القسم العصاة التائبين المستغفرين الباذلين من أموالهم صدقات ابتغاء مرضاة الله للتطهير والتركية، وذلك بأمرهم بفعل الصالحات في المستقبل، وبلاستقامة على الطاعة والبعد عن اقتراف الذنوب، فقال الله لرسوله:

﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا بِمَا أَمَرَ اللَّهُ وَعَمَلَكُمْ وَعَسَلَكُمْ رَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَرُدُّوكَ إِلَى عِلِّيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَدَةِ فَيُشْكُرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٤٩).

والمعنى: وقل يا محمد لهم: قد تداركنم ما وقعتم فيه من ذنب فيما مضى بالتوبة والاستغفار، وبذل الصدقات، فتاب الله عليكم وغفر لكم، فأرأوا الله ورسوله والمؤمنين في المستقبل أعمالاً صالحات، واستقامة على الطاعات، ويبتعدوا عن ارتكاب السيئات، فسيرى الله عملكم (أي: أعمالكم فالمفرد المضاف إلى معرفة يعم) وسيرى رسوله والمؤمنون كذلك عملكم، فَيُشْهِدُونَ لَكُمْ بِمَا يَرَوْنَ مِنْكُمْ، وَيَغْضُضُونَ النَّظَرَ عَنْ مَاضِيكُمْ، وَيَعَامِلُونَكُمْ بِمَقْتَضَى مَا نَحَلْتُمْ إِلَيْهِ مِنْ خَيْرٍ وَصَلَحٍ وَاسْتِقَامَةٍ.

وَالَا تُصْلِحُوا وَتَسْتَقِيمُوا فَإِنَّمَا أَنْ تَكْرَرُوا مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخُلُطِ، وَإِنَّمَا أَنْ تَنْزِلُوا إِلَى ذَرَكَةِ الْمُسْرِفِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ.

وفي كل الأحوال: فسيرى الله عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ، ما دتم في الحياة الدنيا، وبعد ذلك ستموتون.

﴿وَسَرُدُّوكَ إِلَى عِلِّيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَدَةِ﴾:

اللَّهُ رَبُّكُمْ: أي: وَسَرُدُّونَ إِلَى الْحَيَاةِ يَوْمَ الْبَعْثِ لِتَلْقَآوْا رَبَّكُمْ الَّذِي يَعْلَمُ كُلَّ

ما هو غيب عن عباده، وكل ما هو شهادة، أما هو فلا غيب بالنسبة إليه، بل كل شيء بالنسبة إليه شهادة، وستقفون بين يديه في موقف الحساب وقُصِّلَ القضاء.

﴿فَيَنْتَكِرُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾:

أي: من أعمالكم الظاهرة، وأعمالكم الباطنة، ويُحَاسِبُكُمْ عليها، ويكون قضاؤه الفضل يوم الدين بينكم بحكمته وفق مقتضى عذله أو فضله.

ويُقَاس على الْمُعْتَنِينَ بِالْخَطَابِ في هذا النصَّ غَيْرُهُمْ مَنْ يَأْتِي بَعْدَهُمْ، وَيُنْطَبِقُ عَلَيْهِمْ مَا أَنْطَبَقَ عَلَى هَؤُلَاءِ، وَيُطَالَبُ حَمَلَةُ مِيرَاثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِأَنْ يَقُولُوا لَهُمْ إِذَا تَابُوا وَاسْتَغْفَرُوا وَيَذَلُّوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَاتِ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ:

﴿أَعْمَلُوا فَيَسِيرَ عَلَى عَمَلِكُمْ غَيْرُكُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَرَدُونَ إِلَىٰ عِلِّهِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيَنْتَكِرُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

القسم الخامس: العصاة المترفون على أنفسهم المستغرقون في معاصيهم إبان التنزيل ويلحق بهم أمثالهم من بعدهم.

* قول الله عز وجل:

﴿وَالْآخِرُونَ مَرَجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (١٦).

* قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابنُ عامر وشعبة عن عاصم: [مُرْجُونَ] بالهمزة وواو بعدها.

وقرأ سائر القراء العشرة [مُرْجُونَ] بحذف الهمزة وواو ساكنة.

قال أهل اللغة: أَرْجَأُ الْأَمْرَ، أَي: أَخْرَجْتُهُ، وَتَرَكْتُ الْهَمْزَ لُفَةً، قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ: أَرْجَأْتُ الْأَمْرَ، وَأَرْجَيْتُهُ إِذَا أَخْرَجْتُهُ، فَيَقَالُ فِي هَذَا الْفِعْلِ إِذَا: أَرْجَأْتُ، وَأَرْجَيْتُ، وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ.

والمعنى: وآخرون من العصاة لم يُتُوبُوا ولم يستغفروا كما فعل أهل القسم

الرابع، وهؤلاء مؤخرون لم يقض الله بتوبته عليهم، وتأخيرهم إنما هو لأمر الله وشأنه فيهم، يوم الحساب وفصل القضاء.

ويومئذ إما أن يقضي الله بعذاب من تقتضي حكمته تعذيبه، وإما أن يتوب على من تقتضي حكمته أن يتوب عليه.

وختم الله الآية بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ إشارة إلى أنه سبحانه يعامل كل واحد منهم بحسب مقتضى حكمته، المستندة إلى علمه الشامل به، ويكفل ظروفه، ودوافعه النفسية، وبيئته، وما وهبه من قدرات، ومقدار رغبته في المعصية، وجملة المؤثرات على إرادته.



العقد الثالث

قصة مسجد الضرار

مع التعقيبات والتوجيهات الربانية

* قول الله عز وجل:

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِلْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٧﴾ لَا تَقْعُدُوا فِيهِ أَبَدًا مَسْجِدًا اتَّخَذَ عَلَى الشَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّبِعَهُمْ وَأَلَّاهُ بِحُبِّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٨﴾ أَفَمَنْ أَتَسَسَ بِئْسَ كُنْهُ عَلَى تَقْوَى مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَتَسَسَ بِئْسَ كُنْهُ عَلَى شِقَاجِرٍ هَاسِرًا فَتَاهَارِيهِ فِي نَارِجَهْمُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ لَا يَزَالُ بُنْيَتُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠﴾﴾

* * *

القراءات

* قرأ المدنيان: نافع وأبو جعفر، والشامي ابن عامر: [الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا] بحذف حرف العطف قبل «الَّذِينَ».

وقرأ باقي القراء العشرة: [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا] بإثبات حرف العطف.

وفي القراءتين مُراعاة لاختصاصين، فتسلسل الأحداث السابقة في السورة يقتضي الوصل، إذ الحديث فيها عن ظواهر سلوكية للمنافقين، يقتضي عطف ظاهرة بناء

مَسْجِدُ الضَّرَارِ عَلَيْهَا، فَجَاءَتْ قِرَاءَةُ أَكْثَرِ الْقُرَّاءِ بِالْعُطْفِ. وَوُجُودُ الْفَاصِلِ الطَّوِيلِ مِنَ الْآيَةِ (٩٩) إِلَى الْآيَةِ (١٠٦) الَّتِي تَضَمَّنَتْ الْحَدِيثَ عَنْ أَقْسَامِ مَجْتَمَعِ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ يَفْتَضِي الْفَصْلَ، وَيَبْدَأُ الْكَلَامَ بِاسْلُوبِ الْاسْتِنْفَافِ لَا الْعُطْفِ، فَجَاءَتْ مُرَاعَاةُ هَذَا الْمَقْتَضَى فِي قِرَاءَةِ حَذْفِ حَرْفِ الْعُطْفِ، وَبِالْقِرَاءَتَيْنِ تَمَّتْ مُرَاعَاةُ الْاِقْتِضَاءَيْنِ، وَهَذَا مِنْ بَدَائِعِ التَّنْزِيلِ الْحَكِيمِ.

• قَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ: [أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ] وَ[أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ] بِنَاءَ فِعْلٍ «أَسَّسَ» لِلْمَجْهُولِ، وَرَفَعَ «بُنْيَانَهُ» عَلَى أَنَّهُ نَائِبٌ فَاعِلٌ، فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

وَقَرَأَ بَاقِي الْقُرَّاءُ الْعَشْرَةَ بِالْبِنَاءِ لِلْمَعْلُومِ وَنَصَبَ «بُنْيَانَهُ» فِي الْمَوْضِعَيْنِ أَيْضاً.

وَفِي هَاتَيْنِ الْقِرَاءَتَيْنِ تَكَامُلٌ فِي الْأَدَاءِ الْبَيَانِيِّ، فَفِي قِرَاءَةِ الْبِنَاءِ لِلْمَعْلُومِ يَتَحَدَّثُ النَّصُّ عَنِ الَّذِي شَارَكَ فِي تَأْسِيسِ مَسْجِدِ الضَّرَارِ بِالْعَمَلِ أَوْ بِالرَّأْيِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، وَفِي قِرَاءَةِ الْبِنَاءِ لِلْمَجْهُولِ يَتَحَدَّثُ النَّصُّ عَنْ سَائِرِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ أَسَّسَ لَهُمْ هَذَا الْبِنْيَانِ، وَلَوْ لَمْ يَكُونُوا مِنَ الْمَشَارِكِينَ فَعَلًا فِي مُؤَامَرَةِ بِنَاءِ مَسْجِدِ الضَّرَارِ.

• قَرَأَ شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ: [وَرُضْوَانٍ] بِضَمِّ الرَّاءِ.

وَقَرَأَ بَاقِي الْقُرَّاءُ: [وَرِضْوَانٍ] بِكَسْرِ الرَّاءِ.

وَالْقِرَاءَتَانِ وَجْهَانِ عَرَبِيَّانِ لِنَطْقِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ.

• قَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَحُمَزَةُ وَخَلْفٌ وَشُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ: [جُرْفٍ] بِإِسْكَانِ الرَّاءِ.

وَقَرَأَ بَاقِي الْقُرَّاءَ الْعَشْرَةَ: [جُرْفٍ] بِضَمِّ الرَّاءِ.

وَالْقِرَاءَتَانِ وَجْهَانِ عَرَبِيَّانِ لِنَطْقِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ: فَالْجُرْفُ وَالْجُرْفُ شِقُّ الْوَادِي إِذَا خَفَرَ الْمَاءُ فِي أَسْفَلِهِ فَصَارَ عُرْضَةً لِلانْهِيَارِ السَّرِيعِ.

• قَرَأَ يَعْقُوبُ الْبَصْرِيُّ: [إِلَى أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ] أَيْ: إِلَى أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ.

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَحُمَزَةُ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ: [إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ] أَيْ: إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ.

وَقَرَأَ بَاقِي الْقُرَّاءَ الْعَشْرَةَ: [إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ] بِالْبِنَاءِ لِلْمَجْهُولِ.

وَفِي هَذِهِ الْقِرَاءَاتِ تَكَامُلٌ فِكْرِيٌّ وَتَكَامُلٌ فِي الْأَدَاءِ الْبَيَانِيِّ.

أما قراءة يعقوب فتدُلُّ على أَنَّ الرِّبِّيَّةَ في قلوبهم ستستمرُّ حتَّى تَنقَطَعَ قلوبهم،
وأما قراءة ابن عامر ومن معه فهي تدُلُّ على أَنَّ هذا الاستمرار يُسْتَتَنَّى منه زَمَنٌ تَقْطَعُ
قُلُوبُهُمْ، فهي تشير إلى احتمال مفاجأتهم بالعقاب قبل حلول آجالهم المقررة.

وأما قراءة باقي القراء فهي تدُلُّ على احتمال أَنَّ تَقْطَعُ قُلُوبُهُمْ بفعلٍ فاعل، فهي
تَنقَطِعُ بذلك مجبورة غير مُختارة.

سبب نزول هذه الآيات

سبق في استعراض أحداث غزوة تبوك وما رافقها بيان سبب نزول هذه الآيات،
فليرجع إليه^(١)، ومنه نلاحظ أَنَّ الله عزَّ وجلَّ يبيِّن فيها ظاهرة من الظواهر السلوكية
للمنافقين، وقد كانت إبان أحداث غزوة تبوك، إنها ظاهرة بناء مسجد الضرار، ليكون
قاعدة مَكْرٍ وكفرٍ وإصرار بالإسلام والمسلمين.

التدبر

قول الله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ أَخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفُّوا نَفَرًا بَقَائِهِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَإِصَادًا
لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ
لَا تَقْرَفُ فِيهِ أَبَدًا﴾.

تحدَّث الله عزَّ وجلَّ في هذه السورة عن المنافقين بعدة أساليب:

أولاً:

في بدء الحديث عنهم قد كان العرض بأسلوب تمهيدِي غير صريح في أوله
بأنهم منافقون، وانتهى في وسطه وآخره بما يدمغهم بالنفاق، وكان هذا في الآيات من
(٤٢ - إلى ٤٧).

(١) انظر الفقرة (٧): «رحلة العودة إلى المدينة».

فقد بدأت هذه الآيات بقول الله تعالى بشأن الذين استأذنوا في أن لا يخرجوا مع الرسول إلى غزوة تبوك:

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السَّفَرَةُ...﴾ (١٢)

وجاء في أثنائها:

﴿إِنَّمَا يَسْتَفِذُّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَنَاتٌ قُلُوبُهُنَّ فَهُنَّ فِي رَبِّهِنَّ يَكْدَرُ دُونَكَ﴾ (١٣)

وجاء في آخرها:

﴿لَوْ خَرَجُوا فِئَكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا...﴾ (١٤)

ثانياً:

ثم تابعت الآيات تكشف ظواهر نفاقهم بصراحة، مثل:

- ﴿إِنْ قُصِبَتْ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ...﴾ (١٥)

- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ...﴾ (١٦)

- ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ...﴾ (١٧)

- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ...﴾ (١٨)

- ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ...﴾ (١٩)

- ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى

النِّفَاقِ...﴾ (٢٠)

ثالثاً:

ثم جاء دور الحديث عن بناء مسجد الضرار من المنافقين، الذين بذؤوا بتنفيذ مؤامرة كيدية كبرى ضد الإسلام والمسلمين، مع أبي عامر الراهب الذي حارب الرسول والمسلمين في أحد مع مشركي قريش، وهو من أهل المدينة من بني غنم بن

عرف، وكان قد تنصّر في الجاهلية، وأقام بمكة قبل فتحها، ولَمَّا فُتِحَتُ لِلرَّسُولِ ﷺ هَرَبَ إِلَى الطَّائِفِ، وَلَمَّا فُتِحَتِ الطَّائِفُ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ، وَاسْتَنْصَرَ بَقِيسَرَ، وَكُتِبَ إِلَى الْمُنَافِقِينَ مِنْ قَوْمِهِ يَأْمُرُهُمْ بِأَنْ يَبْنُوا مَسْجِدًا خَاصًّا بِهِمْ، لِيَكُونَ قَاعِدَةً لِحَرْبِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَدِينَةِ، وَوَعَدَهُمْ بِأَنَّهُ سَيَأْتِي بِجَيْشٍ مِنَ الرُّومِ، لِقِتَالِ الْمُسْلِمِينَ وَإِخْرَاجِهِمْ مِنَ الْمَدِينَةِ.

فَلَمَّا جَاءَ دَوْرُ الْحَدِيثِ عَنْ بُنَاءِ مَسْجِدِ الضَّرَارِ هَؤُلَاءِ، كَانَ مِنَ الْحِكْمَةِ الْبَيِّنَاتِ التَّنْبِيْهُ عَلَى تَخْصِيصِهِمْ بِالذِّكْرِ، لَتَوْجِيهِ الْإِهْتِمَامِ بِأَمْرِهِمُ الْخَطِيرِ، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا...﴾.

عَلَى أَنَّ ﴿الَّذِينَ﴾ مَفْعُولٌ بِهِ لِفِعْلِ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: ﴿أَخْصُ﴾ أَي: وَأَخْصُ بِالذِّكْرِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا، وَالْمَعْنَى: أَنَّ هَؤُلَاءِ أَشَدَّهُمْ عَدَاءً، وَأَعْظَمَهُمْ خَطَرًا، لِتَحْوُلِ عِدَائِهِمْ الْكَمِينِ إِلَى أَعْمَالِ كَيْدِيَّةٍ تُعَدُّ لِحَرْبِ تَشَارُكِ فِيهَا دَوْلَةُ الرُّومِ بِجَيْشٍ نَبِعثَ بِهِ مِنَ الشَّامِ إِلَى الْمَدِينَةِ.

وقد ذكر الله عز وجل عناصر الكيد التي اشتمل عليها بناء مسجد الضرار بجوار مسجد قباء، وهي أربعة عناصر:

العنصر الأول: كونه ضِرَارًا، أي: قصد المنافقون من إنشائه مضارة المسلمين المؤمنين.

والضَّرَارُ فِي اللَّغَةِ يَأْتِي بِمَعْنَيْنِ:

الأول: المخالفة، تقول لغة: ضَارَزْتُ الرَّجُلَ مُضَارَةً وَضِرَارًا، إِذَا خَالَفْتَهُ، وَاتَّخَذْتَ اتِّجَاهًا غَيْرَ اتِّجَاهِهِ، وَطَرِيقًا غَيْرَ طَرِيقِهِ.

الثاني: إِنْزَالُ الضَّرَرِ، تقول لغة: ضَارَهُ مُضَارَةً وَضِرَارًا، إِذَا اتَّخَذَ الْأَسْبَابَ لِإِنْزَالِ الضَّرَرِ بِهِ، وَأَصْلُ صِيغَةِ «فَاعِلٍ» تَدُلُّ عَلَى الْمَشَارَكَةِ، وَلَكِنْ حِينَ لَا يَكُونُ مِنْ يُرَادُ إِنْزَالُ الضَّرَرِ بِهِ مَشَارَكًا فَعَلًا، فَإِنَّ الصِّيغَةَ تَدُلُّ عَلَى مُضَاعَفَةِ الْجَهْدِ لِإِنْزَالِ الضَّرَرِ بِهِ.

وهذان المعنيان ينطبقان على حالة بناء هؤلاء المنافقين لمسجدهم إلى جوار مسجد قباء.

العنصر الثاني: كونه كُفْرًا، أي: أنشأه المنافقون بباطل الكفر الذي يُكْتَنُوهُ في صدورهم، وليكون قاعدة نشر الكفر، وانطلاق الأعمال الكافرة المحاربة للإيمان والمؤمنين.

العنصر الثالث: كونه تفريقاً بين المؤمنين، أي: أنشأه المنافقون لاستدراج بعض المؤمنين إليه، بغية ضمهم مستقبلاً إلى صفوفهم.

العنصر الرابع: كونه إِرْضَاداً لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ.

الإِرْضَادُ: الإعدادُ والتهيئة، يقال لغة: أَرَضَدَ الْجَيْشَ لِلْقِتَالِ، إِذَا أَعَدَّهُ لَهُ. وَأَرَضَدَ الْقَلْعَةَ لِلْحِرَاسِ، أي: أَعَدَّهَا لَهُمْ، ويلزم من الإعداد والتهيئة الانتظار والترقب لما أَعَدَّ لَهُ.

والمعنى: أن هؤلاء المنافقين قد أَعَدُّوا مسجدهم الذي بنوه لأبي عامر الراهب الذي كان من قَبْلُ قد حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وتآمر مع قيسر الروم أن ينصره بجيش يُقاتل به الرُّسُولَ والمؤمنين في المدينة.

والإعراب الملائم للمعنى المتبادر من اتخاذهم مسجدهم: «ضِرَاراً وَكُفْراً وَتَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْضَاداً لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» أن تكون هذه المصادر منصوبة على أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا مَفْعُولٌ لِأَجَلِهِ، فـ «ضِرَاراً» مَفْعُولٌ لِأَجَلِهِ، أي: لأجل الضرار، والبقية معطوفة عليه، فلها مثل حكمه، وتُوجَدُ وجوه أخرى لإعرابها، ولكن هذا أظهرها، وهو الملائم لما يتبادر من النَّصِّ من دون تكلف.

وحين أنزل الله على رسوله خبر متخذي مسجد الضرار، وهو في طريق عودته من غزوة تبوك قافلاً إلى المدينة، أبان له أنهم سيحاولون التنصّل من ابتغاء التآمر الكيدي ضدّ الإسلام والمؤمنين ببناء مسجدٍ لهم، بأنَّ يَحْلِفُوا بِاللَّهِ عَلَى أَنَّهُمْ مَا أَرَادُوا بِنَاءِهِ إِلَّا غَايَةَ الْحُسْنَى الَّتِي لَا يُلَامُونَ عَلَيْهَا، لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ، فقال تعالى:

﴿وَلَيْخَلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ﴾:

أي: وسينخلفون حين كشف أنهم منافقون يَمَكُرُونَ ويكيدون، وحين يَذْهَبُ مَبْعُوثُ الرَسُولِ لهدم مسجدهم وتحريقه، قائلين: ما أَرَدْنَا بِنَاك إِلَّا الْغَايَةَ الْحُسْنَى.

﴿وَإِنْ﴾: حرف نفى بمعنى «ما» ولا يُشْتَرَطُ أَنْ تَأْتِيَ «إِلَّا» أو «لَمَّا» بعدها. فقد جاءت في القرآن نافية دون هذا الشرط. مثل قوله تعالى:

﴿قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُ أَقْرَبَ مَا نَعُودُونَ أَمْ يَجْعَلُ لِمُرَرِّي أَمَدًا﴾.

من سورة (الجن/ ٧٢ مصحف/ ٤٠ نزول).

﴿إِلَّا الْحُسْنَى﴾: أي: إِلَّا الْغَايَةَ الْحُسْنَى، وهي أَنْ يَكُونَ لِلضُّعَفَاءِ مِنْهُمْ وَأَهْلِ الْعِلَّةِ وَاللَّيْلَةِ الْمُطْبِرَةِ. الْحُسْنَى: مؤنث الأَحْسَن، فهو أَفْعَلُ تَفْضِيل.

ولَمَّا كَانَتْ مَكِيدَتُهُمْ أَمْرًا بَرًّا لَا يُوجَدُ عَلَيْهِ شَهَادَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا دَلَالٌ مَكْشُوفَةٌ تَدِينُهُمْ بِأَمْرِهِمْ، قَدَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ شَهَادَتَهُ بِأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ فِي أَيْمَانِهِمُ الَّتِي سَيَحْلِفُونَهَا، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾.

ونلاحظ أَنَّ اللَّهَ قَدَّمَ شَهَادَتَهُ مُؤَكَّدَةً، بَعْدَ مُؤَكَّدَاتٍ، هِيَ: «وَإِنْ» — وَالْجُمْلَةُ الْاسْمِيَّةُ — وَاللَّامُ الْمَرْحَلَةُ» مَعَ أَنَّ خَبْرَهُ لِلرُّسُولِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ لَا يَحْتَاجُ مُؤَكَّدَاتٍ، وَلَا سَبْعًا قَدْ نَزَلَ بِهِ قُرْآنٌ يُتْلَى، وَالْغَرَضُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يُعْلَمَنَا قَوَاعِدُ آدَاءِ الشَّهَادَاتِ، فَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ شَهَادَةُ الشَّاهِدِ بِصِيغَةِ «أَشْهَدُ» وَأَنْ يَقْتَرْنَ الْخَبْرَ الَّذِي يَشْهَدُ بِهِ بِالْمُؤَكَّدَاتِ الَّتِي تَرْفَعُ احْتِمَالَ الْإِخْبَارِ دُونَ تَوْثُقٍ.

وَإِذْ كَانَ مَسْجِدُ الْمُنَافِقِينَ هَذَا مُؤَسَّسَةً ضِرَارٍ وَكُفْرٍ وَتَفْرِيقٍ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَارْصَادٍ لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، كَانَتِ الْحِكْمَةُ الْإِدَارِيَّةُ تَقْضِي بِهَدْمِهِ وَإِزَالَةِ أَثَرِهِ، وَالتَّشْهِيرِ بِنِيبَاتِهِ، تَحْذِيرًا مِنْهُمْ، وَقِطْعًا لِذَايِرِ الْفِتْنَةِ، وَدَفْنًا فِي الْمَكَانِ الَّذِي أُعِدَّ لَهَا فَقَالَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ:

﴿لَا تَقْعُرْ فِيهِ أَبَدًا﴾:

أي: لا تستجب لدعوة الذين بنوه في أن تُصَلِّيَ لهم فيه، بل لا تدخل ولا تقم فيه داعياً لهم بالبركة، ولا تقرهم عليه، ولا تعطهم بقيامك فيه حجة على أنك أفرزتهم عليه.

وأشعرت كلمة: ﴿أبدأ﴾ الدالة على عموم أزمنة المستقبل بأنه ينبغي منح كل أثر لهذا البناء الذي بُني للشر والضرر، ولذلك أمر الرسول بهدمه.

ونهي الله رسوله عن أن يقوم فيه يعم جميع المؤمنين، فمؤسسات المنافقين لا يجوز أن يشارك فيها المؤمنون، لئلا تتخذ مشاركتهم ذريعة وجوراً تعبر عليها مكابدة الكفر والنفاق، ضد الإسلام وجماعة المسلمين المؤمنين الصادقين.

واقترضت حكمة ذكر الأضداد عند ذكر أضدادها أن ينوه الله بشأن كل مسجد آخر أسس على التقوى من أول يوم، في مقابل الحديث عن مسجد الضرار الذي أسس على الكفر، فقال الله عز وجل:

﴿لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا لِلَّهِ الْحِجَابَ الْمَظْهَرِينَ﴾ (١٠٨).

اللام في ﴿لَمَسْجِدٌ﴾ هي لام الابتداء، ويؤتى بها لتوكيد الجملة بعدها.

أي: لَمَسْجِدٌ آخر - غير مسجد الضرار الذي نهينا عن القيام فيه - موصوف بأنه أسس على التقوى من أول يوم جرى التفكير في تأسيسه، أو الإعداد لبنائه، أو الشروع بالتنفيذ، أحق أن تقوم فيه، والمراد تقوى مؤسسه، إذ أرادوا من تأسيسه أن يكون لعبادة الله وحده، وأن يقوم مؤسسوه وغيرهم فيه بما يجب عليهم من صلاة وذكر وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر، ومن أمارات كونه أسس على التقوى وصف حال أهله القائمين فيه، الذين يحبون أن يتطهروا حسياً ومعنوياً ليظفروا بحب الله لهم، فالله يحب المطهرين.

نزلت تقوى المؤمنين التي تكون في قلوبهم منزلة الأرض الصالحة الصلبة الثابتة التي تقوم عليها المباني المشهودة بالحسن، لأن البناء الحسني يلاحظ فيه الغاية منه، والغاية منه قضية معنوية إرادية، وهذه الغاية المعنوية إما أن يكون أساسها خيراً

كالتقوى والبر والإحسان، وإما أن يكون أساسها مصلحة دنيوية كالنظاير والتفاخر وابتغاء عرض من أعراض الحياة الدنيا، وإما أن يكون أساسها شراً، كمسجد الضرار الذي بناه المنافقون.

• أما المسجد الذي كان أساسه شراً فحكمه حكم مسجد الضرار، وقد نهى الله عن القيام فيه، فلا يُشارك في استحقاق القيام فيه أصلاً.

• وأما المسجد الذي كان أساسه مصلحة دنيوية، ولا يشتمل على شرٍّ وضُرٍّ للإسلام والمسلمين، فلا مانع من القيام فيه.

• وأما المسجد الذي كان أساسه خيراً، وأدنى عناصر الخير أن يكون قد أُسس على التقوى، فهو أحقُّ أن تقوم فيه من الذي دخل في أساسه مصلحة دنيوية.

ويُفهم من باب أولى أن ما أُسس على البر الذي هو فوق مرتبة التقوى، أو على الإحسان أعلى مراتب الإيمان، أكثر درجة في أخقية القيام فيه، واقتصر النص على ذكر التقوى لأنها أدنى المراتب، فيفهم ما فوقها من باب أولى.

﴿أَحَقُّ﴾:

أي: أكثر استحقاقاً لأن يُعمر عِمارة معنوية بالقيام فيه بأعمال العبادات المختلفة الخالصات لله عز وجل.

ولهذا كان الحرم المكي أحق المساجد بأن يُعمر بالعبادة لله، لأنه أُسس على أعلى مراتب الإيمان، فهو أول بيت عبادة وضع للناس، والصلاة فيه بمئة ألف صلاة، وكان مسجد الرسول ﷺ في المدينة بعده في الأحقية، وكان المسجد الأقصى بعد مسجد الرسول، ثم تاتي المساجد التي أُسست على الإحسان أو البر أو التقوى من أول يوم.

﴿أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾:

أي: أن تمكث فيه زمناً ما للعبادة بالصلاة أو غيرها، وخُصَّ القيام بالذكر لأن مكث القائم أقل درجات المكث، فيُلحق فيه من باب أولى الجلوس لتلاوة القرآن، والصلاة التي فيها قيام وركوع وسجود.

﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾:

هذه إحدى علامات المسجد الذي أُسِّسَ على التقوى، فَمُرَّتْ أَوْه من المسلمين رجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا طَهَارَةً مَادِّيَّةً من النجاسات والقذارات، وطَهَارَةً مَعْنَوِيَّةً من الذُّنُوبِ والآثامِ بِالصَّلَواتِ والأَذْكَارِ والأَدْعِيَةِ وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ.

وَإِذْ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا فَإِنَّهُمْ يُؤَدُّونَ مِنَ الْأَعْمَالِ مَا يَجْعَلُهُمْ طَاهِرِينَ نَظْفِيقِينَ جَسَدِيًّا وَمَعْنَوِيًّا.

وهنا سؤال هو: لِمَاذَا يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا؟

والجواب الذي يكشفه التأمل: لأنهم مؤمنون صادقوا الإيمان، وحريصون على أَنْ يَنْظُرُوا بِمَحَبَّةِ اللَّهِ لَهُمْ، لِيَنَالُوا مِنْهُ فَيُفُوضَ إِحْسَانُهُ.

وَهَلْ يُحِبُّ اللَّهُ الْمُتَطَهِّرِينَ، فَيَغْفُرُهُمْ بِفِيوضِ إِحْسَانِهِ.

الجواب:

أَمَّا حُبُّ اللَّهِ لَهُمْ فَقَدْ ذُلَّ عَلَيْهِ فِي النَّصِّ قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾:

أَي: الْمُتَطَهِّرِينَ، أَذْغَمَتِ النَّاءُ بِالطَّاءِ فَصَارَتْ طَاءٌ مُشَدَّدَةٌ.

وَأَمَّا أَنَّهُ يَغْفُرُهُمْ بِفِيوضِ إِحْسَانِهِ، فَيُفْهَمُ ذَهْنًا بِدَلَالَةِ اللَّزُومِ الْعَقْلِيِّ، وَدَلَالَاتِ نصوص قرآنية كثيرة، فمن أَحَبَّهُ اللَّهُ ضَاعَفَ لَهُ الثَّوَابَ عَلَى أَعْمَالِهِ، وَزَادَهُ مِنْهُ قُرْبًا، وَكَرِهَ مَسَاءَتَهُ، وَأَحَبَّ مَسَرَّتَهُ، فَأَعْطَاهُ حَتَّى يَرْضِيَهُ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ فَيُوضِ إِحْسَانِهِ.

وأولى المساجد بأن ينطبق عليه - إِبَانُ التَّنْزِيلِ فِي الْمَدِينَةِ بِالمُقَارَنَةِ مَعَ مَسْجِدِ الضَّرَارِ - أَنَّهُ لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ وَفِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا مَسْجِدَانِ: أَرْفَعُهُمَا مَسْجِدُ الرَّسُولِ، وَبَعْدَهُ مَسْجِدُ قُبَاءَ.

أَمَّا مَسْجِدُ الرَّسُولِ، فَقَدْ وَرَدَ بِشَأْنِهِ مَا يَلِي:

رَوَى مُسْلِمٌ وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُمَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ:

اختلف رجلان: رجلٌ من بني خُذْرَةَ، ورجُلٌ من بني عَمْرُو بْنِ عَوْفٍ، في
المَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى.

فقال الخُذْرِيُّ: هو مسجد رسول الله ﷺ.

وقال العُمَرِيُّ: هو مسجد قُبَاء.

فأتى رسول الله ﷺ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فقال:

«هُوَ هَذَا الْمَسْجِدُ لمسجد رسول الله ﷺ وقال: «وفي ذلك خيرٌ كثيرٌ» يعني
مَسْجِدَ قُبَاء.

وروي عن سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، وعن أَبِي بِنِ كَعْبٍ، وعن زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ،
عن النَّبِيِّ ﷺ نحو ما جاء في حديث أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وبه قال ابْنُ عُمَرَ وَجَمَاعَةٌ
غير رِوَاةِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ.

وأما مَسْجِدُ قُبَاءَ فَقَدْ رُوِيَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ هُوَ الْمَقْصُودُ
بِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾.

وجاءت عدَّةُ رِوَايَاتٍ فِي الْمَرَادِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿فَيَذَرُجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا﴾.

تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ أَهْلُ مَسْجِدِ قُبَاءَ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا اسْتَنْجَوْا يَغْتَسِلُونَ أَتْبَارَهُمْ
بِالْمَاءِ، وَلَا يَفْتَنِرُونَ عَلَى الْاسْتِجْمَارِ بِالْحِجَارَةِ، وَبَعْضُ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ ذَاتُ أَصَانِيدٍ
صَحِيحَةٍ.

وجاءت بعض رِوَايَاتٍ أُخْرَى تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ أَهْلُ مَسْجِدِ الرُّسُولِ.

بعد هذا أقول:

إِنَّ النَّصَّ الْقُرْآنِيَّ عَامٌ يَنْطَبِقُ بِمَقْتَضَى عَمُومِهِ عَلَى كُلِّ مَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى
مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ، وَفِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا طَهَارَةً حَسْبَهُ وَطَهَارَةً مَعْنَوِيَّةً، بِاعْتِبَارِ أَنَّهُمْ
مُؤْمِنُونَ صَادِقُوا الْإِيمَانِ.

وفي مقدمة المساجد التي ينطبق عليها هذا الوصف في المدينة يومئذ مسجد الرسول، ثم مسجد قباء، وقد يفهم هذا من بيان الرسول على ما روى أبو سعيد الخدري في الحديث الصحيح، إذ ذكر مسجده أولاً، على اعتبار أنه هو الآخر، وبعد ذلك قال بشأن مسجد قباء: «وفي ذلك خير كثير» فجعله مشاركاً في استحقاق القيام فيه بإثبات أن فيه خيراً كثيراً، فالبيان هو من باب تخصيص الدرجات الأولى في مساجد المدينة وما حولها يومئذ، ولا يقتضي هذا نفي مشاركة كل مسجد آخر يتحقق فيه الوصف الوارد في النص، كما لا يقتضي نفي ما هو خير منهما وهو المسجد الحرام في مكة.

ومن حسن التدبر أن نفهم أن النص باقٍ على عمومته، وليس من قبيل العام الذي أريد به الخصوص.

وفي فضل مسجد الرسول وردت أحاديث متعددة، منها:

(١) روى مسلم والنسائي عن أبي هريرة أن الرسول ﷺ قال:

«صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام، فإني آجر الأنبياء، وإن مسجدي آجر المساجد».

أي: آجر مساجد الأنبياء والمرسلين، لا آخر المساجد على الإطلاق، فقد بُنيت مساجد أخرى في عهده ﷺ.

(٢) وروى الإمام أحمد والبيهقي بإسناد صحيح عن جابر، أن الرسول ﷺ قال:

«صلاة في مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مئة ألف صلاة فيما سواه».

وفي فضل مسجد قباء وردت أحاديث أخرى أيضاً منها:

(١) روى البخاري ومسلم عن ابن عمر قال:

«كان النبي ﷺ يأتي مسجد قباء كل سنة ماشياً وزاكياً فيصلي فيه ركعتين».

(٢) وروى ابن ماجه عن «أسيد بن ظهير الأنصاري» وكان من أصحاب

النبي ﷺ، أن النبي ﷺ قال:

«صَلَاةٌ فِي مَسْجِدٍ قِبَاءٍ كَعُمْرَةٍ».

ذكر ابن كثير في تفسيره، أنه حديث صحيح، وقال في جمع الفوائد هو للمستة إلا الترمذي.

(٣) وروى ابن ماجه أيضاً عن «سَهْلِ بْنِ حَنْظَلَةَ» قال: قال رسول الله ﷺ:

«مَنْ نَظَهَرَ فِي بَيْتِهِ، ثُمَّ أَتَى مَسْجِدَ قِبَاءٍ فَصَلَّى فِيهِ صَلَاةً كَانَ لَهُ كَأَجْرِ عُمْرَةٍ».

(٤) قال ابن كثير في تفسير الآية التي نحن بصددتها: وفي الحديث أن

رسول الله ﷺ لما بنى مسجد قباء وأسمه أول قدمه، ونزوله على بني عمرو بن عوف، كان جبريل هو الذي عيّن له جهة القبلة.

• قول الله تعالى:

﴿أَفَمَنْ أَسْسَ بِنُيُوسِهِمْ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسْسَ بِنُيُوسِهِمْ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارٍ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٨﴾﴾.

البيان: مصدر بنى بُنِيَ بُنْيَاناً وبناء بُنْيَاناً، ويُطلقُ البُنْيَانُ على الشيء الذي بُنِيَ.

يَعْقُدُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ في هذه الآية مقارنة بين فريقين:

الفريق الأول: فريق مؤمنٌ مُسْلِمٌ صادق الإيمان حسن الإسلام، اُنْجَحَ قَلْبُهُ بِتَأْيِيدِ بَوَاعِثِ إِيْمَانِهِ الصَّادِقِ وَإِسْلَامِهِ الْحَسَنِ، القائم على تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَابْتِغَاءِ رِضْوَانِهِ، لتأسيس بُنْيَانٍ مِنَ الْإِنْبِيَةِ الْحُسْبَى كَمَسْجِدٍ لِلْعِبَادَةِ وَالذِّكْرِ وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وتعليم العلوم النافعة التي يُرْضِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَعْلِيمُهَا وَمُدَارَسَتُهَا وَنَشْرُهَا.

وهذا الفريق قد أقام بعمله بُنْيَاناً مُعْنَوِيّاً من خلال البنيان الحسي القائم على قاعدتين عظيمتين: قاعدة: «تَقْوَى مِنَ اللَّهِ» أي: قاعدة اتقاء عَذَابِ اللَّهِ بِإِذَاءٍ مَا فَرَضَ واجتناب ما حُرِّمَ. وقاعدة «رِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ» أيضاً، بالتوسُّع في أعمال البرِّ والإحسان، أي: قاعدة ابتغاءِ رِضْوَانِ يَغْمُرُهُمْ مِنَ اللَّهِ، تأتيهم بِسَبِيهِ قِيُوضٌ إِحْسَانِيٍّ، وهاتان القاعدتان تشبهان أرضاً صُلْبَةً راسخة ثابتة ذات منافع ثرة تنفجر بالعطاء السخي.

الرُّضْوَانُ: كالرُّضَا مُضْدَرُ فَعَلٍ رَضِيَ، نقول: رَضِيَ بِهِ وَعَنهُ وَعَلَيْهِ رِضًا، وَرِضَاءً، وَرِضْوَانًا، وَمَرْضَاةً.

وفي التعبير بقوله تعالى:

﴿أَفَمَنْ أَسَمَىٰ بُنْيَكُنْهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ؟﴾:

إِبْدَاعُ قَائِمٍ عَلَى دَمَجِ صُورَتَيْنِ: جَسَدِيَّةٍ وَمَعْنَوِيَّةٍ فِي صُورَةٍ وَاجِدَةٍ، أُخِذَ مِنَ الصُّورَةِ الْجَسَدِيَّةِ عِبَارَةٌ: ﴿أَسَمَىٰ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ﴾ وَأُخِذَ مِنَ الصُّورَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ عِبَارَةٌ: ﴿تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ﴾.

فقام هذا التعبير مقامَ كلامٍ طويلٍ يمكن أن نُوجِزُهُ بِأَن نقول: أَفَمَنْ غَمِلَ أَعْمَالًا صَالِحَةً فِي مَظْهَرِهَا وَحَقِيقَتِهَا، وَمَثَلُهَا كِبَاءُ حَسَنٍ مِنَ الْأَبْنِيَةِ الْمَادِيَّةِ، وَهَذِهِ الْأَعْمَالُ تَرْتَكِزُ عَلَى قَاعِدَتَيْنِ إِيْمَانِيَّتَيْنِ مُؤَثِّرَتَيْنِ، هُمَا تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ، وَهَاتَانِ الْقَاعِدَتَانِ الْمَعْنَوِيَّتَانِ تَشْبِهَانِ أَرْضًا صُلْبَةً رَاسِخَةً ثَابِتَةً ذَاتُ مَنَافِعٍ ثَرَّةٍ تَنْفَعُ بِالْعَطَاءِ السَّخِيِّ؟

أَفصاحِبُ هَذَا الْبِنَاءِ خَيْرٌ أَمْ صَاحِبُ الْبِنَاءِ الْآخِرِ الَّذِي أَسَمَهُ الْفَرِيقُ الثَّانِي؟!

الْفَرِيقُ الثَّانِي: فَرِيقٌ كَافِرٌ بَاطِنٌ مُنَافِقٌ سَلُوكًا، يَتَظَاهَرُ بِالْإِسْلَامِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ فِي ظَاهَرِهَا، وَقَدْ اتَّجَهَتْ بِوَاعِثِ كُفْرِهِ وَمَكْرِهِ وَكَيْدِهِ لِتَأْسِيسِ بِنْيَانٍ مِنَ الْأَبْنِيَةِ الْحَسِيَّةِ، كَمَسْجِدِ ضَرَّارٍ، وَكُفْرِهِ، وَتَفْرِيقِ بَيْنِ الْمُؤْمِنِينَ، وَإِرْصَادِ لَمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

وهذا الفريق قد أقام بعمله بِنْيَانًا مَعْنَوِيًّا مِنْ خِلَالِ الْبِنْيَانِ الْجَسَدِيِّ قَائِمًا عَلَى مَظْهَرِ إِسْلَامٍ تَحْتَهُ كُفْرٌ وَمَكْرٌ وَكَيْدٌ ضِدَّ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، وَهَذَا الْمَظْهَرُ الْإِسْلَامِيُّ الْكَاذِبُ يُشَبِّهُ شَفَا جُرْفٍ هَارٍ.

الشُّفَا: حَرَفُ الشَّيْءِ وَطَرَفُهُ، وَبَعْدَهُ تَكُونُ الْهَاقِيَّةُ.

وَالْجُرْفُ: شِقُّ الْوَادِي إِذَا خَفَرَ الْوَادِي مِنْ أَسْفَلِهِ، فَهُوَ عُرْضَةٌ لِلْإِنْهِيَارِ السَّرِيعِ.

هَارٍ: أَي: مُتْساقط، أَوْ هُوَ قَرِيبٌ مِنَ السَّقُوطِ وَالْإِنْهِيَارِ إِلَى أَسْفَلِ الْوَادِي.

وَيَلَاحِظُ أَنَّ التَّعْبِيرَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿أَمْ مَنْ أَسْخَسَ بُنْيَكُنْهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَتَاهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ :

إبداعاً أيضاً قائم على ذمّج صورتين جسيّة ومعنويّة في صورة واجدة، نظير التعبير السابق الوارد بشأن الفريق الأول.

وهنا أخذ من الصورة الحسيّة عبارة:

﴿أَسْخَسَ بُنْيَكُنْهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَتَاهَارَ﴾ .

وأخذ من الصورة المعنويّة عبارة:

﴿بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ :

أي : فأتاهار بناءؤه المعنوي في جُرم عقابه عند الله العذاب في نار جهنم يوم الدين .

وقام التعبير هنا أيضاً مقام كلام طويل يمكن أن نُوجزه بأن نقول : أم من عمل أعمالاً صالحّة في مظهرها إجراميّة في حقيقتها، ومثلها كبناءه جسي من الابنية الماديّة، وهذه الأعمال ترتكز على النفاق الذي ليس من تحته إلّا الكفر، وهذا النفاق يشبه شفا جُرفٍ متداعٍ إلى الانهيار، فلا يلبث البناء أن يرتفع قليلاً حتّى ينهار في الوادي، وكذلك ينهار البناء المعنوي الذي يؤسسه المنافق هو وبانيه في نار جهنم، أو ينهار بانيه بسببه في نار جهنم؟!

والاستفهام الوارد في الآية يُراد منه انتزاع الاعتراف بنفي التساوي بين الفريقين، من خلال تقديم البيان التصويري الكاشف للفرق الشاسع بين الرضوان من الله للمتقين الذي يقترن بالثواب العظيم في جنّات النعيم، وبين الانهيار في نار جهنم الذي يجلبه سخط الله وغضبه على المجرمين .

وختم الله عز وجل الآية بقوله :

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١١٨) .

أي : ومن حكمه الله عز وجل أنّه لا يحكم بالهداية للّقوم الظالمين من مستوى

الظلم الذي يكون به صاحبه كافرًا، و«أَل» في كلمة: «الظالمين» هي للدلالة على استجماع أنقل عناصر الظلم التي يكفر بها مرتكبها.

وبما أن مؤسسي مسجد الضرار منافقون مجرمون مرتكبون أقبح انواع الظلم الذي هو من مستوى الكفر، فإن الله لا يحكم لهم بالهداية، لذلك فهم يستحقون العذاب في نار جهنم.

* قول الله تعالى :

﴿لَا يَزَالُ بَيِّنُهُمُ الَّذِي بَوَّارِبُهُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ﴾ (١١).

و[إِلَى أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ] في قراءة أخرى.

و[إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ] في قراءة ثالثة.

الرؤية: تأتي بمعنى الشك، والظن، والتهمة، وتأتي بمعنى المساءة والانزعاج والخوف، لأن الشك في سوء العاقبة يولد الخوف المستمر في القلوب والانزعاج.

تقول لغة: رابته الأمر يريه زياً وريته، أي ادخل عليه شراً وخوفاً، ورأبه إذا ساءه وأزعجه.

فالمعنى فيما يظهر: لا يزال بَيِّنَاتُ المنافقين لمسجد الضرار الذي بنوه قريباً من مسجد قباء، يُسَبِّبُ لهم خوفاً وقلقاً وانزعاجاً، حذراً من سوء المصير الذي يتوقعونه على سبيل الشك والظن، إذ يخشون أن يكشف أمرهم، وإنزال العقوبة بهم من قبل الرسول والمؤمنين. وأن هذه الحالة ستلازمهم حتى تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ، مما يعانونه من خوف وقلق، فشدّة الخوف تَقَطَّعَ القلوب، فتتهدى الحياة بتقطعها، وهذا كناية عن موتهم من شدّة الخوف، وجاء التعبير عن احتمال تعرضهم لهذه الحالة بعبارات ثلاث، وردت في قراءات ثلاث، هي: [إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ] - [إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ] - [إِلَى أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ].

وختم الله الآية بقوله :

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (١١٠)

إشارة إلى أنه سبحانه عليم بما في قلوبهم من كُفر ونفاق وكيد ومكر، حكيم فيما يدبر من أمر بشأنهم في عاجل أمرهم وآجله .

● ● ●

العقد الرابع

بيانات وتوجيهات تتعلق

بقضايا وردت في العقود السابقة

• قول الله عز وجل:

[illegible]

وَعَفَوْا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٣﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٤﴾

القراءات

• قرأ جمهور القراء العشرة: [فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ] بالفعل المبني للمعلوم أولاً،
فالفعل المبني للمجهول.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف: [فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ] بالفعل المبني للمجهول أولاً،
فالفعل المبني للمعلوم.

وقد دلت القراءة الأولى على سبق تسلط الله المؤمنين على عدوهم، إذ يكونون
هم القاتلين من الكافرين أولاً، ودلت القراءة الأخرى على سبق تسلط الله الكافرين
على المؤمنين، إذ يكون المؤمنون هم المقتول منهم أولاً.

والحالتان كلتاها تحدثان، فجاءت القراءتان دالّتين عليهما.

• قرأ جمهور القراء العشرة: [إِبْرَاهِيمَ] في الموضعين من الآية (١١٤).

وقرأ هشام عن ابن عامر الشامي [إِبْرَاهِيمَ] في الموضعين أيضاً.

والقراءتان لغتان في نطق لفظ اسم الرسول إبراهيم عليه السلام عند العرب.

• قرأ جمهور القراء العشرة: [الْعُسْرَةَ] بإسكان السين.

وقرأ أبو جعفر المدني: [الْعُسْرَةَ] بضم السين.

والقراءتان لغتان في نطق الكلمة عند العرب.

• قرأ جمهور القراء العشرة: [تَزْيِغٌ] بالتاء مراعاة لتأنيث جمع قلوب، فكل
جمع مؤنث في لسان العرب.

وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: [يَزْيِغُ] بالياء نظراً إلى أن لفظ [قلوب] مجازي
التأنيث.

والقراءتان وجهان عربيان في كل ما هو مجازي التأنيث.

التدبر

في الآية (٣٨) من هذه السورة نادى الله الذين آمنوا بقوله:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾﴾

وفي الآية (٤١) قال الله لهم:

﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾﴾

هذا الخطاب للمؤمنين في أثناء السورة، الذي تبعه بيان ظواهر المنافقين السلوكية في آيات كثيرات، وثناء على الرسول والمؤمنين معه، بأنهم جاهدوا فعلاً بأموالهم وأنفسهم في الآية (٨٨) استدعى حث جميع المؤمنين على القتال في سبيل الله، حينما تقتضي المصلحة الإسلامية ذلك، وترغيبهم فيه، بأنه مبايعة مع الله فيها معاوضة، هم يذلون أنفسهم وأموالهم في سبيله، والله يُقدِّم لهم مقابل ذلك الجنة يوم الدين، فمن عقل استبشر بهذه الصفقة الربحية ربحاً عظيماً، فأنجز المبايعة مع الله، فقال بذلك فوزاً عظيماً.

وإذ بُتَّ الله عز وجل من جهة عقد المبايعة لمن شاء أن يُبايع من المؤمنين حتى آخر مؤمن في الحياة الدنيا، وجعله مفتوحاً، فما على من يريد هذه المبايعة إلا أن يَبْتَ من طرفه العقد بالإرادة والتنفيذ لتكون له الجنة عوضاً، قال عز وجل:

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآبٍ لَهُمُ الْجَنَّةُ ﴿١١١﴾﴾

فأبان تبارك وتعالى مؤكداً أنه قد أنجز من جهته عقد هذه المبايعة، بصيغة

﴿اشْتَرَيْ﴾ أي: أتمَّ الشراءَ وَتَشْتَهُ، ولكنَّ استكمال عقد المبايعة إنما يتم حينما يثبت المؤمن في أي وقت قادم من قبليه هذا العقد مع ربِّه بالإرادة الصادقة، التي تستبَعُ التنفيذ كلما اقتضى الأمر ذلك.

والمظهر التنفيذي لهذا العقد مع الله من جهة المؤمنين دلَّ عليه قوله تعالى:

﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ...﴾ (٣٣)

أي: إنَّهم يدخلون في حرب مع الكافرين إذا اقتضت مصلحة الإسلام والمسلمين قيام حرب معهم، فيقاتلونهم في سبيل الله وابتغاء مرضاته، لا في سبيل آخر غير سبيل الله، فقد يقتلُون مَنْ عَدُوَّهُمْ، وقد يُقْتَلُونَ بأيدي أعدائهم، والمعارك سجالاً، فمرة تكون فوائع النصر للمؤمنين، ومرة تكون هذه الفوائع للكافرين، لكن خاتمة النصر المبين تكون للمؤمنين الصادقين الملتزمين منهج الله وتعاليمه في السلم والحرب، وهذا ما دلت عليه القراءتان في [فيقتلون ويقتلون] ودلت على النصر المبين للمؤمنين الصادقين نصوص قرآنية أخرى.

ولما كان العوض الذي يظفر المؤمنون به من ربِّهم عوضاً مؤجلاً إلى يوم الدين كبيع السلم، كان في الحياة الدنيا وعداً من الله، أمّا وفاء هذا الوعد فيكون بعد البعث إلى الحياة الأخرى، وليبان هذا قال تعالى:

﴿وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا...﴾ (٣٣)

أي: وعداً حقاً عليه سبحانه وتعالى، ألزم نفسه بأدائه فمن حقَّ المؤمن أن يطالب ربَّه به يوم الدين.

﴿عليه﴾ متعلق بـ ﴿حقاً﴾ قدَّم على عامله للتنبية على أنَّ الله يلتزم لعباده بوفاء حقوق جعلها لهم بالوعد الصادق، الذي هو ثمرة عقد مبايعة بين الله وعباده المؤمنين.

وقد شُبِّهَتْ عملية الاتفاق القائمة على بذل المؤمن نفسه وماله مقابل مجازاة الله له بالجنة يوم الدين، بصفقة شراء وبيع، والثمن الموعود به هو استحقاق امتلاك الإقامة الأبدية بالجنة والتنعُّم الأبدي بنعيمها العظيم.

ولما كان عقدُ الشراء والبيع هذا عقداً ثابتاً في الشرائع الربَّانية منذ رسالة موسى

عليه السلام، حتى بعثة محمد ﷺ، وكان مبيناً في التوراة، ومبيناً في الإنجيل، ومبيناً في القرآن، وكان الجهاد في سبيل الله بالقتال شريعة منزلة على بني إسرائيل وكل أنبياء ورسل بني إسرائيل منذ عهد موسى، أبان الله تعالى أن هذا العقد منزل في التوراة والإنجيل والقرآن، فقال تعالى:

﴿وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ...﴾ (٣٣)

ولذلك دعا موسى عليه السلام بني إسرائيل أن يدخلوا الأرض المقدسة مقاتلين، فجنّوا، وطبق بنو إسرائيل بعد موسى شريعة القتال في سبيل الله في عهود متعدّدة من عهود أنبيائهم ورسلهم.

أما اتباع عيسى عليه السلام في عهده وفي نحو ثلاث قرون تلت، فلم تكن لديهم قوة يستطيعون بها مقاتلة الدولة الرومانية الوثنية، وكان جهادهم في هذه الأحقاب مقتصر على جهاد الدعوة إلى دين الله.

وبعد هذا البيان استثار الله عز وجل في المؤمنين عنصراً من عناصر إيمانهم بصفاته، وهو أنه لا أوفى من الله وعداً، وقدم هذه الاستشارة بصيغة الاستفهام التقريري، فقال تعالى:

﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ؟...﴾ (٣٤)

المعهد: الوعد المؤكّد، والتعاقد المؤثّق على أمر ما، ومنه المبايعة.

وجواب هذا الاستفهام يأتي من قبل المؤمنين: لا أحد أوفى بعهده من الله. «أوفى» أفعّل تفضيل من قولهم: أوفى بوعده أو عهده إذا أذاه وافياً غير منقوص.

إذن فالجنة ودخولها والتثمّن بنعيمها بلا نهاية أمرٌ مُحَقَّق لا ريب فيه، لمن باع نفسه وماله لربه مقاتلاً في سبيله، لا يشكُّ بهذه الحقيقة مؤمن بربه، وبما أنزل على رسوله.

وتوجّه الله عز وجل للمؤمنين الذين عقّدوا مع ربهم هذه المبايعة الرابحة، ووضعوا بأعمالهم موضع التنفيذ، فقال لهم:

﴿فَاسْتَبَشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ...﴾ (٣٥)

أي: فافرحوا واستمتعوا بالسُرور بسبب بيعكم الذي بايعتم عليه ربكم، فقد ربحتكم به ربحاً عظيماً.

يقال لغة: بايع فلان فلاناً على كذا، أي: عاهده وعاقده عليه. فموقع: «به» بعد: «بَابَيْتُمْ» بذل: «عليه» يدلُّ على أنَّ فَعْلَ: «بَابَيْتُمْ» قد ضُمِّنَ معنى فعل: «رَبِّحْتُمْ» فعُدِّي تعديته، والتقدير: فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم عليه رابحين به.

ولما كان هذا البيع الرابع ربحاً عظيماً يُحقِّق لمن بايع ونقذ فوزاً عظيماً، قال الله تعالى في آخر الآية:

﴿وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

الفوز في اللغة يأتي بمعنى: الظفر، والنجاة من الشرِّ، والربح، وهذه كلها ستَحَقُّ لأصحاب هذا البيع يوم الدين، وللدلالة على ارتفاع منزلته أشار الله إليه باسم الإشارة الخاص بالشار إليه البعيد.

بعد هذا أبان الله تعالى الصفات المعتادة لأصحاب هذا البيع من المؤمنين، الذي يبايعون عليه عند مقتضيات القتال في سبيل الله، فقال تعالى:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّن دُونِ الْإِيمَانِ لِيَفْهَمُوا لِقَاءَ رَبِّهِمْ لَأَنَّ الْإِيمَانَ إِتْقَانُ الْإِسْلَامِ لِيُتْلَىٰ أُولَٰئِكَ فِي أَعْيُنِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ مَالَهُمْ ضَرًّا وَلَا مَنَّاتٍ يَؤْتُونَ خِلَافَهُمْ يُؤْخَذُونَ أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَرْكَانِ عَلَيْهِمُ الْكُفَّةُ الْأُولَىٰ يَتْلَوْنَ سُبْحَانَ اللَّهِ فِي أَقْصَا الدُّنُورِ ثَانِيًا يَخُفُّونَ جَدًّا إِذَا دُعُوا إِلَيْهِمْ وَهُمْ يُسِرُّونَ وَأُولَٰئِكَ يَحِزُّونَ الْوَهْدَانَ مُحَدِّثِينَ﴾

أي: هم المستجمعون لهذه الصفات، الممارسون لها فيما هو من عاداتهم، ولذلك يهون عليهم أن يبيعوا رُبهم أنفسهم وأموالهم، ويذلُّوها راضين فرحين مستبشرين.

وجاءت الصفات مرفوعة مع أنَّ الموصوف وهو لفظ: ﴿المؤمنين﴾ في الآية السابقة مجرور، على طريقة قطع الصفة عن موصوفها، وفي حالة قطع الصفة عن الموصوف المتعین بدونها يجوز الرفع بتقدير مبتدأ محذوف، ويكون من الضمائر، ويجوز النَّصْب بتقدير فعل مناسب محذوف، مثل «أَمْدَحُ - أَحْصُ - أَذْكُرُ» ونحو ذلك، كما يقرّر علماء العربية.

وصفات المؤمنين الذين يهون عليهم بذل أنفسهم وأموالهم ابتغاء مرضاة ربهم،
فرحين راضين مستبشرين بما أعد الله لهم من أجر عظيم، هي صفات ثمان:

الصفة الأولى: ﴿التَّائِبُونَ﴾:

أي: الذين تابوا إلى بارئهم من ذنوبهم، راجعين إلى طاعته، والعمل بمراضيه،
والمحافظون على توبتهم.

تَابَ: هي في اللغة بمعنى: رجع، وُخِصَتْ في الاستعمال بمعنى رجوع العبد
إلى طاعة ربه، معترفاً بسابق ذنبه، ورجوع الله إلى عبده بالرضا والتوفيق وعطاءات
العفو والغفران، وفيوض الإحسان.

وجاء ذكر وصف التوبة في أول الأوصاف لأنه الشرط الأول لبدء الارتقاء في
درجات الكمال، وللإشعار بأنه لا يخلو حال المؤمن مهما بلغت استقامته من أن يكون
قد تعرض إلى سوابق ذنوب تستدعي منه أن يتوب إلى ربه منها.

الصفة الثانية: ﴿الْعَاصِدُونَ﴾:

أي: العابدون ربهم بمختلف أنواع العبادة المشروعة التي أنزلها على رسوله،
والمحافظون على عباداتهم له طاعة وبراً.

العبادة لله: هي الانقياد والخضوع والتذلل له، والقيام بما يُرضيه من قول
أو عمل ظاهر أو باطن، في السر أو في العلن.

والعبادة التي تبدأ بالطاعة لأوامر الله ونواهيه، هي الخطوة التالية للتوبة، كما أن
التوبة هي الخطوة الأولى بعد الوقوع في المعاصي التي يرتكبها المؤمن، أما توبة غير
المؤمن فتكون بالإيمان بعد الكفر، وبالطاعة بعد المعاصي المرافقة له والناجمة عنه.

الصفة الثالثة: ﴿الْحَامِدُونَ﴾:

أي: المحافظون على الشاء على الله بما هو أهله من صفات كمال، وبما هو منزّه عنه من صفات نقص.

ويجمع كل ذلك عبارة: «الحمد لله» أي: كل الشاء الذي يشمل العلم الربّاني هو لله دون استثناء.

وتفصيل هذا الشاء يأتي من خلال تدبر أسماء الله الحسنى، والتفكير في آثار صفاته في الوجود.

الحَمْدُ في اللّغة: هو الشاء بذكر الجميل من الصفات الموهوبة والمكتسبة، وهو يرادف الممدح.

الصفة الرابعة: ﴿السَّائِحُونَ﴾:

أصل السياحة في اللّغة الذهابُ في الأرض للعبادة والترهّب، مأخوذة من سبّحان الماء إذا جرى على وجه الأرض.

وقد ذكر أكثر أهل التفسير أنّ السائحين والسائحات هم الصائمون والصائمات، رُوِيَ عن ابن عباس وعبد الله بن مسعود أنّ المراد بالسائحين الصائمون، وروى في هذا حديث عن النبي ﷺ لم يبلغ مبلغ الصّحة، وروى عن عائشة قالت: سياحة هذه الأمة الصيام.

والى هذا التفسير ذهب مجاهد، وسعيد بن جبیر، وعطاء، وعبد الرحمن السلمي، والضحاك بن مزاحم، وسفيان بن عيينة، وقال الحسن البصري: «السائحون» الصائمون شهر رمضان، وقيل الذين يديمون الصيام.

قيل: وسُمّي الصائم سائحاً، لأنّه يترك اللذات كما يتركها السائح في الأرض.

وقال بعض أهل التفسير السائحون هم المهاجرون، وقال بعضهم هم المجاهدون، وقيل غير ذلك.

وروى أبو داود عن القاسم أبي عبد الرحمن^(١)، عن أبي أمامة، أن رجلاً قال: يا رسول الله ائذن لي بالسياسة، قال النبي ﷺ: «إِنَّ سِيَاخَةَ أُمْنِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» وصححه عبد الحق.

وروى ابن المبارك عن ابن لهيعة، قال: أخبرني عمار بن غزيرة أن السياسة ذكرت عند رسول الله ﷺ فقال:

«أَبَدَلْنَا اللَّهُ بِذَلِكَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالتَّكْبِيرَ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ».

أقول:

وهذا المعنى الوارد في هذين الحديثين يترجح على غيره، ويُحتمل جهاد السياسة على جهاد الدعوة إلى الله، ونشر الإسلام في الأرض، مقابل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر داخل المجتمع الإسلامي، وهذه السياسة بهذا المعنى هي التي تليق بالذين يُسَاطِعُونَ الله بأن لهم الجنة، باذلين أنفسهم وأموالهم في سبيله، ومن لم يجاهد فالجح إلى بيت الله سياحته، وفي الحج يُكَبِّرُ الله على كُلِّ شَرَفٍ، أي: كُلِّ مرتفع من الأرض، والحج بالنسبة إلى النساء بمثابة الجهاد كما صرح عن النبي ﷺ.

أما الصيام وكذلك الحج وسائر شرائع الإسلام فيمكن إدخالها في صفة الحافظين لحدود الله الآتية، ويمكن أن يقال: من لم يكن في جهاد أو حج أو عمرة فالصيام سياحته، وبهذا نجتمع بين أَوْجِهِ الأقوال.

الصفة الخامسة: ﴿الَّذِينَ كَفُّوا السَّيْئَاتِ﴾:

أي: الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُحَافِظُونَ عَلَيْهَا، وجاء في النص الاستثناء عن ذكر لفظ الصلاة بذكر الركوع والسجود، لأنهما أَجَلُ أركانها، باعتبارهما المعبرين عن الخضوع لله، والتذلل لوجهه الكريم، أما القيام فهو إقبال إلى الله وتوجه لوجهه،

(١) قال المنذري في مختصره لأبي داود: «القاسم» تكلم فيه أكثر من واحد. قال أحمد محمد شاكر في تعليقه: «القاسم هو ابن عبد الرحمن الشامي، وكنيته أبو عبد الرحمن، وهو ثقة، ونفاة ابن معين وغيره، وترجمه البخاري في الكبير، ولم يذكر فيه جرحاً».

وهو أول المراحل، ثم يأتي الركوع تعبيراً عن الخضوع والطاعة، ثم يأتي السجود تعبيراً عن غاية التذلل وأقصى الخضوع، وبه يكون العبد أقرب ما يكون إلى ربه.

الصفة السادسة: ﴿الْأَمِيرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾:

أي: المواظبون على القيام بوظيفة الأمر بالمعروف داخل المجتمع الإسلامي.

والمعروف داخل المجتمع الإسلامي هو ما جاء تحسينه والأمر به في الإسلام، حتى صار معروفاً أنه حسن، وأنه من الفضائل ومن الخير عند المسلمين، سواء أكان الأمر به على سبيل الإيجاب أو على سبيل الندب، وكل ما هو حسن في العقول السوية هو حسن في الإسلام، ومن الأحكام الإسلامية أمور تعبدية لا حكم للعقل فيها.

الصفة السابعة: ﴿وَالنَّكَاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾:

أي: والمواظبون على القيام بوظيفة النهي عن المنكر داخل المجتمع الإسلامي.

والمنكر داخل المجتمع الإسلامي هو ما جاء تقييده والنهي عنه في الإسلام، حتى صار عند المسلمين أمراً مستقبلاً يستكرونها ويعيبون من يفعله، وكل ما هو قبيح في العقول السوية هو قبيح في الإسلام، وجاء في الإسلام تحريم أمور تعبدنا الله بتحريمها لا حكم للعقل فيها، وعلى المؤمن اجتنابها طاعة لله.

وينبغي أن نعلم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر داخل المجتمع الإسلامي غير الدعوة إلى دين الله خارج المجتمع الإسلامي، فغير المسلمين يُدْعَوْنَ إلى الحق، وإلى فعل الفضائل التي تدرك عقولهم أنها فضائل، مما أمر به الإسلام، وإلى ترك الرذائل التي تدرك عقولهم أنها رذائل مما نهى عنه الإسلام، فليس كل ما هو معروف أو منكر عند المسلمين هو معروف أو منكر عند غيرهم، حتى إذا دخل داخلون منهم في الإسلام شرعنا في تعليمهم مفردات المعروف، ومفردات المنكر، في المفاهيم والتعليمات الإسلامية، وذلك ليعرفوا المعروف منها، ويستكروا المنكر منها.

وجاء فصل صفة النهي عن المنكر عن صفة الأمر بالمعروف بحرف العطف، للدلالة على أنهما صفتان مُتميّزتان قد تنفكان عن بعضهما، وذلك لأن كثيراً من مؤدي وظيفة الأمر بالمعروف قد يصعبُ عليهم النهي عن المنكر، خشية غضب مرتكبي المنكر من ذوي الجاه والسلطان، أو الأقربين والأصحاب وذوي الولاء، فيأمرون بالمعروف ويُفَضُّون النظر عن القيام بوظيفة النهي عن المنكر.

الصفة الثامنة: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾:

جَفُظُ الشيء يكون بحراسته وصيانته، وأداء حقوقه بأمانة، وعدم الخيانة فيه، وبالمواظبة على القيام برعايته وبفعل ما يجب نحوه، واجتناب ما يجب تركه بالنسبة إليه.

حُدُودُ الله: هي أحكام شريعته لعباده ذات المقادير المحددة المقدرة، وفيها أحكام تحریم، وأحكام إيجاب، وأحكام إباحة ورخصة، وأحكام ترغيب في الفعل أو ترغيب في الترك.

وأصل الحد ما يُقام عند الجنى لمنع الذين هم خارج الحمى من الدُخول إلى باطن الحمى، أو لمنع الذين هم داخله من الخروج إلى ظاهره.

وقد نهى الله عز وجل عن اقتراب حدوده في بعض النصوص، ونهى عن تعديها في بعض النصوص، وتوعّد من بعضي الله ويتعدها بالنار وعذاب مهين، ووصف من يتعدى حدوده تعدياً مسرفاً بأنهم هم الظالمون، ووصف من يتعدى حدوده بأنه ظلم نفسه، ووصف النخبة الممتازة من المؤمنين بأنهم حافظون لحدود الله، وهو ما جاء في النص الذي نتدبره.

وهذه النصوص متكاملة فيما بينها، فبعض تُعَدِّي حدود الله يخرج من الإسلام إلى الكفر، وبعضه يوقع في الكبائر، وبعضه يوقع في الصفائر، والمحافظة على حدود الله يرفع إلى مرتبة عليّة من مراتب المؤمنين، كمرتبة الأبرار أو مرتبة المحسنين.

فالحافظون لحدود الله: هم القائمون بما أوجب الله فيها، والمجتنبون

ما حَرَّمَ الله فيها، والمؤدّون حقوقها بأمانة، والمواظبون على القيام برعايتها، ولا يخونون فيما استأنهم الله عليه منها.

وختم الآية التي عدّد فيها صفاتهم بقوله:

﴿وَيُشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١١٢)

أي: ويشير جميع المؤمنين الصادقين في إيمانهم بالعاقبة الحسنة ولو لم يكونوا من هؤلاء المبايعين، ولكنّ درجة من دونهم تكون أقلّ من درجتهم.

وجاء في الآية (٨٠) من السورة بالنسبة إلى المنافقين قول الله تعالى لرسوله:

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٨٠).

وجاء في الآية (٨٤) بالنسبة إلى المنافقين أيضاً قول الله تعالى لرسوله:

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (٨٤).

ثم جاء في هذا البعْد الذي تنديبه بعد بضع وعشرين آية من السورة إكمال البيان حول موضوع الاستغفار للكافرين عموماً، فقال الله عز وجل:

﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (١١٣).

وهنا يرد سؤال، وهو: كيف أذن الله لإبراهيم عليه السلام أن يستغفر لأبيه مع أن أباه كان كافراً؟

فاجاب الله عز وجل على هذا السؤال بقوله تعالى:

﴿وَمَا كَانِ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ

لَهُ وَأَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٣﴾

جاء في سبب نزول هاتين الآيتين عدة روايات ضعيفة بدور أكثرها حول رغبة الرسول في أن يستغفر لأمه، أو لعمه أبي طالب، فلم يأذن الله له بذلك، وجاء في بعض هذه الروايات أن بعض المؤمنين كانوا يستغفرون لأبائهم من المشركين، فنهاهم الله عن ذلك، والحديث الوارد في هذا قال الترمذي بشأنه: حديث حسن.

ومهما يكن من أمر فالآيتان مرتبطتان بما ذكرت أنفاً بالنظر إلى وحدة موضوع السورة.

* قول الله تعالى :

﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ... ﴾ ﴿١١٣﴾

اللام في ﴿ للنبي ﴾ جاءت بعد كون منفي، فهي على ما يقول علماء العربية لام الجحود، ويؤتى بهذه اللام بعد كون منفي لتأكيد النفي بالبلغ تعبير.

والنفي في مثل هذا المقام يراد منه النهي المشدد المؤكد، لأن تأكيد عدم وجود المنفي من قبل المكلفين ذوي الإرادات الحرة يدل على أنه منهي عنه نهياً مشدداً حتى صار من المستبعد جداً وقوع المؤمنين به.

قال أهل التفسير: إن مثل هذا التعبير: [فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ - وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ - مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا - وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً - وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] ونحو ذلك، يأتي على وجهين:

الوجه الأول: النفي المؤكد، مثل:

﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾.

الوجه الثاني: النهي المشدد، مثل:

﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾.

فالمعنى: لا يُباح للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين، واقتصر النص

على المشركين، لِأَنَّ الشُّرْكَ أَخْفُ منازل الكفر، وَأَوَّلُ ذُرَكَةٍ من دركاته، فما هو أشدُّ من الشرك من دركات الكفر، كالكفر بوجود الله أصلاً، وكالتفاني الذي يجمع بين الكفر والنفاق، يُفْهَمُ من باب أولي، فلا يجوز للمؤمن أن يستغفر لأي كافر من أخف دركات الكفر حتى أشدها وأخبثها.

ولما كان من ضمن الكافرين مَنْ هُمْ أولو قريبي، وكانت عواطف المؤمنين تتحرك بقوة رغبةً بنجاة الأقربين من الخلود في العذاب، فتدفعهم إلى سؤال الله أن يغفر لهم، قال تعالى عقب النهي السابق:

﴿وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ...﴾ (١١٣)

﴿أولي﴾: بمعنى أصحاب، وهو جَمْعٌ لا واحد له من لفظه، أو اسمُ جَمْعٍ لذو، وتُغْرَبُ مثل إعراب جمع المذكر السالم إلحاقاً به، فيَرْفَعُ بالواو، وينصبُ ويَجْرُ بالياء.

﴿أولي قريبي﴾: أي: أصحاب قرابة كاب وأم وإخ وأخت وابن وابنة ونحوهم. والمعنى: ولو كان المشركون أولي قريبي فلا يجوز للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا لهم.

وجعل الله عز وجل هذا النهي عن الاستغفار للكافرين مقيداً بحالة معرفة المؤمنين كُفْرَ مَنْ يريدون أن يسألوا الله أن يغفر لهم، وعليهم بأنهم من أصحاب الجحيم، فقال تعالى:

﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (١١٣)

أي: من بعد ما ظهر لهم إصرارهم على الكفر، أو موتهم وهم كافرين، فمن مات كافراً فقد تبين أنه من أصحاب الجحيم، ومن أظهر عناده وإصراره على الكفر بعد كل وسائل الإقناع والترغيب والترهيب القرآنية، فقد تبين أنه كافر من أصحاب الجحيم، كالذين قال الله بشأنهم في أوائل سورة (البقرة/ ٢ مصحف/ ٨٧ نزول):

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١)

بعد هذا البيان أجاب الله عز وجل على السؤال الذي يردُّ عقب توجيه النهي عن

الاستغفار للكافرين حتى أخفهم كُفراً، وهو: كيف أذن الله لإبراهيم عليه السلام بأن يستغفر لأبيه الكافر، فقال تعالى:

﴿وَمَا كَانَتْ أَسْتَفْقَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿٧٤﴾﴾:

﴿مَوْعِدَةٌ﴾: مصدر لفعل «وَعَدَ» كالوعد، يقال لغة: وَعَدَهُ يَعِدُهُ وَعْدًا وَمَوْعِدَةً وَمَوْعِدًا.

فأبان الله تعالى في هذه الآية عذر إبراهيم في استغفاره لأبيه، وهو أنه أراد أن يبر بوعده وعده إياه، إذ كان قال له: لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ رَبِّي، أي: وتوسم فيه أن يؤمن مستقبلًا بعد أن فازق بلذته وقومه، وذلك أن أباه خرج معه حين هاجر من العراق هو وزوجته سارة وابن أخيه لوط، فنزلوا أولاً في حران، وهنالك مات أبوه، ثم ارتحلوا إلى أرض الكنعانيين، وهي بلاد بيت المقدس، وكان ذلك بعد أحداث تعرض إبراهيم للتحريق بالنار على يد نمرود، لكن الله خيب نمرود وقومه المشركين إذ أمر النار بأن تكون برداً وسلاماً على إبراهيم، فكانت كذلك فلم تمسه بأذى، فلما رأى أبوه ذلك، قال «نعم الرب ربك يا إبراهيم» كما روي عن أبي هريرة.

وقد سبق أن أنزل الله عز وجل قبل هذه الآية في سورة (الممتحنة/ ٦٠ مصحف/ ٩١ نزول) أي: قبل التوبة باثنتين وعشرين سورة، قوله تعالى خطاباً للذين آمنوا بعد تحذيرهم من اتخاذ الكافرين أولياء، والتعريض بتلويح حاطب بن أبي بلتعة فيما كان منه من محاولة اتخاذ يد عند مشركي قريش إبان أحداث فتح مكة:

﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كُفْرًا بِكُرْبَىٰ إِنَّنَا بَالِغُ الْأُمُورِ وَإِنَّا بِمَا عِبَادُكُمْ وَأَلْفَاظُكُمْ شَهِيدٌ ۖ إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ وَحْدَهُ ۖ إِنَّا قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ ۚ رَّبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿١﴾﴾.

﴿أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾:

أي: قُدْوَةٌ حَسَنَةٌ.

الأسوة: المقتدى به في قول أو عمل، وإنما يُقْتَدَى عادةً بمن يكون له ظهور محترم بين الناس يُثِيرُ الإعجاب والتقدير، لكنه قد يكون أسوةً حسنة، وقد يكون أسوةً سيئة، كائنة الضلال والإضلال في الناس.

فَعَلَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَتْبَاعِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنْ يَقْتَدُوا بِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ مُؤْمِنِينَ فِي تَبَرُّهِمْ مِنْ قَوْمِهِمُ الْكَافِرِينَ بِالْقَوْلِ وَالْعَمَلِ، وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ مُؤْمِنِينَ هُمْ زَوْجَتُهُ سَارَةَ، وَأَبْنُ أَخِيهِ لُوطٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

فَتَبَرُّهُمْ مِنْهُمْ بِالْقَوْلِ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿إِذَا قَالُوا لِلْقَوْمِ هُمْ أَنْبَاءُ بَرَاءٍ فَأْمِنَكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

وَتَبَرُّوهُمْ مِنْهُمْ بِالْعَمَلِ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْغَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾.

فَاتَّبَعَ مُحَمَّدٌ ﷺ مُطَالِبُونَ أَنَّ يَقْتَدُوا بِإِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ مُؤْمِنِينَ فِي هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ.

واستثنى الله من عموم هذا القول والعمل ما كان من إبراهيم تجاه أبيه، وهو أمر لم يُصْرَحْ به في اللفظ، وذلك أنه وعده بأن يستغفر له، فاشتمل هذا على قول باللسان، ووعد أنجزه بالعمل، فقد جعل إبراهيم يستغفر لأبيه تنفيذاً لوعده له، متوسماً منه أنه سيكفر بما كان عليه، ويؤمن بالله وحده، ويثب على ما دعاه إليه، فقد هاجر معه مع من آمن به وأتبعه، وابتعد عن مشركي قومه عبادة النجوم، ودل الاستثناء على أنه مقدر ذهنياً.

أي: لا يحسن أن تقتدوا بإبراهيم عليه السلام في هذا الذي كان منه لأبيه، لأن أباه كان كافراً، والكافر لا يجوز الدعاء له بالمغفرة، لأن الله لا يَغْفِرُ الْكُفْرَ به ولو كان من أخف دركات الكفر، وهو الشرك به.

وأبان الله عَزَّ وَجَلَّ في سورة (التوبة) أَنَّ عُذْرَ إِبْرَاهِيمَ فِي اسْتِغْفَارِهِ لِأَبِيهِ حَرَصُهُ

على أن يفى بوعده له، وأنه لم يَنْتِهِنْ بعد أن هاجر معه، أنه ما زال مصراً على الكفر، مُتَمَسِّكاً بما يؤمن به قومه، فلما تبين له ذلك وربما كان هذا حين اقتربت منيته، وأبى أن يعلن إيمانه بالله وحده لا شريك له، وتبين له بذلك أنه عدو لله تبراً منه.

ومع وجود هذا العذر لإبراهيم عليه السلام فإن الله تعالى لم يأذن بالاعتداء به فيه، فقال تعالى في الاستثناء في سورة (الممتحنة/ ٦٠ مصحف/ ٩١ نزول):

﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُشْفِقَنَّ لَكَ ...﴾ ﴿٤١﴾

أي: وما تبعه من تنفيذ هذا الوعد.

ولا يدخل في الاستثناء قوله:

﴿وَمَا أَمِلْتُكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ ﴿٤٢﴾

للعلم بعدم دخوله بداهة، بل هو مما يُقْتَضَى بإبراهيم فيه.

وأثنى الله عز وجل على إبراهيم في آخر آية (التوبة) فقال تعالى:

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ ﴿٥١﴾

هذه الجملة مؤكدة بثلاثة مؤكدات: «إِنَّ» - والجملة الاسمية - والسلام المرحلة.

أَوَّاه: الأَوَّاه عند أهل اللغة هو الذي يُكْثِرُ من قول «أَوَّه» تعبيراً عن توجعه وحُزْنه، فالأَوَّاه في المعنى هو كثير التوجع الذي يُعْبَرُ عنه بقول: «أَوَّه».

يقال لغة: أَوَّه الرجلُ نأويهاً، إذا قال: «أَوَّه» وهذا اللفظ هو اسم فعل مضارع، بمعنى: «أتوجع» وفي نطقه لغات تزيد على العشر.

وكثرة التأوه تدلُّ بالضرورة الذهني على أن صاحبه كثير الحزن كثير التوجع، ومثل إبراهيم عليه السلام، لا يَحْزَنُ ولا يتوجع من أجل أمور الدنيا، بل هو يتوجع ويحزن من أجل أمور يراها على غير ما يرضي الله عز وجل، لكنه في ذاته حريص جداً على القيام بمراضي الله عز وجل، فهو إذن لا يتوجع من أجل نفسه، ولا يحزن بسبب ذنوب ارتكبتها، فلم يبق إلا أنه يتوجع ويحزن من أجل أبيه وقومه الكافرين، إذ كان حريصاً

على نجاتهم بالإيمان من الخلود في عذاب الجحيم، وهم لا يستجيون له، وهذا ينبع من منابع رحمته العظيمة بقومه وبالناس أجمعين.

وَكثْرَةُ نَأْوِهِ الدَّالَّةُ عَلَى كَثْرَةِ تَوَجُّعِهِ وَحُزْنِهِ تَدْفَعُهُ إِلَى أَنْ يَدْعُو اللَّهَ مُتَضَرِّعاً لِمَنْ هُوَ خَرِصٌ عَلَى نَجَاتِهِمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، وَمَعَ تَضَرُّعِهِ يَكْثُرُ ذِكْرُ اللَّهِ وَيُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ.

فرحمته، وكثرة شفقته، ودعاؤه وتسبيحه، نفهم لزوماً من كونه كثير التأوه، فلا تعارض بين المعنى اللغوي وما ورد من تفسير ماثور للمراد من «أواه» لأن هذه التفسيرات الماثورة تعبر عن اللوازم التي تقتضيها كثرة تأوه إبراهيم، فقد جاء في الماثور من التفسير لكلمة «أواه» أنه الدعاء، أي: كثير الدعاء لربه، وأنه المتضرع، وأنه المتضرع كثير الدعاء، وأنه الرحيم، وأنه المسبح.

وقد وصف الله إبراهيم بأنه «أواه» في موضعين من القرآن الكريم:

الأول: قول الله تعالى في سورة (هود/ ١١ مصحف/ ٥٢ نزل):

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَهُ نُهُ الْبَشَرِئِ يَجِدْ لَنَا فِي قَوْلِ لُوطٍ ﴿٧٦﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٧﴾﴾.

فوصفه الله بأنه أواه إذ أخذ يدعو ويتضرع من أجل رفع الإهلاك عن قوم لوط، لما أخبره ضيوفه من الملائكة بذلك.

الثاني: ما جاء في النص الذي نتدبره في سورة (التوبة) وقد وصفه الله فيه بأنه أواه في معرض ما كان منه من استغفار لآبيه، رحمةً به وشفقة عليه.

خليمٌ: أي: كثير الحلم، لا تثيره المغضبات التي تستثير بالغضب معظم الناس.

وبعد أن أبان الله عز وجل بياناً جلياً أنه لا يجوز للنبي ولا للذين آمنوا أن يستغفروا للكافرين من بعد ما تبين لهم أنهم كافرون من أصحاب الجحيم، لا بُدَّ أنه قد تخوف من كان من المؤمنين يستغفر لآولي قُرباه أو غيرهم من المشركين من أن يكون قد وقع في الإثم ومخالفة حكم الله، وعرض نفسه للعقوبة، ولو لم يكن لديه

بيان جللي بالتحريم، إذ كان البيان السابق الوارد في سورة (المتحنة) / ٦٠ مصحف / ٩١ نزول) يُمكن أن يُحمل على الترغيب في عدم الاقتداء بإبراهيم عليه السلام في استغفاره لأبيه الكافر، لا على التحريم.

فاقتضى هذا التخوف الذي قد يجعل المؤمنين في حرج من أمرهم إتيان بيان التحريم بيان رفع الحرج عن الذين كانوا يستغفرون للمشركين وهم لا يعلمون أن استغفارهم لهم حرام في دين الله.

ونلاحظ أنه جاء بيان رفع الحرج في صيغة قاعدة كلية عامة تنطبق على هذه الجزئية، وعلى كل أشباهها وأمثالها، وهذه القاعدة الكلية تثبت أن مسؤولية العباد تجاه ربهم، في قضايا أحكام الدين الواجبة أو المحرمة لا تكون إلا بعد أن يبين لهم فيما يُنزل من أحكام ما يجب عليهم فعله، وما يجب عليهم تركه، ليتقوا الوقوع في الإثم وترتب العقاب، بفعل الواجبات وترك المحرمات، فقال الله تعالى:

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٦٥)

المعنى: ولا تكونوا في حرج بالنسبة إلى ما كنتم تفعلون قبل أن يبين الله لكم ما يجب عليكم أن تفعلوه، وما يحرم عليكم أن تفعلوه، فليس من سنة الله في محاسبة أي قوم في كل رسالاته المنزلة على عباده أن يؤاخذ على فعل شيء أو ترك شيء حتى يبين لهم ما يتقون عقوبة المخالفة فيه فعلاً أو تركاً.

وهذه القاعدة هي إحدى مظاهر صفات العلم والحكمة والعدل من صفات الله عز وجل، فمن مسائل علم الله الشامل أنه ليس من الحكمة ولا من العدل أن يؤاخذ قبل بيان الحكم الديني في المسائل التي لا يُدرك العباد وجوبها أو تحريمها إلا ببيان الشارع لذلك.

إن المواخذة شرطها العلم بالتكليف، والعلم بالتكليف الديني الذي لا يُدرك بالفطرة أو ببداهة العقول، لا بد أن يكون مسبوقاً بالبيان الثابت عن الله بنص منزل، أو ببيان الرسول في سنة ثابتة، وبيان الرسول فرع من فروع بيان الله عز وجل.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا﴾:

نفي بأبلغ أساليب النفي، فاللام في: ﴿لِيُضِلَّ﴾ هي لام الجحود، لورودها بعد كون منفي، وقد سبق شرح هذه الصيغة عند تدبر قول الله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ﴾.

ومعنى ﴿لِيُضِلَّ﴾ هنا: ليقضي وليحكم بضلال قوم ما من آية أمية سابقة وحاضرة ولاحقة، وذلك بأن يحكم عليهم بأنهم عصاة مذنبون مخالفون لأحكام التكاليف الدينية في قضايا الواجبات والمحرمات.

﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ﴾:

أي: بعد إذ دعاهم إلى الإيمان، فاستجابوا، وآمنوا، فحكم لهم بالهدى في موضوع الإيمان، وإعلان الإسلام.

﴿حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾:

أي: حتى يبين لهم فيما ينزل من كتاب، أو على لسان رسول من رسله، ما يجب عليهم أن يفعلوه، أو يتركوه، فيتقوا بفعل ما أمروا بفعله، وترك ما نهوا عن فعله، ما يترتب على المخالفة من استحقاق المؤاخذه والعقاب.

ولما كان من مسائل علم الله المحيط بكل شيء أنه ليس من الحكمة ولا من العدل مؤاخذه العباد في أفعال أو تروك هي من أحكام الدين، التي لا تذرك إلا ببيان في كتاب الله أو سنة رسوله، ختم الله الآية بقوله:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ﴾:

أي: ومن علمه الشامل لكل شيء أنه ليس من الحكمة ولا من العدل أن يضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون.

وبعد بيان رفع المؤاخذه عن الذين يقعون في مخالفة أحكام الله الدينية وهم يجهلونها دون تقصير منهم، لَوْحِ الله عز وجل بتهديد العصاة وهم في موقع المؤاخذه على المعصية، فقال تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ

وَلِي وَلَا نَصِير ﴿١٧٦﴾

في هذه الآية تذكير بثلاث قضايا من قضايا القاعدة الإيمانية، تستثير بواعث الطاعة في قلب المؤمن، حتى لا يقع فيما يعلم أنه مخالف لأحكام الله في الدين فعلاً أو تركاً.

القضية الأولى: أن الله له ملك السموات والأرض، أي: فلا شريك له في الملك، ويلزم عن هذا أن جميع الخلق عباده، مملوكون له، ومن له الملك كله فهو وحده المستحق للطاعة والعبادة فإذا أمر بشيء أو نهى عن شيء لم يكن لعباده خيرة في أن يخالفوا ويعصوا، فإذا عصوا كان من مقتضى ملكه سبحانه أن يسألهم، ويحاسبهم، ويقضي فيهم بالعدل، ويضعهم موضع المؤاخذه، وكان له أن يعاقبهم بالعدل.

دل على هذه القضية قول الله تعالى في الآية:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾

القضية الثانية: أن الله هو الذي أحيا الأحياء كلها، وهو الذي يميت، وهو الذي إذا شاء أعاد الحياة للموتى، ولا سيما الذين وضعهم في الحياة الأولى موضع الابتلاء، ولم نجزيهم في الحياة الأولى على أعمالهم الاختيارية، وكان من الحكمة والعدل إعادتهم إلى الحياة للحساب وفصل القضاء وتنفيذ الجزاء، وفي هذا إشارة ضمنية إلى يوم الدين، ومعلوم أن المؤمنين لا يحتاجون في التذكير بيوم الدين لأكثر من أن يأتي في البيان مثل قوله تعالى:

﴿يَحْيِي وَيُمِيتُ﴾

كما جاء في الآية.

القضية الثالثة: أن الذين يقفون يوم الدين للحساب وفصل القضاء وتنفيذ الجزاء على ما كان منهم في الحياة الدنيا بين يدي الله الخالق الباري الذي له ملك السماوات والأرض، لا يجدون يومئذ من دون الله ولياً يتولاهم، بجلب نفع أو ثواب،

أو دفع ضرّاً أو عقاب، ولا يجدون نصيراً ينصّرهم فيغلبُ جنْدُ الله إذا أراد الله تعذيبهم على ما سلف من ذنوبهم.

وتعقيماً على ما سبق من بيان في الآية (٨٨) من أن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، وقد دلّ السّباق والسّباق على أن خروجهم إلى غزوة تبوك، وجهادهم فيها من الجهاد الداخل في المراد دخولاً أولياً، أبان الله عز وجل في الآية (١١٧) أنه قد تاب على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة، أي: في الخروج إلى غزوة تبوك، وسمّى الله زمنها ساعة العسرة، لأنها كانت في زمن شديد الحرّ، مع قلة المؤونة، وقلة العتاد، وهذا فوق ما ذكر في الآية (٨٩) من أنه عز وجل أعد لهم جنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها، فقال تعالى:

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١١٧)

تاب: هي في اللغة بمعنى: رَجَعَ، وَخَصَّتْ في الاستعمال بمعنى رجوع العبد إلى طاعة ربه، معترفاً بسابق ذنبه، ورجوع الله إلى عبده بالرضا والتوفيق وعطاءات العفو والغفران، وفيوض الإحسان.

في ساعة العسرة: العُسْرَةُ: الضيقُ والشدة، وَقِلَّةُ ذات اليد، والأُمُور الَّتِي تَعُسر ولا تَتيسر.

وساعة العسرة يراد منها الزّمن الذي خرج فيه الرسول والمسلمون معه إلى غزوة تبوك، إذ كان زمن شدة حرّ، وكان المسلمون في حالة عُسْرٍ من أمرهم، في الزّاد، والماء، والسّلاح، والعتاد، والمراكب، وتعرّضوا في سفرهم لظمّاً شديداً، وجوعٍ ممض، بسبب قلة الماء والزاد وشدة الحرّ.

﴿كَادَ﴾

يقال لغة: كاد الرجل يفعل كذا، أي: قارب أن يفعله ولم يفعله.

﴿يَزِيغُ﴾:

يميلُ عن القصد، وعن الطريق، يقال لغة: زاع عن الشيء يزيغُ زِيغاً وزُيُوغاً وَزَيَغَاناً، وزاع يزوغُ زُوعاً وَزُوعَاناً، إذا مال عن القصد، وانحرف عن الصراط السوي، وجاز في منطق، وكل ميل عن الحق والخير والهدى والطاعة الواجبة زُوغان.

وزيغ القلب وزُوعُهُ: ميلُهُ عن إرادة الاستقامة والطاعة وفعل الخير وميله عن الحق والخير والهدى.

فقوله تعالى:

﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾

أي: من بعد ما قارب حال فريق من الذين اتبعوا النبي في غزوة تبوك أن تعيل قلوبهم عن اتباعه، ويكسبوا مع المخلفين، لكنهم تداركوا أمرهم فلجأوا بالغزاة، فألحقهم الله بمن تاب عليهم أولاً منذ تاب على رسوله.

وكان ممن تاباً أولاً ثم لجأ بالرسول حتى أدركه حين نزل تبوك أبو خيثمة رضي الله عنه، كما ذكر ابن إسحاق.

وكان يتخلف عن ركب المسلمين في الطريق بعض الخارجين مع الرسول ﷺ، فيقول بعض المسلمين له: يا رسول الله، تخلف فلان، فيقول: دَعُوهُ، فَإِنَّ بَكَ فِيهِ خَيْرٌ فَنَسِلْجُهُ اللَّهُ بِكُمْ، وَإِنْ بَكَ غَيَّرَ ذَلِكَ فَقَدْ أَرَاخَكُمُ اللَّهُ مِنْهُ.

ولدى تدبر هذه الآية نلاحظ أن الله عز وجل قد أبان أنه قد أنجز توبته على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه خارجين معه إلى غزوة تبوك في ساعة العسرة، ودلت القرائن على أن هذه التوبة من الله عليهم قد كانت ثواباً لهم على خروجهم مجاهدين في ذلك الزمن الصعب الشديد.

وبدا الله بالنبي لارتفاع منزلته وعلو مقامه عنده، وتوبته عليه إنما هي من بعض

تقصيراته بالنسبة إلى حقوق الدرجات العليا من مرتبة المحسنين، لا من تقصيراته بالنسبة إلى حقوق درجات مرتبة المتقين، فهذه معصوم عنها، لأن الله جعله أسوة حسنة للمتقين في كل ما يصدر عنه، أما حقوق مرتبة الأبرار، أو مرتبة المحسنين فهي بالنسبة إلى أهل مرتبة المتقين من نوافل الطاعات، التي لا يفعلها إلا قليل منهم، وإذا فعلوها ارتقوا بها إلى مرتبة الأبرار، أو إلى مرتبة المحسنين.

وذكر الله المهاجرين قبل الأنصار للإشعار بتقدم منزلة خيار المهاجرين على خيار الأنصار، لأنهم آمنوا وتركوا مساكنهم وأموالهم في سبيل الله مهاجرين، وجاهدوا بعد ذلك بأموالهم وأنفسهم، ومنزلة المهاجر المجاهد أعلى من منزلة من آوى ونصر.

فقال تعالى في هذا البيان مؤكداً بلام الابتداء وحرف التحقيق:

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ...﴾ (١١٧)

وكان من الذين اتبعوه فريق اشتد عليهم الخروج في ذلك الزمن العسير الصعب، فذب بعض الوهن والتخاذل إلى قلوبهم، حتى كادت قلوبهم تميل إلى التخلف عن الخروج، أو التخاذل في بعض الطريق، وإلى معصية الرسول في تكليفه الإلزامي بالخروج والمتابعة.

ودل على هذا الفريق قول الله تعالى في الآية:

﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ...﴾ (١١٧)

«كاذ» من أفعال المقاربة تعمل عمل «كان» ترفع الاسم وتنصب الخبر، إلا أن خبرها يجب أن يكون جملة فعلية مشتملة على فعل مضارع فاعله ضمير يعود على اسمها، واسم «كاذ» هنا ضمير الشأن الذي يفيد خطورته. وجملة: «يَزِيغُ قُلُوبُ...» في محل نصب خبر «كاذ».

لكنهم تداركوا أمرهم، فاعتصموا بحبل الطاعة، واتبعوا الرسول إلى تبوك. ويحتمل أن يكون ضمير «منهم» عائداً على مجموع المهاجرين والأنصار، وأن يكون

المراد من هذا الفريق أبا لبابة ومن تخلف معه من أصحابه الذين ربطوا أنفسهم بسواري المسجد.

وهنا يرد سؤال مطوّي وهو: فكيف عامل الله هؤلاء الفريق الذين كادت تزبغ قلوبهم؟

فاجاب الله عز وجل على هذا السؤال المطوّي بقوله:

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ...﴾ (١٧)

فدل حرف «ثم» على تأخير التوبة عليهم عن توبة الله على المهاجرين والأنصار الذين اتبعوا النبي دون أن تتعرض قلوبهم لمقاربة الزبغ.

وختم الله الآية بما يناسب توبته من صفاته الحسنى، فقال تعالى:

﴿إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١٨)

وهذا من أساليب القرآن المجيد، إذ يربط سبحانه وتعالى تصاريفه بما يلائمها من عناصر القاعدة الإيمانية، ترسيخاً للقاعدة الإيمانية، في صورتها الكلية وفي عناصرها التفصيلية.

وهنا يرد أيضاً سؤال آخر بشأن الذين أمر الرسول بمقاطعتهم، وهم:

(١) كعب بن مالك من بني سلمة.

(٢) ومزاة بن الربيع الغمري، من بني عمرو بن عوف.

(٣) وهلال بن أمية الواقفي، من بني واقف.

وهم الثلاثة الذين صدقوا رسول الله ﷺ بأنهم تخلفوا عن غزوة تبوك بغير عذر، فخلّفهم الرسول وأرجأ أمرهم، حتى يقضي الله بشأنهم، وأمر بمقاطعتهم نادياً لهم ولغيرهم من المؤمنين الذين قد تحدّثهم نفوسهم بمعصية أمر الرسول، في مثل موضوع التكليف الإلزامي بالخروج للقتال.

والسؤال الذي يرد بالنسبة إلى هؤلاء الثلاثة هو: فماذا فعل الله بهؤلاء الثلاثة الذين أرجأ الرسول أمرهم، وأمر بمقاطعتهم، حتى يقضي الله بأمرهم؟

وقد اجاب الله على هذا السؤال بقوله تعالى :

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِسُوءِ أَلَّنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾﴾ :

اي : وتاب أيضاً على الثلاثة الذين خُلِفُوا فلم يقصر الرسول بأمرهم، وأرجأ أمرهم حتى يقضي الله بشأنهم، واستمر إرجاؤهم مُخَلَّفِينَ عن إخوانهم الذين تاب الله عليهم، ومُفَاطِعِينَ من الرسول. ومن المؤمنين، حَتَّى ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ، وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ، وَظَنُّوا أَنْ اللَّهَ مُعَاقِبُهُمْ، وهذا منهم ظَنٌّ لاحتمال أن يتوب عليهم ويغفر لهم، فإذا تحقَّق ظَنُّهُمْ فَلَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ، وهذا من اليقين الإيماني، وقد استدعاه خوفهم من الله ومن أن يُنزل بهم العقاب.

وظلُّوا في هذه الحالة خمسين ليلة هي من أشد ما يكون على قلب مؤمن صادق الإيمان، وكانت مدَّة طويلة بالنسبة إليهم، لذلك قال تعالى حين أنزل البيان بتوبته عليهم :

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِسُوءِ أَلَّنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾﴾ .

فذكر أن توبته عليهم جاءت متأخرةً بدليل العطف بحرف العطف «ثم» الذي يدلُّ على الترتيب مع التراخي .

قد يقال : أما كان يكفي هذا البيان عن ذكر توبة الله عليهم في صدر الآية؟

وأقول :

نلاحظ بالتدبُّر المتأنِّي أنَّ الله تعالى أراد أن يُبَيِّنَ أَنَّهُمْ صاروا مشاركين في الدرجة لمن ذكر الله في الآية السابقة أَنَّهُ تَابَ عَلَيْهِمْ، وإنَّ أرجأ اللَّه توبته عليهم حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم، فالغرض من هذا الإرجاء التربية والتأديب، لا بيان نزول درجاتهم عن الذين نَلَقُوا قَبْلَهُمْ نَبَأَ توبَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ .

وقوله تعالى :

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِسُوءِ أَلَّنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾﴾ .

يدلُّ على غرض التربية والتأديب، حتى لا يغصوا مستقبلاً.

إنهم بالنسبة إلى ما سبق منهم من ذنبٍ قد تابوا إلى الله بالاعتراف بالذنب والاستغفار والندم، وبقي أن يتوبوا إلى الله في المستقبل بالتزام الطاعة وعدم تكرير المعصية، فتأخير توبة الله عليهم بالنسبة إلى ما مضى يُقصدُ منه أن يحافظوا على الرجوع إلى الله دوماً بالتزام الطاعة في المستقبل، وأن لا يكرروا المعصية، لئلا يتعرضوا لما تعرضوا له من همٍّ وغمٍّ في الأولى، فهم من السابقين الذين لا يليق بهم ارتكاب مثل هذه المعصية التي تتعلق بقضايا الإسلام والمسلمين الكبرى.

﴿ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾:

أي: ضاقت عليهم الأرض مع رحابتها، فالباء للمصاحبة بمعنى «مع» و«ما» مصدرية تؤوّل هي وما بعدها بمصدر.

يقال لغة: رَحِبَ الْمَكَانُ يَرْحُبُ رُحْباً وَرَحَابَةً، وَرَجِبَ الْمَكَانُ يَرْحُبُ رُحْباً، أي: اتسع، فهو مكانٌ رَحْبٌ، وَرَجِبٌ، وَرُحَابٌ.

هذا التعبير يدلُّ على أن حالة الضيق في النفس تُشعرُ صاحبها بأن الأرض ضيقة عليه، مهما اتسعت حَوْلُهُ أَرْجَافُهَا، ومهما امتدَّ حَوْلُهُ فِصَالُهَا، فحَوَاسُهَا الظاهرة تُجسُّ بأنها سجيئة حبيسة ضَمْنِ جُدُرٍ ضاغطة، وهذا من شدة الهمِّ والغمِّ والكرب.

﴿وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ﴾:

أي: وَشَعُرُوا فِي دَاخِلِهِمْ بِأَنَّهُمْ ضَاطِقُونَ بِأَنَّهُمْ ضَاطِقُونَ، فهم في حالة ألمٍ داخليٍّ مضنّره أَنْفُسُهُم التي زَيَّنَتْ لَهُمْ ارتكاب المعصية أولاً، ثم أدركوا ما جنوا فخافوا، فضاقت عليهم أَنْفُسُهُمْ من شدة الخوف من نعمة الله عليهم.

ومن خلال التعبيرين نُذرك مبلّغ الشاء عليهم بشدة إيمانهم، وقوّته وعُميقه في قلوبهم، فلو لم يكونوا من أهل الإيمان العظيم القوي العميق ما شعروا بمشاعر الضيق الشديد، والكرب العظيم، بسبب تخلفهم عن الخروج مع الرسول والمؤمنين في غزوة تبوك، ولا استطاعوا أن يلقوا الأعداء، ويتخلصوا من نتائج الاعتراف بالذنب للرسول ﷺ كما اعتذر الآخرون وكانوا بضعاً وثمانين رجلاً.

تفصيل قصة الثلاثة كما قصها كعب بن مالك أحدهم:

روى البخاري ومسلم والإمام أحمد بالفاظ متماثلة أو متقاربة:

قال كعب بن مالك: لم أنخلف عن رسول الله ﷺ في غزاة غزاهما قط، إلا في غزاة تبوك، غير أنني كنت تخلقت في غزاة بدر، ولم يعاتب أحد تخلف عنها^(١)، وإنما خرج رسول الله ﷺ يريد عيمر قرين، حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد.

ولقد شهدت مع رسول الله ﷺ ليلة العقبة حين تواقنا على الإسلام، وما أجب أن لي بها مشهد بدر، وإن كانت بدر أذكر في الناس منها وأشهر.

وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، أنني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزاة، والله ما جمعت قبلها راجلتين قط، حتى جمعتهما في تلك الغزاة.

وكان رسول الله ﷺ قلما يريد غزوة يغزوها إلا ورى بغيرها، حتى كانت تلك الغزوة، فغزاه رسول الله ﷺ في حر شديد، واستقبل سفراً بعيداً ومفازاً، وعدواً كثيراً، فجلى للمسلمين أمرهم، ليتأهبوا أهبة عدوهم، فأخبرهم بوجههم الذي يريد، والمسلمون مع رسول الله ﷺ كثير، ولا يجمعهم كتاب حافظ (يريد بذلك الديوان).

قال كعب: فقل رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن ذلك سيخفى، ما لم ينزل فيه وحي من الله تعالى.

وغزا رسول الله ﷺ تلك الغزاة حين طابت الثمار والظلال، وأنا إليها أصغر^(٢)، فتجهز إليها رسول الله ﷺ والمؤمنون معه، وطفقت أعدو لي أنجهز معهم، فأرجع ولم أقص من جهازي شيئاً، فأقول في نفسي: أنا قادر على ذلك إذا أردت.

(١) لأن الدعوة إلى غزوة بدر قد كانت نذياً، لا تكليفاً إلزامياً، لذلك لم يعاتب الرسول أحداً تخلف عنها.

(٢) أصغر: أي: أميل، يقال لغة: ضجر يضرع ضعراً، أي: مال عنقه أو وجهه إلى أحد الجانبين.

قَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ يَتِمَادِي بِـي، حَتَّى اسْتَمَرَّ بِالنَّاسِ الْجَدُّ، فَاصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَادِيًا، وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ، وَلَمْ أَقْصِرْ مِنْ جَهَازِي شَيْئًا.

وَقُلْتُ: أَتَجْهَرُ بَعْدَ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ ثُمَّ الْحَقُّ، فَغَدَوْتُ بَعْدَ مَا صَلَّوْا لِأَتَجَهَرَ، فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْصِرْ مِنْ جَهَازِي شَيْئًا، ثُمَّ غَدَوْتُ فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْصِرْ شَيْئًا، قَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ يَتِمَادِي بِـي حَتَّى اسْرِعُوا، وَتَفَارَطَ الْغَزْوُ^(١)، فَهَمَمْتُ أَنْ أَرْجُلَ فَأَلْحَقَهُمْ فَيَا كَيْتِي فَعَلْتُ، ثُمَّ لَمْ يُقَدَّرْ ذَلِكَ لِي.

فَطَفِئْتُ إِذَا خَرَجْتُ فِي النَّاسِ بَعْدَ خُرُوجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَحْزُنُنِي أَنِّي لَا أَرَى لِي أَسْوَةً إِلَّا رَجُلًا مَغْمُوصًا عَلَيْهِ فِي النِّفَاقِ (أي: يُذَكَّرُ بِأَنَّهُ مُنَافِقٌ) أَوْ رَجُلًا مِمَّنْ عَذَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الضُّعَفَاءِ.

وَلَمْ يَذْكُرْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَلَغَ تَبُوكَ، فَقَالَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْمِ يَتَّبِعُكَ: «مَا فَعَلَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ؟».

فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلِيمَةَ: حَبَسَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَرَكَةُ، وَالنَّظَرُ فِي عِطْفِيهِ.

فَقَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ: بِسْمَا قُلْتُ، وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا.

فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

فَبَيْنَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ رَأَى رَجُلًا مَبِيضًا^(٢) يَزُولُ بِهِ السَّرَابُ^(٣)، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«كُنْ أَبَا خَيْثَمَةَ».

فَإِذَا هُوَ أَبُو خَيْثَمَةَ الْأَنْصَارِيُّ، وَهُوَ الَّذِي تَصَلَّقَ بِضَاعِ التَّمْرِ جِئَ لَمَرَّةً الْمَنَافِقُونَ.

(١) تَفَارَطَ الْغَزْوُ: أي: فَاتَ وَقْتُهُ. يُقَالُ: تَفَارَطَ الشَّيْءُ إِذَا فَاتَ وَقْتُهُ.

(٢) مَبِيضًا: أي: يَظْهَرُ لَشَخْصَةٍ بِيَاضٍ مِنْ بَعِيدٍ، وَرَبَّمَا كَانَ يَلْبَسُ ثِيَابًا بِيضَاءً.

(٣) يَزُولُ بِهِ السَّرَابُ: أي: يَرْفَعُهُ السَّرَابُ وَيُظْهِرُهُ.

قال كعبُ بْنُ مَالِكٍ: فَلَمَّا بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ تَوَجَّهَ قَافِلًا مِنْ تَبُوكَ حَضْرَنِي بَنِي^(١)، فَطَفَعْتُ أَنْذَكُرَ الْكَذِبِ، وَأَقُولُ: بِمَاذَا أَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ غَدًا؟ وَأَسْتَعِينُ عَلَى ذَلِكَ بِكُلِّ ذِي رَأْيٍ مِنْ أَهْلِي.

فَلَمَّا قِيلَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَظَلَّ قَادِمًا، رَاحَ عَنِّي الْبَاطِلُ، وَعَرَفْتُ أَنِّي لَمْ أَنْجُ مِنْهُ بِشَيْءٍ أَبَدًا، فَاجْتَمَعْتُ صِدْقَهُ.

وَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَادِمًا، وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ يَذَا بِالْمَسْجِدِ، فَرَكَعَ فِيهِ رَكَعَيْنِ، ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْمُخَلَّفُونَ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ، وَيُخْلِفُونَ لَهُ، وَكَانُوا بِضْعًا وَثَمَانِينَ رَجُلًا، فَقَبِلَ مِنْهُمْ عِلَائِيَّتَهُمْ، وَبَايَعَهُمْ، وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ، وَوَكَّلَ سَرَارِيَّهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

حَتَّى جِئْتُ، فَلَمَّا سَلَّمْتُ نَبَسَ تَبَسُّمُ الْمُغْضَبِ، ثُمَّ قَالَ: «تَعَالِ» فَجِئْتُ أُمِيبِي، حَتَّى جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ لِي:

«مَا خَلَقَكَ؟! أَلَمْ تَكُنْ قَدِ ابْتِغَيْتَ ظَهْرًا؟!».

قال كعب: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي وَاللَّهِ لَوُ جَلَسْتُ عِنْدَ غَيْرِكَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا، لَرَأَيْتُ أَنِّي سَأَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ بِعُذْرٍ، لَقَدْ أُعْطِيتُ جَدَلًا، وَلِكِنِّي وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ لَيْسَ حَدِيثُكَ الْيَوْمَ حَدِيثُ كَذِبٍ تَرْضَى بِهِ عَنِّي، لِيُوشِكَنَّ اللَّهُ يُسَخِّطَكَ عَلَيَّ، وَإِنْ حَدَّثْتُكَ حَدِيثَ صِدْقٍ نَجِدُ عَلَيَّ فِيهِ إِنِّي لَا رُجُوعَ فِيهِ عُقْبَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَاللَّهِ مَا كَانَ لِي مِنْ عُذْرٍ، وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرُ مِنِّي جِئْتُ تَخْلُقْتُ عَنْكَ.

قال كعب: فقال رسول الله ﷺ:

«وَأَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ، فَقُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِيكَ».

وَنَارَ رَجُلًا مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ، فَاتَّبَعُونِي، فَقَالُوا لِي: وَاللَّهِ مَا عَلِمْنَاكَ أَذْبَتَ ذَنْبًا قَبْلَ هَذَا، لَقَدْ عَجِزْتَ فِي أَنْ لَا تَكُونَ اعْتَذَرْتَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَا اعْتَذَرَ بِهِ إِلَيْهِ الْمُخَلَّفُونَ، فَقَدْ كَانَ كَأَنِّيكَ ذَنْبُكَ اسْتَغْفَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَكَ.

(١) حَضْرَنِي بَنِي: أي: حَضْرَنِي حَزْنِي الشَّدِيد.

قَالَ: فَوَاللَّهِ مَا زَالُوا يُؤْتُونَنِي حَتَّى أَزِدْتُ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأُكَذِّبَ نَفْسِي. ثُمَّ قُلْتُ لَهُمْ: هَلْ لَقِيََ هَذَا مَعِيَ مِنْ أَحَدٍ؟

قَالُوا: نَعَمْ، لَقِيََهُ مَعَكَ رَجُلَانِ فَلَا بَتْلَ مَا قُلْتَ، وَقِيلَ لَهُمَا بَتْلَ مَا قِيلَ لَكَ.

قَالَ كَعَب: قُلْتُ: مَنْ هُمَا؟

قَالُوا: مُرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ الْعَامِرِيُّ، وَهَلَالُ بْنُ أُمَيَّةِ الْوَاقِعِيُّ، فَذَكَرُوا رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ قَدْ شَهِدَا بَذْرًا، لِي فِيهِمَا أَسُوءَةٌ.

قَالَ: فَمَضَيْتُ جِئْتُ ذَكَرُهُمَا لِي.

وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كَلَامِنَا أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ مِنْ بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ.

قَالَ: فَاجْتَمَعْنَا النَّاسُ، وَتَغَيَّرُوا لَنَا، حَتَّى تَنَكَّرْتُ لِي فِي نَفْسِي الْأَرْضُ، فَمَا هِيَ بِالْأَرْضِ الَّتِي كُنْتُ أَعْرِفُ، فَلَبِثْنَا عَلَى ذَلِكَ خَمْسِينَ لَيْلَةً.

فَأَمَّا صَاحِبَانِي فَاسْتَكْنَا وَقَعَدَا فِي يَوْتِهِمَا يَتَكِنَانِ، وَأَمَّا أَنَا فَكُنْتُ أَشَبُّ الْقَوْمِ وَأَجْلَدُهُمْ، فَكُنْتُ أَخْرُجُ فَأَشْهَدُ الصَّلَاةَ، وَأَطُوفُ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ، وَأَتِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَسْلَمُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي مَجْلِسِهِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَأَقُولُ فِي نَفْسِي: هَلْ خَرَكُ شَفَتَيْهِ بِرَدِّ السَّلَامِ أَمْ لَا؟، ثُمَّ أَصْلِي قَرِيبًا مِنْهُ، وَأَسَارِقُهُ النَّظَرَ، فَإِذَا أَقْبَلْتُ عَلَى صَلَاتِي نَظَرَ إِلَيَّ، وَإِذَا التَّقْتُ نَحْوَهُ أَعْرَضَ عَنِّي.

حَتَّى إِذَا طَالَ ذَلِكَ عَلَيَّ مِنْ جَفْوَةِ الْمُسْلِمِينَ، مَشَيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ جِدَارَ حَائِطِ أَبِي قَتَادَةَ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّي، وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَوَاللَّهِ مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا قَتَادَةَ، أَنْشُدْكَ اللَّهَ، هَلْ تَعْلَمُ أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَسَكَتَ، فَعُدْتُ فَنَاشِدْتُهُ فَسَكَتَ، فَعُدْتُ فَنَاشِدْتُهُ فَقَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَفَاضَتْ عَيْنَايَ، وَتَوَلَّيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ الْجِدَارَ.

فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي فِي سُوقِ الْمَدِينَةِ، إِذَا أَنَا بِنَبِيطٍ^(١) مِنْ أَتْبَاطِ^(٢) أَهْلِ الشَّامِ، مِمَّنْ

(١) الأنباط شعب سامي، كانت لهم دولة في شمالي شبه الجزيرة العربية، وعاصمتهم سُلَم، وتُعرف اليوم بالبراء.

قَدِمَ بِطَعَامٍ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ، يَقُولُ: مَنْ يَدُلُّ عَلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ فَطَفِقَ النَّاسُ يُشِيرُونَ لَهُ إِلَيْهِ، حَتَّى جَاءَنِي فَذَفَعَ إِلَيَّ كِتَاباً مِنْ مَلِكِ غَسَّانَ، وَكُنْتُ كَاتِباً، فَقَرَأْتُهُ، فإِذَا فِيهِ:

«أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنَا أَنَّ صَاحِبَكَ قَدْ جَفَاكَ، وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللَّهُ بِذَارِ هَوَانٍ وَلَا مُضْيَعَةٍ، فَالْحَقُّ بِنَا نَوَاسِكَ».

فَقُلْتُ جِئَ قَرَأْتُهُ: وَهَذَا أَيْضاً مِنَ الْبَلَاءِ، فَتَيَمَّمْتُ بِهِ التَّوَرَّ فَسَجَرْتُهُ بِهِ.

حَتَّى إِذَا مَضَتْ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً مِنَ الْخَمْسِينَ، إِذَا بِرَسُولِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَأْتِينِي فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْتَزَلَ أَمْرَانِكَ.

فَقُلْتُ: أَطْلُقُهَا، أَمْ مَاذَا أَفْعَلُ؟

فَقَالَ: لَا، بَلِ اعْتَزِلْهَا فَلَا تَقْرُبْنَهَا.

وَأَرْسَلَ إِلَيَّ صَاحِبِي بِمِثْلِ ذَلِكَ، فَقُلْتُ لِأَمْرَاتِي: الْخَبِيءُ بِأَهْلِكَ فَكُونِي عَنْدَهُمْ، حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِي هَذَا الْأَمْرِ. فَجَاءَتْ أَمْرَأَةً هَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ هَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ شَيْخٌ ضَائِعٌ، لَيْسَ لَهُ خَادِمٌ، فَهَلْ تَكْرَهُ أَنْ أَخْلُصَهُ؟ قَالَ: «وَلَا، وَلَكِنْ لَا يَقْرُبَنَّكَ» فَقَالَتْ: إِنَّهُ وَاللَّهِ مَا بِهِ حَرَكَةٌ إِلَى شَيْءٍ، وَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَتَّبِعِي مُنْذُ كَانَ مِنْ أَمْرِ مَا كَانَ إِلَى يَوْمِهِ هَذَا.

فَقَالَ لِي بَعْضُ أَهْلِي: لَوْ اسْتَأْذَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي أَمْرَانِكَ، فَقَدْ أَذِنَ لَأَمْرَأَةٍ هَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ أَنْ تَخْدُمَهُ؟

فَقُلْتُ: لَا اسْتَأْذِنُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَمَا يُدْرِينِي مَاذَا يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَأْذَنَتْ فِيهَا وَأَنَا رَجُلٌ شَابٌّ؟.

فَلَبِثْتُ بِذَلِكَ عَشْرَ لَيَالٍ، فَكَمَلْتُ لَنَا خَمْسُونَ لَيْلَةً، مِنْ جِئِ نَهْيٍ عَنْ كَلَامِنَا، ثُمَّ صَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ صَبَاحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً، عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِنْ بَيُوتِنَا، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ عَلَى الْخَالِ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِنَا، قَدْ ضَافَتْ عَلَيَّ نَفْسِي، وَضَافَتْ عَلَيَّ الْأَرْضُ بِمَا

رَحِبْتُ، سَمِعْتُ صَوْتَ صَارِخٍ أَوْفَى عَلَى سَلْعٍ^(١)، يَقُولُ بِالْعَلَى صَوْتُهُ: يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَبَشِرْ، فَخَرَزْتُ لِلَّهِ سَاجِدًا، وَغَرَفْتُ أَنَّهُ قَدْ جَاءَ الْفَرَجُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالتَّوْبَةِ عَلَيْنَا، فَأَذَنَ^(٢) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ بِتَوْبَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْنَا جِئْنَا صَلَاةَ الْفَجْرِ، فَذَهَبَ النَّاسُ يُشْرُونَ، وَذَهَبَ قَبْلَ صَاحِبِي يُشْرُونَ، وَزَكَّضَ إِلَيَّ رَجُلٌ فَرَسًا، وَسَعَى سَاعٍ مِنْ أَسْلَمَ قَبْلِي، وَأَوْفَى عَلَى الْجَبَلِ، فَكَانَ الصَّوْتُ أَسْرَعَ مِنَ الْفَرَسِ.

فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِعْتُ صَوْتَهُ يُشْرِنِي نَزَعْتُ لَهُ ثَوْبِي، فَكَسَوْتُهُمَا إِيَّاهُ بِبِشَارَتِهِ، وَاللَّهُ مَا أَمْلِكُ يَوْمَئِذٍ غَيْرُهُمَا، وَاسْتَعْرَضْتُ ثَوْبَيْنِ فَلَبِسْتُهُمَا.

وَانْطَلَقْتُ أَوَّلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَتَلَقَّيَانِي النَّاسُ فَوَجَأً فَوَجَأً يُهَيِّئُونِي بِتَوْبَةِ اللَّهِ، يَقُولُونَ: لِيَهْنِكَ تَوْبَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ، حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَالنَّاسُ حَوْلَهُ، فَقَامَ إِلَيَّ طَلْحَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَهْرُولُ، حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَانِي، وَاللَّهُ مَا قَامَ إِلَيَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ غَيْرِهِ، فَكَانَ كَعْبٌ لَا يَسْأَلُهَا يُطْلَعُ.

قال كعب بن مالك: فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قال: وَهُوَ يَبْرُقُ وَجْهُهُ مِنَ السُّرُوبِ:

«أَبَشِرْ بِخَيْرٍ يَوْمٍ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدْتِكَ أُمَّكَ».

فَقُلْتُ: أَمِنْ عِنْدِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ؟

قال: «لَا، بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سُرَّ اسْتَبَارَ وَجْهُهُ، حَتَّى كَأَنَّ وَجْهَهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ، وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ.

فَلَمَّا جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلِجَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ.

(١) أَوْفَى عَلَى سَلْعٍ: أي: وقف مُشْرِفًا عَلَى جَبَلٍ سَلْعٍ، وهو جبل في المدينة معروف.

(٢) فَأَذَنَ: أي: فَأَعْلَمَ.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَغْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ».

فَقُلْتُ: إِنِّي أَمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بَخَّيْرٌ، وَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا نَجَّيْنِي اللَّهَ بِالْصَّدَقِ، وَإِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ لَا أُحْدِثَ إِلَّا صِدْقًا مَا بَقِيْتُ، فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَتْلَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الصَّدَقِ فِي الْحَدِيثِ، مُنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ بِمَا أَتْلَانِي اللَّهُ تَعَالَى، وَاللَّهِ مَا تَعَمَّدْتُ كَذِبَةً مُنْذُ قُلْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى يَوْمِي هَذَا، وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَحْفَظَنِي اللَّهُ تَعَالَى فِيمَا بَقِيَ.

قال: وأنزل الله تعالى:

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوْا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾﴾.

قال كعب بن مالك: فَوَاللَّهِ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ نِعْمَةٍ فَطُ بَعْدَ إِذْ هَدَانِي اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ. أَعْظَمَ فِي نَفْسِي مِنْ صِدْقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا أَكُونَ كَذِبْتُهُ، فَأَمْلِكَ كَمَا مَلَكَ الَّذِينَ كَذَبُوا، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِلَّذِينَ كَذَبُوا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ شَرُّ مَا قَالَ لِأَحَدٍ، فَقَالَ تَعَالَى:

﴿مَنْ خَلَفَ عَنْ يَدِ اللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيُتَعَرَّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَا وَنُهُمْ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٠﴾ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٢١﴾﴾.

قال كعب بن مالك: وَكُنَّا أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ خَلَفْنَا عَنْ أَمْرِ أَوْلِيَّكَ الَّذِينَ قَبِلَ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِئْنَا خُلَفَاءَ، فَسَابَعْنَاهُمْ، وَاسْتَغْفَرْنَا لَهُمْ، وَارْجَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْرَنَا، حَتَّىٰ

فَقَضَى اللَّهُ فِيهِ، فَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا...﴾ وَلَيْسَ الَّذِي ذَكَرَ مِمَّا خُلِقْنَا تَخَلُّفَنَا عَنِ الْغَزْوِ، وَإِنَّمَا هُوَ تَخْلِيْفُهُ إِيَّانَا، وَإِرْجَاؤُهُ أَمْرَنَا عَمَّنْ خَلَفَ لَهُ، وَاعْتَدَرُ إِلَيْهِ فَقَبِلَ مِنْهُ.



وختم الله عز وجل هذا البعْذَ مِنَ السُّورَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى خُطَاباً لِلَّذِينَ آمَنُوا:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (١١٩):

أي: التَّزَمُوا طَاعَةَ اللَّهِ وَرُسُولَهُ، وَلَا تَفْضُوا بِتَرْكِ الْوَاجِبَاتِ وَفَعْلِ الْمَحْرَمَاتِ، لِيَتَّقُوا عِقَابَ اللَّهِ الْعَاجِلَ وَالْآجِلَ.

وَكُونُوا مَعَ الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ الْمُتَزِمِينَ بِفَعْلِ الْوَاجِبَاتِ وَتَرْكِ الْمَحْرَمَاتِ، وَلَا تَكُونُوا فِي سُلُوكِكُمْ مَعَ غَيْرِ الصَّادِقِينَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ، وَضَعْفَاءُ الْإِيمَانِ.

ويظهر أَنَّ هذا الخطاب يُقصد منه بِالذَّرَجَةِ الْأُولَى الَّذِينَ تَخَلَّفُوا عَنِ غَزْوَةِ تَبُوكَ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ، ثُمَّ يَدْخُلُ فِي عَمُومِهِ جَمِيعُ الَّذِينَ آمَنُوا، تَحْذِيرًا لَهُمْ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَرُسُولِهِ، وَمِنْ مَعْصِيَةِ ذَلِكَ.

وقد دعا إلى هذا الختام التوجيهي ما جاء في سوابق هذه الآية من شأنِ الْمُخَلَّفِينَ الثَّلَاثَةَ، وَمَا تَعَرَّضُوا لَهُ مِنْ مُعَاقَبَةٍ بِالْقَطِيعَةِ وَالْهَجْرِ مِنَ الرُّسُولِ وَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ، وَكَانَ مَا جَرَى لَهُمْ تَرْبِيَةً بِالْعَزْلِ الْمُؤَقَّتِ.



وهي وجوه من الأداء في النطق.

* * *

نظرة إجمالية حول قضايا هذا العقد

اشتمل هذا العقد من سورة (التوبة) على بيان ثلاث قضايا تتعلق بالخروج إلى القتال في سبيل الله.

القضية الأولى: إلزام سكان عاصمة الإسلام والمسلمين، والمقيمين حولها، بأن يتحمل كل قادر منهم على القتال مسؤولية المشاركة بحسب أوامر القيادة، في بناء الدرع الأول الذي يحمي كيان الدولة الإسلامية، وفي مقدمة هذا الكيان دولتها، وقيادتها، وعاصمتها.

القضية الثانية: تحذير المؤمنين من أن يتفروا للقتال جميعاً، حتى لا يتعرضوا لاحتمال الاستئصال إذا هزموا بل عليهم أن يقسموا أنفسهم إلى نافرين خارجين للقتال، ومقيمين مرابطين في ديارهم، وهذا يكون ضمن تخطيط القيادة.

فلذا تعرض النافرون الخارجون إلى القتال لمصيبة كبيرة في أنفسهم، أو عتادهم، كان المقيمون المرابطون بمثابة مخازن القوة، التي تُمدُّ بالقوى تباعاً، جيشاً بعد جيش.

وحين يرجع النافرون منصورين أو غير منصورين، فإنهم يقدمون للمقيمين المرابطين ما استفادوه من فقه القتال جهاداً في سبيل الله الذي هو من الدين، حول قوى أعدائهم، وطرائقهم وأساليبهم في القتال، وليبينوا لهم ما يجب عليهم أن يحذروه، مما شهدوه في خروجهم، واكتسبوه من خبرات، ولينبذوهم بأن يبينوا لهم مواطن الخطر التي تعرضوا لها، أو اكتشفوها، ومراكز قوى الأعداء، ومدى ما تحتاج إليه من قوى مضادة.

القضية الثالثة: وصية الله للمؤمنين بأن لا ينتقلوا إلى قتال أعداء بعيدين عن ديار الإسلام حتى ينتهوا من قتال الذين يلونهم في ديارهم أولاً بأول، فكلما انتهوا من قتال قوم وصارت أرضهم ضمن رقعة ديار الإسلام، حسن في تدابير الخطط الحربية أن ينتقلوا إلى قتال الذين يلونهم من الأعداء، وهكذا.

فإذا لم يتبعوا هذه الوصية تعرضوا لوجود ثغرات عدوة كافرة ضمن رقعة الدولة الإسلامية، التي تتوسع دائرتها شيئاً فشيئاً، وجرت لهم هذه الثغرات متاعب كثيرة، ومشكلات خطيرة، تُفَسِدُ عليهم في الداخل، وتُفَسِدُ عليهم خطط توسيع دائرة ديار الإسلام، وربما جاءتهم النكبات من وراء ظهورهم، ومن خلال دائرة ديار الإسلام.

التدبير

تدبر ما جاء في هذا العقد حول القضية الأولى:

• قول الله تعالى:

﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ...﴾ (١٢٠)

كانت المدينة في عصر الرسول ﷺ هي عاصمة الإسلام والمسلمين، فسكانها هم الدرع اللبني للإسلام وللدولة الإسلامية وقيادتها، وكانت القبائل العربية المستوطنة أو المتنقلة حول المدينة ظاهرة الدرع اللبني لهذه العاصمة.

لذلك كانت مسؤولية هؤلاء وهؤلاء تُجَاه حماية الإسلام ودولته مسؤولية مُضاعفة، فلا يتصور منهم أن يتخلوا عن هذه المسؤولية أو يُقَصِّرُوا فيها، ما داموا هم بطانة درع حماية الإسلام ودولته وظهارتها، إذا كانوا مؤمنين مسلمين حقاً، والمفروض فيهم أن يكونوا صفوة المؤمنين المسلمين، وأن يكونوا تجاه مسؤولية حماية عاصمة الإسلام ودولته من أهل مرتبة الإحسان جهاداً وتضحية وفداء، لا أن يكتفوا بأن يكونوا من أهل مرتبة المتقين فقط.

إن شرف الإقامة في عاصمة الإسلام والمسلمين، وشرف الإقامة في الأسرة المحيطة بها، يتطلب منهم أن يتحملوا أعباء إضافية هي فوق أعباء مرتبة المتقين العاديين من أهل الإيمان، فتقصرهم في واجب الإحاطة بالرسول إذا خرج مقاتلاً في سبيل الله، أو في واجب الإحاطة بأمر المؤمنين من بعده إذا خرج مقاتلاً في سبيل الله،

ليس كقصير المؤمنين الآخرين، من سُكَّانِ الأماكن البعيدة عن العاصمة الإسلامية وما حولها من نُزُلِ الأُسُورَةِ المحيطة بها.

فمن لم يستبعد أن يكون في هذا المجال من المحسنين، فعليه أن يتخذ إقانة أخرى بعيداً عن عاصمة الإسلام ودولته، ويبعداً عن المنازل المحيطة بها، التي هي أُسُورَةُ حمايتها.

ولكن هذه المسؤولية الإضافية لها عند الله عز وجل ثوابٌ مضاعفٌ يتناسب مع أجر المحسنين، والله لا يضع أجر المحسنين.

فالذي نفهمه من عبارة:

﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ... ﴾ .

هو: ما كان مُستَحَقّاً لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب يتخلفهم عن رسول الله إذا دعاهم إلى الخروج معه مقاتلين في سبيل الله، على مثل دعوته إليهم إلى الخروج لغزوة نبوك، وهذه القيود تُفهم من القرائن التي جاءت في سوابق النص.

اسم «كان» هو المصدر المؤول من عبارة: ﴿أَنْ يَتَخَلَّفُوا﴾ وخبرها متعلق ﴿لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ وهذا المتعلق المحذوف يُفهم من معنى حرف الجر ﴿لِأَهْلِ﴾ وهو الاستحقاق، وقُدِّم خبر «كَانَ» على اسمها للإشعار بالاهتمام ببيان عدم الاستحقاق هذا.

وهنا نلاحظ أن نفي الكينونة الدائم لهذا الاستحقاق يدلُّ على النهي عن التخلّف بآلِغٍ مِنْ عبارة النهي عنه في مثل: يا أهل المدينة ومن حولهم من الأعراب لا تتخلفوا عن رسول الله، وذلك لأن نفي وجود فعل الشيء مِنْ مَوْصُوفٍ بوصف ما آبلِغ مِنْ نَهْيِهِ عنه، وأدلُّ على التلازم بين وجود هذا الوصف وانتفاء هذا الفعل، فدرُج عاصمة الإسلام ودولته، في بطائيه وظهارته، لا يُتَصَوَّرُ مِنْ أفرادِهِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ قَائِدِهِمْ إِذَا دَعَاهُمْ إِلَى الْخُرُوجِ مَعَهُمْ مُقَاتِلِينَ عَدُوَّهُمْ.

إنَّ لكلَّ دولةٍ درعاً بشرياً يتحمَّلُ أعظمَ العبء، ويضطلعُ بأكبرِ مسؤولياتِ الحماية والدفاع والحراسة. وعاصمةُ دولة الإسلام والمسلمين لا بدَّ أن يكون جميعُ

سُكَّانَهَا وَكَذَلِكَ نُنْزِلُهَا هُمْ الدَّرْعُ الْقَوِيُّ الْبَشَرِيُّ الدَّائِمُ لَهَا، وَمَتَى وَهَنَ هَذَا الدَّنْرُ تُعْرَضُ دَوْلَةُ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ لِلْأَنْهِيَارِ، وَطَمَعَ بِهَا أَعْدَاؤُهَا الْكَثِيرُونَ، وَاسْقَطُوهَا.

وقوله تعالى :

﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ :

معطوف على جملة :

﴿أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ :

أي : وَمَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ، وَمَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يُفْضَلُوا أَنْفُسَهُمْ بِالسَّلَامَةِ وَالْأَمْنِ وَالرَّاحَةِ عَلَى نَفْسِهِ.

يقال لغة : رَغِبَ فُلَانٌ بِنَفْسِهِ عَنْ فُلَانٍ، إِذَا رَأَى لِنَفْسِهِ فَضْلًا عَلَيْهِ فِي الْأَمْرِ الَّذِي رَغِبَ بِنَفْسِهِ عَنْهُ، فَلَمْ يُرِدْهُ لِنَفْسِهِ، وَتَرَكَ غَيْرَهُ يَحْمِلُ الْمَسْئُولِيَّةَ وَحْدَهُ.

فعل : «رَغِبَ» يستعمل بوجهين : فيقال : رَغِبَ فِي الشَّيْءِ، إِذَا أَرَادَهُ أَطْمَعَ فِيهِ وَمَالَ إِلَيْهِ. وَيُقَالُ : رَغِبَ عَنِ الشَّيْءِ، إِذَا لَمْ يُرِدْهُ، أَوْ زَهَدَ فِيهِ، أَوْ تَرَكَهُ مُتَعَمِّدًا.

وأبان الله عَزَّ وَجَلَّ السَّبَبَ الدَّاعِي إِلَى أَنْ يَحْرَصَ أَهْلُ دَرْعِ عَاصِمَةِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنْ لَا يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ إِذَا خَرَجَ مُقَاتِلًا فِي سَبِيلِهِ، وَدَعَاهُمْ إِلَى الْخُرُوجِ مَعَهُ، وَأَنْ لَا يَتَخَلَّفُوا عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَعْدِهِ إِذَا دَعَاهُمْ إِلَى ذَلِكَ، قِيَاسًا عَلَى حَالَةِ عَصْرِ الرُّسُولِ، أَنَّ أَجْرَهُمْ عَظِيمٌ جَدًّا، فَهُمْ يَشَابُونَ عَلَى كُلِّ مَا يُصِيبُهُمْ مِنْ ظَمًا وَنَصَبٍ وَمَخْمَصَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَكُلُّ مَا يَطُؤُونَ مِنْ مَوَاطِيءٍ يَغِیْظُ الْكُفَّارَ، وَكُلُّ مَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ مِنْ نَيْلٍ، إِذْ يُكْتَبُ لَهُمْ بِكُلِّ صَغِيرٍ مِنْ ذَلِكَ وَكَبِيرٍ عَمَلٌ صَالِحٌ، وَيُثَابُونَ عَلَيْهِ ثَوَابُ الْمُحْسِنِينَ، فَقَالَ تَعَالَى :

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمًا وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِیْظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا أَكُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً

وَلَا يَقْطَعُونَ وَإِدْيَا لِمَا كَتَبَ لَهُمْ لِحَاجَتِهِمْ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾

المشار إليه عدم تخلفهم عن رسول الله وعدم رغبتهم بأنفسهم عن نفسه.

﴿بِأَنَّهُمْ﴾

أي: بسبب أنهم على يقين بأنهم مجزيون جزاءً عظيماً، هو من نوع جزاء المحسنين، وهو ما جاءت الإشارة إليه بتفصيل ما يصيبهم في خروجهم، أو يكون منهم من عمل.

﴿لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾

أي: مهما كان ظمأً قليلاً.

﴿وَلَا نَصَبٌ﴾

أي: ولا إعياء أو تعب مهما كان قليلاً.

النَّصَبُ في اللغة: الإعياء والتعب، يقال لغة: نَصَبَ نَصْبًا، إذا تعب وأغيا.

﴿وَلَا مَخَصَصَةٌ﴾

أي: ولا جوع ناشئ عن خلو البطن من الغذاء، يُقال لغة: خَمَصَ الْبَطْنُ يَخْمَصُ خَمَصًا وَخُمُوصًا وَمَخْمَصَةً إِذَا خَلَا وَضُرَّ، وهو من العلامات الظاهرة الدالة على الجوع.

﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

في الخروج جهاداً في سبيل الله، وسبيل الله يكون بأمرين: بابتغاء مرضاته، وبالتزام المنهاج الذي حدده لطاعته وسلوك عبادته في رحلة امتحانهم في الحياة الدنيا.

﴿وَلَا يَطْشُونَ مَوْثِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾

وطء الشيء: دوسه بالقدم، أي: ولا يضعون أقدامهم على موضع يغيظ الكفار

أَنْ يَضَعَ الْمُؤْمِنُونَ أَقْدَامَهُمْ عَلَيْهِ، أَوْ تَضَعَ دَوَابُّهُمْ أَوْ مَرَاقِبُهُمْ مَا هُوَ مِنْهَا بِمَنْزِلَةِ الْأَقْدَامِ.
﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا﴾:

أي: ولا يحصلون من عدو على غنيمه أو ينزلون به مكروهاً.
يقال: نَالَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْالٌ نَيْلًا إِذَا أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا فَهُوَ نَائِلٌ. وَنَالَ يَنَالُ مِنْ عَدُوٍّ إِذَا وَثَرَهُ فِي مَالٍ أَوْ شَيْءٍ، كُلُّ ذَلِكَ مِنْ نَيْلٍ أَنْالَ، أَي: أَصَبْتُ، وَادْرَكَتُ.
﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾:

أي: لا يكون منهم شيء مما سبق مهما صغر إلا كُتِبَ لَهُمْ به عند الله عمل صالح، والمراد كتابة ذلك لِمَنْ اتَّصَفَ به من المؤمنين المجاهدين في سبيل الله.
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾:

في هذه الجملة دلالة على أن الخروج إلى القتال على ما جاء بيانه سابقاً، هو من أعمال مرتبة الإحسان، وهي أعلى مراتب المؤمنين، ومع أنها من أعمال مرتبة الإحسان التي لا تجب على عموم المؤمنين فهي من واجبات المختارين لأن يكونوا درع عاصمة دولة الإسلام والمسلمين.

أما عموم المؤمنين الذين ليس لهم امتياز خاص بأشخاصهم، أو مهماتهم، أو بيئاتهم فإنهم لا يطالبون إلزاماً إلا بفعل الواجبات وترك المحرمات، التي تقع في حدود مرتبة التقوى، فإذا زادوا عليها من نوافل الأعمال الصالحة كانوا من الأبرار، وربما ارتقوا إلى مرتبة المحسنين، إذا وصلوا إلى حالة: أَنْ يَعْْبُدُوا اللَّهَ كَانَهُمْ يَرُونَهُ.

﴿وَلَا يَفْقُرُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾

أي: في خروجهم مجاهدين في سبيل الله.

يلاحظ في أسلوب القرآن أن عبارة التعميم التي يؤتى بها للدلالة على أن الإحصاء يشمل الأشياء صغارها وكبازها، يأتي فيها البدء بالصغير، وبعده يأتي ذكر الكبير، وهذا من الأساليب المعتادة الدارجة على السنة فصحاء العرب، والحكمة في ذلك توجيه الاهتمام إلى ذكر ما قد يتوهم أنه لا يشمل الإحصاء، قبل ذكر غيره، إنلّا يسبق إلى ذهن المخاطب احتمال التغاضي عن الأشياء الصغيرة وإهمالها لدى

الإحصاء، فإذا سبق مثل هذا إلى الوهم كان البيان اللاحق يحتاج تأكيداً لإزالة ما سبق إليه التوهم، بخلاف ما لو ذكر أولاً، فإنه يحصل به العلم على صفحة بيضاء لم تتعرض لغش توهم مخالف، أما بدء الإعلام بإحصاء الصغير، فإنه يعطي دلالة لزومية عقلية على أن الكبير داخل في الإحصاء حتماً، ويأتي البيان ناصراً بالعبارة على ما فهمه ذهننا، وهكذا يكون الأسلوب البياني ملائماً لمقتضيات الحكمة في مراعاة حالة النفس الإنسانية.

﴿وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾:

أي: في رحلتهم الجهادية.

الوادي: كل ما انفرج بين الجبال، أو التلال.

﴿إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ﴾:

أي: لا يكون منهم عمل - مهما قل - مما سبق إلا كُتِبَ لَهُمْ غملاً صالحاً، وذلك لأنه لا يُكْتَبُ لمن هو في الامتحان إلا العمل الصالح، أما العمل السيئ فإنه يُكْتَبُ عَلَيْهِ لَا لَهُ، وأما العمل الذي لا يدخل في الأعمال الصالحة ولا في الأعمال السيئة فإنه لا يُكْتَبُ لَهُ وَلَا عَلَيْهِ.

ويسأل المتدبر: لماذا يكتب لهم ذلك؟

ويأتي الجواب القرآني بقوله تعالى:

﴿لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

﴿لِيَجْزِيََهُمُ﴾:

أي: ليكافئهم ويُثيبهم.

والمعنى: لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ يُعْطِيَهُمْ أَجْرَ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مِنْ أَعْمَالٍ صَالِحَةٍ، لأنها هي التي تبقى في صحائف أعمالهم التي يُجْزَوْنَ عليها.

ودلت هذه الجملة بلوازمها الفكرية على أن الغرض من جعل كل حركة من حركاتهم ضمن أعمالهم الصالحة، منذ خروجهم مجاهدين في سبيل الله حتى

عودتهم، أو استشهدهم، تَكثِيرُ ما هُوَ دُخْرُ لهم من الأعمال الصالحة، وعند الحساب تمحر الحسنات العادية سيئاتهم، فتكون هذه بهذه، فلا يَبْقَى في الذخيرة إِلَّا أَحْسَنُ ما كانوا يعملون، فيجزئهم اللّهُ فيعطيه أجر أَحْسَنِ ما كانوا يعملون.

تدبر ما جاء في هذا العقد حول القضية الثانية:

* قول الله تعالى:

﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفِرُوا كَأَفَّهُ قُلُوبًا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَسْفِفَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (١٢٢).

التفَرُّ: مفارقة مكان الإقامة بسرعة ضرباً في الأرض على سبيل السفر والارتحال، وَتُسَعَّمَلْ كثيراً بمعنى الخروج للجهاد والقتال في سبيل الله، وهو المراد هنا في هذه الآية.

والقضية التي دلت عليها هذه الآية، تتضمن تعليماً لقادة المؤمنين، الذين يملكون إصدار قرارات القتال في سبيل اللّهُ، حينما تقضي مصلحة الإسلام والمسلمين بذلك، فُتُبِنَ لهم منهج الحكمة الذي عليهم أن يَتَّبِعُوهُ لدى توجيه أوامره بالخروج إلى القتال.

ومنهج الحكمة الذي يوصيه الله به، أن لَا يُوجِّهُوا الأمر بأن يَتَفَرَّ كَأَفَّهُ الْمُؤْمِنِينَ للقتال في سبيل الله، لِبَلَا يُتَعَرَّضُوا لاحتمال الاستئصال إذا هُزِمُوا، وأن يقتصر الأمر على تكليف أو نَذْب طائفة منهم تقضي المصلحة العامة بتكليفها إلزاماً، أو نَذْبها تَطَوُّعاً.

ويوصيه الله بأن يُخَصِّصُوا للخروج عدداً أو مقداراً ما من كُلِّ فِرْقَةٍ من فِرْقِ المسلمين الطبيعية، يكون هذا المقدار هو الطائفة المحددة من الفرقة.

— فمن فرقة العمال الصناعيين طائفة.

— ومن فرقة الزَّراع طائفة.

— ومن فرقة التجار طائفة.

— ومن فرقة المهندسين طائفة.

— ومن فرقة الأطباء طائفة.

— ومن فرقة الفقهاء في الدين والدعاة إلى سبيل ربهم طائفة.

وهكذا إلى سائر الفرق في الأمة بحسب مهنتها واختصاصاتها العلمية والعملية.

وهذه الطائفة تُختار بالنسبة المئوية من فرقتها، أو تُعَيَّن بِعَدَدٍ مُحَدَّدٍ من فرقتها، وَفَقَّ مقتضيات مصلحة الأمة، النافرين وغير النافرين، وَيُعَيَّنُ ذلك من يَمْلِكُ صنْعَ القرار وإصدار الأوامر الحربية والسياسية والإدارية في الأمة.

وفي تخصيص طائفةٍ من كلِّ فرقةٍ مصلحتان كبيرتان:

المصلحة الأولى: المحافظة على بقاء قاعدةٍ من كلِّ فرقةٍ في الأمة، لا تتعرض لاحتمال الاستئصال.

المصلحة الثانية: الاستفادة من تخصص الطائفة النافرة في أعمال الجهاد المختلفة، وفي اكتساب المعلومات الجديدة التي تكتسب بالممارسة العلمية التي يمارسها الخارجون، فما يُذِرُّه أهل الاختصاص لا يدركه غيرهم من أمور ومعارف في التجارب والملاحظات، ولو عن طريق الاستفادة ممَّا توصل إليه الأعداء من أسلحة، ومعارف، وأساليب حربية يمكن الاستفادة منها شرعاً.

﴿وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾:

أي: ليس من شأن المؤمنين العاملين بوصايا الله أن ينفروا للقتال في سبيل الله جميعاً نفرةً واحدةً. اللام في ﴿لِيَنْفِرُوا﴾ هي لام الجحود، لوقوعها بعدَ كَوْنٍ منفي.

﴿كَافَّةً﴾: أي: جميعاً.

﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾:

أي: فهلاً خرج للقتال إذا دعا داعي القتال من كلِّ فرقة من فرقهم الاجتماعية بحسب مهنتها وتخصصاتها طائفةً محدَّدةً بعَدَدِها، أو بالنسبة المئوية من فرقتها، لولا: هنا حرف تحضيض بمعنى «هلاً».

وظاهر أن مثل هذا إنما يكون بتدبير أولي الأمر الذين يملكون صُنع القرارات وإصدار الأوامر، وهم مكلفون أن يراعوا مصالح الإسلام والمسلمين بشكل عام، وليس الأمر متروكاً لاختيار الأفراد بصورة فوضوية.

﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾:

أي: لِيَتَفَقَّهُوا عن طريق التجارب والممارسات العملية، والملاحظات، في أمور القتال والحرب من مختلف الجوانب، كالأسلحة، وفنون القتال، وطرائق الأعداء فيها، وجغرافية الأرض، والمناخ الذي تجري فيه المعارك، وكل ما يمكن أن يُفيد الأمة الإسلامية من قديم أو جديد، فهذا من التفقه في الدين، وذلك لأن القتال في سبيل الله هو من الدين، فكل معرفة تكتسب عن طريق الخبرة والتجربة والملاحظة ولو عن طريق الأعداء المحاربين هو من التفقه في الدين، والتفقه: هو الفهم الدقيق العميق.

﴿وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾:

أي: ونبعث أن يتفقهوا في الأمور التي سبق بيانها - والتي هي من الدين، لتعلقها بالجهاد في سبيل الله الذي هو من الدين، وظاهر أن استفادتها إنما تكون بالخبرة والممارسة والملاحظة الدقيقة، ومعلوم أن معارف من هذا القبيل تتجدد وتتطور دوماً - بعد أن يتفقهوا في ذلك يقومون بوظيفة إعلام قومهم بما توصلوا إليه من معلومات يُعتبر الجهل بها نُقْرَةً خَطِرٌ عَلَى الإسلام والأمة الإسلامية، فإعلامهم بها هو بمثابة الإنذار لهم بمواطن الخطر، ويكون ذلك بعد رجوعهم من رحلة النُفَر إلى قومهم.

وحين يعلم قومهم بوجه عام ما توصل إليه كل ذوي اختصاص في اختصاصهم، يُرَجَى من جميع القوم أن يحذروا مواطن الخطر، فيتخذوا الوسائل والأسباب المضادة الواقعة من جهة، والكفيلة من جهة أخرى بإحباط وسائل الأعداء، ويتخذوا الوسائل والأسباب التي يُرَجَى منها تحقيق النصر مما يباغنون الأعداء به. ويضطلع بمهمات اقتراح الوسائل والأسباب الواقعة والتي يُرَجَى منها تحقيق النصر أولو الأمر المختصون، بحسب اختصاصاتهم المختلفة.

فقوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾: أي: رجاء أن يتخذوا وسائل الحماية التي

يدعو إليها الحذر، والمعنى: لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم رجااء حذرهم، فإذا حذروا اتخذوا وسائل الحماية.

وجاء في الآية استعمال حرف الشرط ﴿إِذَا﴾ للإشعار بأن رجوع معظم النافرين سالمين، متفهمين في شؤون الحرب المختلفة التي هي من الدين، هو الأمر المحقق بمعونة الله وتسديده وتوفيقه إذا كانوا مؤمنين حقاً.

تدبر ما جاء في هذا البعد حول القضية الثالثة:

• قول الله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٢٧﴾

في هذه الآيات ثلاث وصايا ربانية للذين آمنوا:

الوصية الأولى: أن يقاتلوا الذين يلونهم من الكفار، وهم الأقربون إلى حدود بلادهم.

الوصية الثانية: أن يكونوا أشداء في قتال الكفار شدة يجد فيها الكفار أن المؤمنين غلاظ في قتالهم، أي: قساة غيفون ليس فيهم رقة ولا لين، لذلك فلا يسهل الانتصار عليهم، والغلظة مدمومة في المعاملات والمعاملات، لكنها في القتال محمودة جداً، لأنها إحدى وسائل تحقيق النصر، وبها ترتفع معنويات المقاتل، وتتخاذل وتضعف معنويات عدوه.

الوصية الثالثة: الالتزام بتقوى الله في السلم والحرب، فإذا اتقوه كان الله معهم معيناً ونصيراً.

تدبر ما جاء في هذه الآية حول الوصية الأولى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾

في هذه الجملة أثر من الله للذين آمنوا بأن يذروا حين يقاتلون الكفار بقتال الأقرب فالأقرب إليهم منهم.

يقال لغة: وَلَاَهُ يَلِيهِ وَلِيًّا، وَوَلِيَّهُ يَلِيهِ وَلِيًّا، إذا دنا منه وقرب.

هذه الوصية الربانية من الله للمؤمنين تلزمهم بأن لا ينتقلوا في عمليات قتال الأعداء من الكفار إلى قتال الكفار البعداء، حتى يتتبعوا من تصفية مشكلاتهم مع الأعداء الأقربين إليهم المجاورين لحدود أرضهم وبلادهم، حتى تصير أرض هؤلاء القريبين وبلادهم ضمن دائرة دار الإسلام.

هذه الوصية تتضمن قاعدة عظمى من قواعد السياسة الحكيمة، في إعداد الخطط الحرية المستقبلية، ضد أعداء الإسلام المتشربين في طول الأرض وعرضها. فالواجب أولاً تحديد خريطة الأرض التي تقع تحت سلطان الدولة الإسلامية تحديداً دقيقاً، وتحقيق الأمن الداخلي ضمن حدود هذه الخريطة، ثم تجميع القوة تحت راية إدارية قيادية واحدة، ثم النظر إلى خطط مذهب حدود خريطة أرض الدولة الإسلامية داخل بلاد الكفار وأرضهم شيئاً فشيئاً، بالبذء بالأقرب من الكفار الذين تلاصق حدود أرضهم حدود أرض الإسلام والمسلمين.

ونفسي الحكمة بالبذء بالذين هم أقرب منالاً من الذين لهم مع أرض المسلمين حدود متلاصقة، لسهولة التغلب عليهم، والتخلص من مشكلاتهم، ولإلقاء الرعب في قلوب الآخرين، ذوي الحدود الملاصقة، ممن هم أشد قوة، وأعظم بأساً، وأكثر عدداً ومعدداً.

وقد طبق الرسول ﷺ والخلفاء الراشدون من بعده هذه السياسة الحكيمة، التي أوصى الله بها، فممنحهم باتباعها فتحاً عالمياً عظيماً.

لقد بدأ الرسول ﷺ بعد أن استقرت له العاصمة الإسلامية في المدينة وما حولها، بقتال الذين أخرجوه من بلده أولاً، وهم مشركو مكة، ثم انتقل شيئاً فشيئاً إلى سائر المشركين في جزيرة العرب، على طريقة الدوائر التي تنداح باتساع في بحيرة الماء إذا رميت في الماء حجراً، حتى إذا فتح الله عليه مكة والطائف واليمامة وسائر نجد وحضرموت واليمن وهجر وخيبر ومعظم الأقاليم الواقعة تحت سيطرة العرب من

شبه الجزيرة العربية، ودخل الناس من سائر أحياء العرب في دين الله أفواجا، شرع الرسول ﷺ في قتال أهل الكتاب، فتجهّز لغزو الروم، الذين هم أقرب الكفار إلى دار الإسلام يومئذ، وهم محتلون أقاليم من أقاليم شبه جزيرة العرب يومئذ، وانطلق بالمسلمين في غزوة تبوك، لقتال الروم عند أقرب حدود لهم مع أرض العرب التي أصبحت ضمن دائرة دار الإسلام والمسلمين يومئذ.

وقام أبو بكر رضي الله عنه في خلافته بتوطيد دعائم الدولة الإسلامية داخل دار الإسلام، إذ بدأت تختل بالمرتدين ومناعي الزكاة بعد الرسول ﷺ، ولما توطّد له الأمر، شرع في تجهيز الجيوش الإسلامية لغزو الروم عَبْدَةَ الصُّلْبَان، ثم إلى غزو الفرس عَبْدَةَ النِّيران، وفتح الله عليه البلدان فتحاً ميبئاً.

وقام بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فأطلق جيوش الفتح الإسلامي ملتزماً هذه السياسة الربّانية، ومكّنه الله من الاستيلاء على ممالك كثيرة شرقاً وغرباً وشمالاً.

وقام بعده عثمان بن عفان رضي الله عنه، فأظهر الله به الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها، وكان المسلمون كلّما علّوا أمانة انتقلوا إلى ما بعدهم، ثم الذين يلونهم من الكفار، تطبيقاً لقاعدة:

﴿قَتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾.

وقام بعده الخليفة الراشد علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فسار على سياسة توطيد دعائم الدولة في الداخل، والأخذ بسياسة البدء بالأقرب فالأقرب.

تدبر ما جاء في هذه الآية حول الوصية الثانية:

﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾.

أي: وليجد الكفار في قتالكم لهم غِلْظَةً.

الغِلْظَةُ: الشدّة، والعنف، وقوة البأس، ومجافاة كلّ رقّة ولين.

هذه الغلظة صفة محمودة في حالة القتال فقط، وهي مذمومة في غيرها، لذلك

كان من صفات المؤمنين ما يلي:

- (١) أَنَّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً بَيْنَهُمْ .
 - (٢) أَنَّهُمْ أَهْلُ حِكْمَةٍ وَرَفَقَةٍ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ .
 - (٣) أَنَّهُمْ فِي الْجِدَالِ يَجَادِلُونَ بِأَنَّى هِيَ أَحْسَنُ .
 - (٤) أَنَّهُمْ بِتَأْلُفِ قُلُوبِ النَّاسِ بِالتَّوَدُّدِ وَالْعَطَاءِ وَلَوْ مِنْ زَكَوَاتِ أَمْوَالِهِمْ .
 - (٥) أَنَّهُمْ لَا تَحْمِلُهُمْ عِدَاوَتُهُمْ لِلْكَافِرِينَ عَلَى تَرْكِ مُعَامَلَتِهِمْ بِالْحَقِّ وَالْعَدْلِ .
- إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ فَضَائِلِ الْأَخْلَاقِ، وَمَكَارِمِ الشِّيمِ .

تدبر ما جاء في هذه الآية حول الوصية الثالثة :

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (١٢٢)

أي : واثقوا الله دوماً في السلم والحرب، حتى يكون الله معكم معيناً ومُبدئاً وناصراً، لأنَّ الله مع المتقين، ومن كان الله معه فإنه يجد من معية الله له تأييداً ونصراً وتسييداً وتوفيقاً.

وإذا كان الله مع المتقين، فإنه مع الأبرار من باب أولى، وإنه مع المحسنين من باب أولى فوق ذلك، لأنَّ مرتبة المحسنين هي أعلى مراتب المؤمنين.

وقد جاء في القرآن : ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ - إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ - إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ - وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ - وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ .

ونلاحظ أنَّ قول الله تعالى في الآية :

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (١٢٢)

قد أغنى عن التصريح بقوله : «واثقوا الله» فهذا القول مطوي في اللفظ دلَّ عليه الجملة المُضَرَّحُ بها في الآية .

ونظير هذا الطي كثير في القرآن المجيد، وهو من الإيجاز، الذي يدخل في عناصر الإعجاز.

● ● ●

العقد السادس

بيان موقف المنافقين تجاه
ما كان ينزل من القرآن تبعاً
في مقابل موقف المؤمنين

* قول الله عز وجل :

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ ۖ إِيْمَنَّا فَأَمَّا الَّذِينَ
ءَامَنُوا فَرَأَدْتَهُمْ إِيْمَنًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ
رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٢﴾ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ
عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ
نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِنْ آخِرٍ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٤﴾﴾

* * *

* قرأ جمهور القراء العشرة : [أَوَّلًا يَرَوْنَ] بياء الغائب .

وقرأ يعقوب البصري وحزمة الكوفي : [أَوَّلًا تَرَوْنَ] بناء الخطاب .

وفي هاتين القراءتين تكامل بياني ، فقراءة الجمهور تتحدث عن المنافقين
بأسلوب الحديث عن الغائب ، وقراءة يعقوب وحزمة فيها توجيه الخطاب للمؤمنين مبيّنة
لهم حال المنافقين ، وفي كلا القراءتين إعراض عن مواجهة المنافقين بالخطاب ، إهانة
لهم في آخر بيان قرآني يتعلّق بهم .

مقدمة عامة

قبل تدبر فقرات هذا النص

منذ بداية العهد المدني من حياة الرسول ﷺ، أو قبيلته بقليل، والمنافقون يتعرّضون لامتحانات متتابعات، كانت لهم فيها مواقف باطنة وظاهرة من سلوكهم النفسي والظاهر، هي من آثار كفرهم الذي يكتُمونه، ونفاقهم الذي يخادعون به، وكانت البيانات القرآنية تُتابع مواقفهم هذه، فاضحة لما يكتُمون، وواعظة، ومحدّرة ومنذرة.

ودلّتنا الدراسة القرآنية للنصوص التي نزلت لنا بشأن المنافقين، على أنها بلغت أربعة وثلاثين نصّاً، منها الموجز، ومنها المطوّل والمفصل كالذي في سورة (التوبة) والذي في سورة (المنافقون)، وجاءت هذه النصوص في ست عشرة سورة وهي ما يلي:

- (١) العنكبوت: وهي من أواخر التنزيل المكي.
- (٢) البقرة: الأولى من التنزيل المدني.
- (٣) الأنفال: الثانية من التنزيل المدني.
- (٤) آل عمران: الثالثة من التنزيل المدني.
- (٥) الأحزاب: الرابعة من التنزيل المدني.
- (٦) النساء: الخامسة من التنزيل المدني.
- (٧) الحديد: الثامنة من التنزيل المدني.
- (٨) محمد: التاسعة من التنزيل المدني.
- (٩) الحشر: الخامسة عشرة من التنزيل المدني.
- (١٠) النور: السادسة عشرة من التنزيل المدني.
- (١١) المنافقون: الثامنة عشرة من التنزيل المدني.
- (١٢) المجادلة: العشرون من التنزيل المدني.
- (١٣) التحريم: الحادية والعشرون من التنزيل المدني.
- (١٤) الفتح: الخامسة والعشرون من التنزيل المدني.

(١٥) المائدة: السادسة والعشرون من التنزيل المدني .

(١٦) التوبة: السابعة والعشرون من التنزيل المدني .

واقترضت الحكمة في آخر بيان قرآني يتعلّق بهم، أن يكشف الله موافقهم تجاه هذه الامتحانات، التي تعرّضوا لها طوال العهد المدني، حتّى نزول سورة (التوبة) آخر سورة قرآنية نزلت قبل سورة (النصر - ذات الآيات الثلاث) وتجاه البيانات الفاضحات والبيانات الواعظات والمحدّرات المنذرات .

إنّ هذا الصبر الطويل عليهم مع المتابعات الدالات على صدق الرسول وصدق القرآن في كشف خبايا نفوسهم، وما كانوا يعملون من أعمال سرّية ضدّ الإسلام والرسول والمؤمنين الصادقين، قد كان كافياً لأن يكون دافعاً لهم في اتّجاه الإيمان، حتّى يتخلّصوا من مرض النفاق الذي ملأ جوانب قلوبهم حتّى أفسدها، وأن يساعدهم على أن يتحوّلوا شيئاً فشيئاً إلى الإيمان، وأن يتوبوا مما هم فيه من كفر ونفاق ولوازمهما وظواهرهما في السلوك، بل كان زائداً عن حاجة العلاج الدوائي الذي من شأنه أن يصلح أشدّ مرضى القلوب، لو كان لديهم استعداد إراديّ لاستبصار الحقّ ببراهينه وأدلّته، وقبوله والاستجابة لنداءاته، وطاعة أوامره ورسوله ونواهيها .

لكنّهم بسبب نظرهم إلى ظاهر من الحياة الدنيا في سطوحها الخادعة، وبسبب تشبّهم بزيّنتها، وسيطرة أهوائهم وشهواتهم على إراداتهم، قد كانت أفكارهم منغلقة لا تفقه حقائق الأمور، ولا تدرك شيئاً من الامتحانات التي توالى عليهم، وما استتبع من بيانات، ولا سيما كبريات هذه الامتحانات التي كانت تأتيهم في كلّ عام مرّة أو مرّتين .

إنّ كلّ البيانات الفاضحات والمواعظ والتحذيرات والإنذارات لم تكن لتندلّهم على أنّ القرآن حقّ من عند الله، وأنّ الرسول هو رسول الله حقّاً وصدقاً، بل كانت تزيدهم فيما هم فيه من رجس الكفر وقبائح السلوك ورذائل النفاق .

إنّ من اتّخذ باختياره الحرّ الوسائل المؤدّية إلى طمس بصيرته، لا يكون مستعدّاً لاستقبال البيانات والمواعظ التي تنصحه بأن يترك الطريق الذي سلكه، ووجد فيه

هو نفسه، وبعض لذاتها، مهما اقترنت هذه البيانات والمواظ بالبراهين القاطعة، والحجج الدامغة المقنعة.

هذه هي سنة الله التي فطر النفوس عليها، وهكذا كان حال هؤلاء المنافقين، وهو على الضد من حال المؤمنين الصادقين.

التدبير

* قول الله تعالى :

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾﴾

في هذا النص غودٌ للحديث عن المنافقين، وهو آخر حديث عنهم نزل في القرآن، وهو يبين قصة موقفهم الذي تكرر نجاه المتكرر من نزول سور القرآن.

لقد كان موقفهم أنهم إذا ما أنزلت سورة جديدة من سور القرآن، تحدث بعضهم قائلاً على سبيل الاستهزاء أو الاستخفاف بها: أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هذه السورة الجديدة إيماناً؟

أي: أَيُّكُمْ زادته إيماناً بأن محمداً رسول الله حقاً وصدقاً، وأن هذا الكلام منزل من عند الله حقاً وصدقاً؟

والمعروف من أسلوب المنافقين المعتاد، أنهم يوجهون مثل هذا القول في المجالس العامة، التي يكون فيها مؤمنون ومنافقون، عند حدوث أشياء جديدة لا يؤمنون هم بها.

والذي يدعوهم إلى مثل هذا القول النفور الحذر، إنهم بعوامل الكفر يشمترون، ويريدون أن يعبروا عن اشمئزازهم بأن هذه السورة الجديدة لم تورثهم إيماناً، ولم تغير من كفرهم شيئاً، وهم بعوامل الحذر من انكشاف نفاقهم يحاولون أن يلجموا ألسنتهم

عن مقالات تكشف كفرهم ونفاقهم، وتضغط في نفوسهم ضواغط الرغبة في التعبير عن مشاعرهم، فيخاطبون الحاضرين في المجلس بقولهم: أَيْكُم زَادَتْهُ هَذِهِ السُّورَةُ إِيمَانًا؟ وقد يقصدون التأثير بها على ضعفاء الإيمان.

أما عامة المؤمنين فلا يتفكرون في تحليل نفوس أصحاب هذه المقالة، وقد يُحَسِّنُونَ الظَّنَّ بِهِمْ، وقد يتحدث بعضهم عن بعض جوانب من السورة الجديدة ازدادوا بها إيماناً.

وأما فطناء المؤمنين فيُدْرِكُونَ ما وراء إطلاق هذا التساؤل من عوامل نفسية، مُبْكَرَةً لكل ما نزل من القرآن، أو شاكّة فيه، ولكنهم لا يجدون في العبارة مستمسكاً صريحاً للإدانة، لأن صاحبها يستطيع أن يتملص بخفة، وَيُبَيِّنُ أَنَّ غَرَضَهُ حُثُّ الْأَفْكَارِ عَلَى حُسْنِ التَّدْبِيرِ، لاستنباط المعاني التي تزيد الإيمان، مما تشتمل عليه دلالات الآيات في السورة.

وأما المنافقون المشاركون في المجلس دون أن يطرحوا مثل هذا التساؤل، فإنهم يعرفون شياطينهم، ويدركون الغرض من سؤالهم.

[إذا] ظُفِرَ لما يُسْتَقْبَلُ مِنَ الزَّمَنِ، وَلَكِنْ النَّصُّ لِمَا كَانَ يَقْصُ قِصَّةَ مَا كَانَ مِنْهُمْ خِلَالَ مَرَاكِحِ التَّنْزِيلِ الْمَدْنِيِّ لِلْقُرْآنِ، وهذا النص جاء في ختام هذه المراحل، كانت [إذا] هُنَا بمثابة قول القائل: كُنْتُ فِي حَيَاتِي الْمَاضِيَةِ إِذَا جَاءَ أَوَّلُ الشَّهْرِ الْجَدِيدِ وَقَبِضْتُ رَاتِبَ الشَّهْرِ الْمَاضِي دَفَعْتُ رِبْعَ رَاتِبِي لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَوَجَّهْتُ الْخَيْرَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ، وهذا على سبيل حكاية أحداث الماضي وفق ترتيب أزمائها.

ولفظ [ما] بعد [إذا] لفظ مضاف للتأكيد، واصطلح النحاة أن يُسَمَّوْهَا زَائِدَةً لغرض التأكيد، وليس مرادهم أنها زائدة في اللفظ دون غرض، وقد جاءت في القرآن «ما» بعد «إذا» زائدة إحدى عشرة مرة فقط من مجموع ما يزيد على (٤٠٠) مرة.

واكتفى النص ببيان ما يطرح فريق من المنافقين من تساؤل إذا أنزلت سورة جديدة، ليدل على ما في نفوسهم من عوامل، وترك بيان ما يحدث في المجالس نتيجة طرحهم هذا السؤال، إذ ليس في مثل هذا البيان غرض توجيهي، على أن ذهن المتدبر الحصيف يستطيع تصوّر ما يحدث بالقياس على الأشباه والنظائر في مجالس الناس.

لَكَرَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَوَلَّى بَيَاناً آخَرَ كَشَفَ فِيهِ مَا يَحْدُثُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَا يَحْدُثُ لَدَى الْآخَرِينَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ بَدَأَ مِنَ الشَّكِّ، حَتَّى أَخْسَرَ دَرَكَاتِ الْكُفْرِ، فَقَالَ تَعَالَى بِشَأْنِ الَّذِينَ آمَنُوا:

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾:

أي: كَانَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مِنْ سُورِ الْقُرْآنِ، زَادَتْهُمْ هَذِهِ السُّورَةُ بِمَا فِيهَا مِنْ آيَاتِ اللَّهِ الْبَيِّنَاتِ، وَبِمَا فِيهَا مِنْ أَدَلَّةٍ وَعِلْمٍ وَمَعَانٍ جَلِيلَةٍ، إِيمَانًا يُضَافُ إِلَى مَقْدَارِ إِيمَانِهِمُ السَّابِقِ، وَقَضِيَّةُ زِيَادَةِ الْإِيمَانِ أَوْ نَقْصُهُ أَمْرٌ يَشْعُرُ بِهِ الْمُؤْمِنُ فِي عُمُقِ وَجْدَانِهِ، وَيُمْكِنُ قِيَاسُهُ مِنْ ظَوَاهِرِ السُّلُوكِ، لِأَنَّ الْإِيمَانَ لَيْسَ مَجْرَدَ فِكْرَةٍ ذَهْنِيَّةٍ أَوْ تَصْدِيقٍ إِرَادِيٍّ قَلْبِيِّ، بَلِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَسَائِرِ أَرْكَانِ الْإِيمَانِ وَتَفْصِيْلَاتِهَا مَرْكَبٌ مِنْ يَقِينٍ عِلْمِيٍّ، وَتَصْدِيقٍ إِرَادِيٍّ، وَعَوَاطِفٍ وَجْدَانِيَّةٍ مُتَنَوِّعَةٍ فِيهَا الْحُبُّ وَالْبَغْضُ وَالْكَرَاهِيَّةُ، وَالطَّمَعُ وَالْخَوْفُ، وَالشُّوقُ لَتَحْقِيقِ الْمَطَالِبِ السَّامِيَةِ مِنْ سَعَادَتِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَهَذَا الْمَرْكَبُ يَزْدَادُ بِإِلَاقَةِ حُدُودِ تَقَاسٍ، وَيَتَنَاقَصُ إِلَى أَدْنَى الْحُدُودِ، فَإِذَا نَزَلَ عَنْهَا بَدَأَ الشُّرْكَ فَمَا هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ مِنَ الْكُفْرِ.

إِنَّ عِنَصَرًا وَاحِدًا مِنْ عِنَاصِرِ عَوَاطِفِ الْإِيمَانِ وَهُوَ الْحُبُّ، يَزْدَادُ حَتَّى يُضْحِي الْعَاشِقُ بِنَفْسِهِ مِنْ أَجْلِ مَحْبُوبِهِ، فَكَيْفَ إِذَا اجْتَمَعَ مَرْكَبٌ مِنْ جُمْلَةِ عَوَاطِفِ قَاعِدَتِهَا فِي الْقَلْبِ يَقِينٌ عِلْمِيٌّ.

وَلَمَّا خَفِيَ عَلَى بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ هَذَا التَّحْلِيلَ لِعِنَاصِرِ الْإِيمَانِ، زَعَمُوا أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ، وَأَخَذُوا يُؤَوِّلُونَ النُّصُوصَ الدِّينِيَّةَ الصَّرِيحَةَ فِي دَلَالَتِهَا عَلَى زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَنَقْصِهِ.

﴿وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾:

أي: زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَالحَالُ أَنَّهُمْ فَرِحُوا بِمَسْرُورٍ بِنَزُولِ سُورَةٍ جَدِيدَةٍ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِمْ، تَزِيدُهُمْ فِي الدِّينِ عِلْمًا وَهُدَايَةً وَبَشْرِيَّاتٍ بِمُسْتَقْبَلِ سَعِيدٍ، فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ.

وَقَالَ تَعَالَى بِشَأْنِ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ بَدَأَ بِمَرَضِ الشَّكِّ وَالْحِجْرَةِ وَالتَّرَدُّدِ، حَتَّى أَخْسَرَ دَرَكَاتِ الْكُفْرِ وَالْجُحُودِ الْمَسْتَوْرَ بِالنَّفَاقِ:

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (١٦٥).

سمى الله عز وجل في هذه الآية الكفر أو الريب الذي ينتاب قلوب المنافقين، والدوافع التي تدفعهم إلى الكفر أو الريب والنفاق من انحرافات خلقية، ورغبات في اتباع الأهواء والشهوات، رجساً، باعتبار أن الرذائل النفسية هي أرجاس وأقذار، على مثل الأرجاس والأقذار الحسية في الأبدان والشياب ونحوها.

وبما أن ما ينزل من قرآن لا يفيدهم تثبيت إيمان أو زيادة فيه، فإن إنكارهم وجحودهم لما ينزل، من شأنه أن يزيدهم عناداً وإصراراً على ما هم فيه من ريب أو كفر ونفاق، وهذا رجس يضاف إلى رجسهم السابق، ولكل فرد منهم نصيب من هذا الرجس بحسبه، هذا إذا لم يجعلهم يضاعفون مكابدهم ضد الإسلام والرسول والمؤمنين، فإن فعلوا شيئاً من ذلك تزايدت أرجاسهم السلوكية، مع أرجاسهم النفسية.

ولما كان بعض هؤلاء المنافقين قد ماتوا قبل نزول هذا النص، قال الله تعالى بشأن هؤلاء:

﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (١٦٥).

وقد وصفهم الله عز وجل بأنهم كافرون، لأن قناع النفاق يسقط عند الموت، ولا يبقى للمنافق ساعة الموت إلا الكفر.

وتعقيماً على موقف المنافقين تجاه ما ينزل تبعاً من سور القرآن، قال الله عز وجل.

﴿أُولَٰئِكَ يَنْفَكُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ (١٦٦).

واو العطف في ﴿أُولَٰئِكَ يَنْفَكُونَ﴾ تعطف على محذوف مُقَدَّر، تقديره الا يُفَكِّرُونَ من خلال الأحداث التي تمرُّ عليهم ويرون أنهم يفتنون في كل عام مرةً أو مرتين.

الاستفهام موجه للدلالة على تلويهم وتوبيخهم لأنهم لا يتفكرون ولا يرون ولا يتعظون.

ويظهر لي - والله أعلم - أن المراد من فنتهم في كل عام مرة أو مرتين، ما كانوا يتعرضون له من امتحانات كبيرة تكون لهم فيها مواقف تدل على كفرهم ونفاقهم، ثم ينزل القرآن يكشف هذه المواقف، وفضحهم فيها، وموعظتهم، وتحذيرهم وإنذارهم وإطعامهم بالتوبة، ولو كانوا يُسرّون مواقفهم في نفوسهم ولا يصرحون بها، أو يفعلون أفعالاً دالة على كفرهم ونفاقهم سرّاً فيما بينهم ولا يطلعون عليها أحداً من المؤمنين الصادقين.

ومطالع هذه الدراسة القرآنية عن المنافقين يستطيع التقاط الأحداث الكبرى التي امتحنوا بها، وتبعثها البيانات القرآنية الواعظة والفاضحة والمحدّرة والمنذرة والمطمعة بالتوبة، وهذه الأحداث وما تبعها تكفي وحدها لإقناعهم بأن القرآن تنزيل من لدن عليم حكيم خبير، وأن محمداً رسول الله حقاً وصدقاً، لأنها تجاربهم الشخصية، وهم أعرف الناس بها، وبما كانوا يكتُمون ويُسِرّون، وبما جاء في القرآن من كشف ذلك، فالتجارب الشخصية ذوات أدلة مباشرة تشبه الإدراك الحسي، وهي من الأوليات التي تُقام الأدلة بها، ولا تُقام الأدلة عليها.

وإذا وزعنا هذه الأحداث الكبرى التي اشتملت على فنتهم، أي: على امتحانهم مع سقوطهم في الامتحان، ومع ما تبع ذلك من بيانات قرآنية، على المرحلة المدنية من حياة الرسول ﷺ، وجدناها في كل عام مرة أو مرتين، كما ذكر الله عز وجل.

إن هذه التجارب في وسائل اكتساب المعرفة التي تمحو الشكوك مهما كانت، كافية لإقناع أشد المتشككين، وأشد الناس استعصاء على أدلة الحق، إلا المكابرين بالباطل والمعاندين الذين يرون الشمس في كبد السماء ويجحدون وجود النهار في الموقع الذي هم فيه.

ومن عجيب أمرهم وشدة تشبّهم بالباطل الذي هم فيه، أنهم يمرّون بهذه التجارب، ثم لا يتوبون من كفرهم ونفاقهم، ولا هم يتذكّرون، أي: ولا هم يُثبتون في

ذاكرتهم المعاني التي دلت عليها هذه التجارب، حتّى يَكُونُوا تَرَاكُمُهَا ذَا قُوَّةٍ فَاعِلَةٌ فِي إِقْنَاعِهِمْ، وَتَحْوِيلِهِمْ - عَنْ طَرِيقِ إِرَادَاتِهِمْ وَحِرْصِهِمْ عَلَى نَجَاتِهِمْ وَسَعَادَةِ أَنْفُسِهِمْ - مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ، وَلَوْ عَلَى سَبِيلِ التَّدْرِجِ شَيْئاً فَشِئْئاً، لَكِنَّهُمْ لَا يُوجِّهُونَ أَفْكَارَهُمْ وَأَذْهَانَهُمْ لِدَلَالَاتِ هَذِهِ التَّجَارِبِ حَتَّى يَحْفَظُوهَا فِي ذَاكِرَتِهِمْ، وَيَتَذَكَّرُوهَا مِنْ حِينٍ لآخر.

هذا البيان عن التذكّر يدلّ على أَنَّ الذّاكرةَ فِي الْإِنْسَانِ ذاتُ تأثيرٍ كبيرٍ فِي كَيْفَانِهِ، فَمَنْ لَمْ تَكُنْ لَدَيْهِ ذَاكِرَةٌ تَسْتَعِيدُ الْمَعَارِفَ وَالتَّجَارِبَ السَّابِقَةَ دَوَاماً، كَانَتْ تَصَرُّفَاتِهِ اسْتِجَابَةً لِمُغْرَاثِهِ وَأَهْوَاؤِهِ وَشَهْوَاتِهِ، وَرُدُودٌ أَفْعَالٍ تَلْقَائِيَّةٍ لِلْعَوَارِضِ الطَّارِئَةِ، فَهُوَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُوَ أَضَلُّ مِنْهَا سَبِيلاً.

وأبان هذا البَعدُ من السورة أَنَّ لِلْمُنافِقِينَ تَجَاهَ مَا يَنْزِلُ مِنْ سُورِ الْقُرْآنِ سُلُوكاً آخَرَ غَيْرَ قَوْلِ بَعْضِهِمْ: أَلَيْكُمُ زَادَتْ هَذِهِ إِيْمَانًا؟

إنّهُ الانسِلَالُ مِنَ الْمَجْلِسِ الَّذِي تَتَلَّى فِيهِ السُّورَةُ الْجَدِيدَةُ، بَعْدَ أَنْ تَتَحَادَثَ عِيُونُهُمْ بَعْضُهَا مَعَ بَعْضٍ، فَهَمَّ يَتَخَاطَبُونَ عَنْ طَرِيقِ عِيُونِهِمْ لَا عَنْ طَرِيقِ السَّمْعِ، وَمُضْمُونُ هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ طَرِيقِ حَرَكَاتِ الْعِيُونِ: هَلْ يَرَاكُمُ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا انْصَرَفْتُمْ مِنَ الْمَجْلِسِ؟ حَتَّى إِذَا شَعَرُوا بِأَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يَنْسَلُوا وَاحِداً بَعْدَ وَاحِدٍ انْصَرَفُوا حَتَّى لَا يَسْمَعُوا تِلَاوَةَ السُّورَةِ الْمُنْزَلَةِ، وَيَبْدُو أَنَّهُمْ مُتَّفِقُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ عَلَى أَنْ يَنْصَرَفُوا مِنَ مَجْلِسِ الرِّسُولِ، كُلَّمَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةٌ جَدِيدَةٌ وَتَلَاهَا عَلَى أَصْحَابِهِ.

• فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ قُلُوبِهِمْ يَأْتِمُرُ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۖ﴾

الْمُنافِقُونَ فِي مَجَالِسِ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَسْتَطِيعُونَ غَالِباً أَنْ يَتَحَادَثُوا عَنْ طَرِيقِ السَّمْعِ، خَشْيَةَ افْتِضَاحِ أَمْرِهِمْ، أَوْ إِثَارَةَ الْارْتِيَابِ فِيهِمْ دَاخِلَ قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، لِذَلِكَ فَهَمَّ يَلْجَأُونَ إِلَى حَدِيثِ الْعِيُونِ، وَالتَّخَاطُبِ الْإِشَارِيِّ بِحَرَكَاتِهَا.

وبما أنهم يعرف بعضهم بعضاً، إذ لهم مجالس خاصة يتكاشفون فيها عن هوياتهم، فمن الغالب أنهم كانوا يتواصلون فيما بينهم أنه إذا أنزلت على الرسول ﷺ سورة جديدة فإنَّ عليهم أن ينسلوا من مجلسه منصرفين، دون أن يشعر بهم أحد، ولكن عليهم أن يستوثقوا من أنه لا يراهم الرسول أو أحد من المؤمنين إذا انسلوا.

فإذا كانوا في مجلس الرسول وبدأ الرسول ﷺ يتلو على المسلمين ما نزل عليه من قرآن في سورة جديدة تحدّثوا عن طريق حديث العيون بإشارات يتساءلون فيها: هل يراكم من أحد؟

﴿ثُمَّ أَنْصَرَفُوا﴾ :

أي: وبعد المحادثة فيما بينهم عن طريق حركات العيون التي ينظر بها بعضهم إلى بعض، لا ينصرفون بسرعة، بل يترثون، لئلا يكتشف الفطناء أمرهم، فإذا اطمأنوا وشعروا بأن أحداً لم يظن إليهم أنصرفوا، كراهية أن يسمعوا السورة المنزلة، ولعل هذا بسبب خوفهم من أن تكون فيها آيات تتحدّث عن المنافقين، فيضطربوا عند سماعها، فيعترفوا.

وجاء التعقيب القرآني على هذه الظاهرة من سلوك المنافقين، بقوله تعالى:

﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (١٢٧).

تجري السلسلة السببية في هذا الموضوع لدى المنافقين كما يلي:

(١) تبدأ بانحراف خلقي نفسي تسيطر عليهم فيه أهواؤهم وشهواتهم ومطالبهم من زينة الحياة الدنيا، مع التقاليد العمياء التي اتبعوا فيها آباءهم وقومهم السابقين، وهذا من آثار استخدامهم لإراداتهم الحرة غير المجبورة.

(٢) تشغل ضمن سنن الله السببية ساحة تصوّره وتذكّره دواماً، بما هو مسيطر عليهم في داخلهم.

(٣) تتحرّك غرائزهم وعواطفهم بالعنصر الذي شغل أكبر مساحة من تصوّراتهم وتذكّراتهم الحاضرة المتحرّكة الفاعلة.

(٤) تتوجه إراداتهم الحرة في داخلهم متأثرة بما تحرك من غرائزهم وعواطفهم ومطالبهم من الدنيا، ومصدرة أوامرها بالتنفيذ.

(٥) عندئذ تكون قواهم العملية مسخرة لما أرادوا تنفيذه.

(٦) فإذا جاء عارض من العوارض الفكرية يقتضي منهم أن يغيروا مسيرة سلوكهم النفسي ويحولوا اتجاههم إلى مطالب أخروية، لم يلتفتوا إليها ولم يفقهوا بياناتها، لأنهم متشبثون بالظواهر لا يدركون بواطن الأمور ولا يفقهونها.

(٧) وإذا اضطروا أن يجاروا ظاهراً بمشاركة جسدية فإن قلوبهم تكون منصرفة بسبب انشغالها بما هو مسيطر عليهم في داخل نفوسهم.

ولما كان هذا الانصراف خاضعاً لسنن الله السببية في كونه، وتسخيراته للأسباب التي تكون بخلقه سبحانه، كان هو الذي صرف قلوبهم خلقاً، لكنهم كانوا هم السبب في ذلك باستخدام إراداتهم الحرة فيما سخر الله لهم.

وقد جاء البيان القرآني بادئاً بهذه النتيجة، ومقروناً ببيان سبب حصولها للكائن منهم، ومن اختيارهم الحر، فقال تعالى: ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي: بسبب أنهم قوم لا يفقهون.



العقد السابع

آخر توجيه من الله للناس
بالنسبة إلى الرسول محمد ﷺ
ومعه وصية من الله للرسول

* قول الله عز وجل:

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ١٢٨ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ١٢٩﴾.

﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ﴾:

أي: شديد عليه، وشاق عليه، يقال لغة: عز الأمر عليه إذا اشتد وشق. ويقال: عز عليّ أن تفعل كذا، أي: اشتد عليّ ذلك وشق.

﴿مَا عَنِتُّمْ﴾:

أي: غتتكم «ماء» مصدرية فهي تؤول مع الفعل الذي بعدها بمصدر.

الغنت: الشدة والمشقة، يقال لغة: غبت فلان إذا وقع في مشقة وشدة.

فالمعنى: شاق عليه ما يشق عليكم، وشديد عليه ما هو شديد عليكم، لأنه من أنفسكم، يشارككم مشاعرهم وأحاسيسكم.

﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾:

الحرص على الشيء شدة الرغبة فيه. والحرص على الأهل أو العشيرة أو القوم

أو الأمة الإشفاق عليهم، والاجتهاد في نصحتهم وتحقيق ما ينفعهم ويدفع الضر والأذى عنهم.

أي: فهو يشفق عليكم ويثذل غاية جهده في نصحتكم وتحقيق ما ينفعكم ويدفع الضر والأذى عنكم.

﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ﴾:

قرأ أبو عمرو، ويعقوب، وحمزة، والكسائي، وخلف، وشُعْبَةُ عن عاصم [رَوْفٌ] بقصر الهمزة. وقرأ باقي القراء العشرة [رَوْفٌ] بمد الهمزة، والمد والقصر لغتان عربيتان متكافئتان، فروف على وزن فَعُول، ورؤف على وزن فَعُل.

قال أهل اللغة: الرافة أخص من عموم الرحمة وأرق. وقال صاحب الصحاح الجوهري: الرافة أشد الرحمة. يقال لغة: رَافٌ به يرأف رَأْفَةً، ورَيفٌ به يرأف رَأْفًا، ورُوفٌ به يرؤف رَأْفَةً.

وصيغة «رؤوف» من صيغ المبالغة، أي: هو ذو رافة عظيمة.

﴿رَحِيمٌ﴾:

أي: وهو بالمؤمنين رَحِيمٌ، وصيغة «رحيم» من صيغ المبالغة، أي: وهو ذو رحمة عظيمة.

وقد وصف الله رسوله محمداً بصفتي الرافة والرحمة كما وصف بهما نفسه، وجمع بين الوصفين الأخص والأعم للدلالة على أن من تتطلب الحكمة الرافة به راف به، ومن تتطلب الحكمة أن يشملها بعموم رحمته رَحِمَهُ.

الرحمة: هي في المخلوقات عاطفة تستلزم المشاركة فيما يسرُّ المرحوم وفيما يؤلمه، ومُسَاعَدَتُهُ بما يحتاج إليه لمسرته، ولدفع سوء والضر عنه، وفي الخالق صفة تليق بجلاله سبحانه، من آثارها المعونة والمساعدة، ورفع الضر والأذى، والإنعام والإكرام، وكذلك الرافة.

﴿بِالْمُؤْمِنِينَ﴾:

معمول لـ ﴿رؤوف رحيم﴾ مقدّم عليهما لإفادة تخصيص رافته ورحمته بهما .
﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ :

أي : فإن أدبروا عن الاستجابة لنداء رسالتك التي أرسلك الله بها، وابتدعوا
منصرفين متبعين غير سبيلك .
﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ :

أي : قل : يكفيني رضا الله عني ، على ما قمت به من واجب كلفني إياه ،
ويكفيني الله بمعونته وتأييده ونصره في أمري كله .

لفظ «حَسْبُ» اسم بمعنى «كاف» ويأتي «اسم فعل مضارع» بمعنى «يكفي»
فيقال : حَسْبُكَ من شَرِّ سَمَاعِهِ ، أي : يكفيك أن تسمعه لتشمئز منه ، ويأتي «اسم فعل»
أمره بمعنى «اكتف» فيقال : حَسْبُكَ هذا ، أي : اكتف به .

* * *

التدبير

• في الآية الأولى من هذا النص يصف الله محمداً للناس أجمعين بسبع
صفات، وهي آخر ما نزل من قرآن بشأنه .

إن الله يبين للناس مؤكداً بعبارة ﴿لَقَدْ﴾ اللام ابتدائية للتأكيد، أو هي لام القسم
وهي تفيد تأكيد الجملة بعدها، و﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق لتأكيد مضمون الجملة بعده .

والمؤكد مضمون كل الجملة التي اشتملت على كل صفات محمد ﷺ الواردة
في الآية :

الصفة الأولى :

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ :

أي : ليس محمد مجرد إنسان بشر ظهر بينكم كسائر الناس، بل هو موجه لكم،
وقد جاءكم بما هو موجه لكم به، فهو ذو صفة ثانية :

الصفة الثانية: أنه:

﴿رَسُولٌ﴾:

أي: هو حامل رسالة من ربكم إليكم، ولا يكون الرسول رسولاً من رب العالمين، حتى يكون نبيّاً، من الذين اصطفاهم الله بالنبوة، فأوحى إليهم، فهو نبيُّ رسول.

وكلمة «رَسُول» تغني عن كلمة «نبي» لأن الرسول في دين الله للناس هو نبيُّ كُلف أن يحمل رسالةً لآمته.

وهذا الرسول هو كسائر الرسل، ليس ذا طبيعة مخالفة لطبيعتكم البشرية، بل هو ذو صفة ثالثة:

الصفة الثالثة: هي أنه:

﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾:

أي: من نوع أنفسكم المشتقة من نفس واحدة.

إنكم جميعاً مخلوقون من نفس واحدة، هي نفس آدم، وحواء زوجته هي أيضاً من نفسه، لأن الله خلقها منه، وخلق من نفسيهما جميع أنفسكم، ومحمد هو واحد من هذه الأنفس.

إن طبيعة نفس محمد ليست من طبيعة أنفس الملائكة، ولا من طبيعة أنفس الجن، بل من أنفسكم أنتم، فكلّ خصائص البشر فيه، عواطفه من عواطفكم، ومشاعره من مشاعركم، فلا تحجب نفسه عنكم جفوة اختلاف الطبيعة، واختلاف خصائص النفس.

وبما أنه يشعر بالعت إذا منه مشقة، أو نزل به مكروه، فإنه ذو صفة رابعة:

الصفة الرابعة: هي أنه:

﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾:

أي: شديد عليه وشاق على نفسه كل ما هو شديد عليكم وشاق على نفوسكم، إذ هو من وحدة أنفسكم يؤلمه ما يؤلمكم، ويشق عليه ما يشق عليكم، فكيف تكون

حالة نفسه بالنسبة إلى ما يَعْلَمُ أَنَّهُ يُنْزَلُ بِكُمْ آلاماً وَعَذَاباً، لذلك فَإِنَّهُ يُؤْلِمُهُ أَنْ تَكْفُرُوا، وَأَنْ تَعْرِضُوا أَنْفُسَكُمْ لِلْخُلُودِ فِي عَذَابِ النَّارِ، وَيُؤْلِمُهُ أَنْ تَعْصُوا رَبَّكُمْ فَيَمْسُكُكُمْ بِذَلِكَ عَنَتِ الْعِقَابِ مِنْ بَارِئِكُمْ.

وهو يشعر أيضاً أَنَّكُمْ بِمِثَابَةِ أَهْلِهِ وَأَبْنَائِهِ وَأَسْرَتِهِ الْخَاصَّةِ، لذلك فَإِنَّهُ ذُو صِفَةِ خَامسة.

الصفة الخامسة: هي أَنَّهُ:
﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾:

أي: متمسكٌ بكم، يُشْفِقُ عَلَيْكُمْ كَمَا يَشْفِقُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَهْلِهِ وَقَرَابَتِهِ، وَيَجْتَهِدُ فِي نَصْحِكُمْ وَتَحْقِيقِ مَا يَنْفَعُكُمْ وَيُدْفَعُ الضَّرَّ وَالْأَذَى عَنْكُمْ غَايَةَ الْجَهْدِ، وَيَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَجْثَاكُمُ الشَّيَاطِينُ، وَتَسْوِقَكُمْ أَوْ تَقْوِدَكُمْ إِلَى شَقَائِكُمْ بِإِغْرَائِكُمْ وَإِغْوَائِكُمْ حَتَّى تَسْقُطُوا فِي مَسَاخِطِ رَبِّكُمْ.

هذا حاله بالنسبة إلى عموم شركائه في وحدة الأنفس البشرية، المخلوقة من نفس واحدة.

أما حاله بالنسبة إلى الذين استجابوا لدعوته فَأَمَّنُوا، فَإِنَّهُ ذُو صِفَتَيْنِ زَائِدَتَيْنِ عَلَى مَا سَبَقَ، صِفَةِ سَادسة، وَصِفَةِ سَابعة:

الصفتان السادسة والسابعة: هما أَنَّهُ:
﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾:

أي: هو شديد الرَّافَةِ بِالْمُؤْمِنِينَ، عَظِيمُ الرَّحْمَةِ بِهِمْ.

وَلَمَّا كَانَتِ الرَّافَةُ أَخْصَ وَأَرْقَ مِنْ عَمُومِ الرَّحْمَةِ، فَإِنَّهُ ﷻ كَانَ إِذَا رَأَى حَالِ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ تَتَطَلَّبُ مِنْهُ خُصُوصُ الرَّافَةِ كَانَ بِهِ رُؤُوفاً، وَكَانَ إِذَا رَأَى حَالِ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ يَكْفِيهِ مِنْهُ عَمُومُ الرَّحْمَةِ كَانَ بِهِ رَحِيماً.

وَمِنْ آثَارِ ذَلِكَ فِي سِتِّهِ أَنَّهُ كَانَ لَا يُحِبُّ أَنْ يُشَقَّ عَلَى أُمَّتِهِ فِي التَّكَالِيفِ، حَتَّى لَا يَكُونَ فِي ذَلِكَ إِحْرَاجٌ لَهُمْ يَدْفَعُهُمْ إِلَى الْوُقُوعِ فِي الْمَخَالَفَةِ، وَالتَّعَرُّضِ لِلْعُقُوبَةِ، فَمِنْ أَقْوَالِهِ ﷻ: «دَعُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ».

روى البخاري عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال:

«دَعُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ سُؤَالُهُمْ وَاجْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا بِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ».

وفي رواية عند مسلم عن أبي هريرة قال: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ:

«يَا أَيُّهَا النَّاسُ، قَدْ قَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا».

فقال رجل: أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«لَوْ قُلْتُ: نَعَمْ، لَوَجِبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ».

ثُمَّ قَالَ:

«دُرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ...» إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ السَّابِقِ.

* وفي الآية الثانية من هذا النص توجيه وصية من الله لرسوله بشأن الذين أبوا

أن يستجيبوا لدعوته، ويؤمنوا به وبما جاءهم به عن ربه، بل تَوَلَّوْا مدبرين مبتعدين، سالكين مسالك مبينة لصراطه المستقيم.

وهذه الوصية تشتمل على تكليفه أن يَرُدَّدَ ذكراً مؤلفاً من أربع جُمَلٍ:

الجملة الأولى:

﴿حَسْبِيَ اللَّهُ﴾:

أي: أكتفي برضا الله ومعونه، لأنه كافٍ من اكتفى به، فإنا أدعوه أن يكون حَسْبِي.

الجملة الثانية:

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾:

أي: لا معبود بحق في الوجود كله إلا هو، فإنا لا أعبدُ غيره، لذلك فإنا أدعوه مسائلًا متضرعًا، ولا أدعو معه أحداً.

الجملة الثالثة :

﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ :

أي : عليه وحده توكلتُ في امري كله ، حفظاً ومعونة وتوفيقاً للخيرات ، إلى غير ذلك من شؤوني العاجلة والأجلة .

الجملة الرابعة :

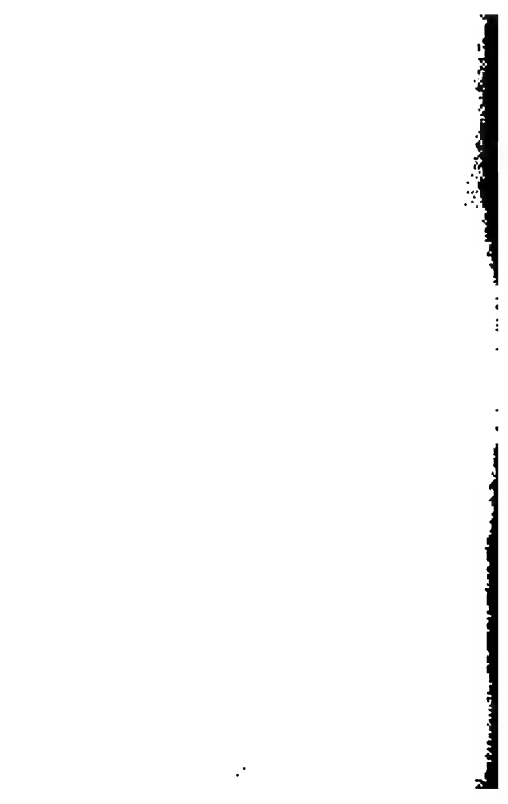
﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ :

أي : وهو وَخْذَهُ رَبُّ العرش العظيم ، المحيط بالسموات والأرض وما فيهن ، فهو رَبِّي وَرَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ، أي : هو الموجد لكل شيء ، والممدد له بالبقاء ، والمتصرف بكل ما يجري فيه من حركة وسكنة وتغيرات .

هذه الجمل الأربع هي ذكر ودعاء منبعثان من جوهر القاعدة الإيمانية ، بالله وصفاته العظمى ، ويمنح الله بها الذاكر خيراً عظيماً ، ويفيض في قلبه الراحة والطمانينة ، وينفحه بها بنسمات السعادة ، مع ما يقضي له من أمور في الحياة ترضيه ، ويدخر له للأخرة من الخيرات الحسان ، ما لا عين رأت ، ولا أُذُن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .

وانتهى تدبر النص بعون الله وتوفيقه





القِسمُ الثالث

الْمُنَافِقُونَ وَصُورُ مَنْ خَبَائِثِهِمْ فِي التَّارِيخِ

وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول : مُنافقون قبل بعثة محمد ﷺ .

الفصل الثاني : المنافقون في عصر الرسول ﷺ وخبائثهم .

الفصل الثالث : منافقون عبر تاريخ المسلمين بعد عصر الرسول ﷺ .

الفصل الأول

مُنافِقُونَ قَبْلَ بَعْثَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ

وفيه مقلتان :

المقولة الأولى : إبليس أول المنافقين .

المقولة الثانية : المنافق اليهودي بولس = شاول قبل أن يتنصر ،
وتحريفه الديانة النصرانية .

إبليس أول المنافقين

دلت النصوص القرآنية على أن إبليس عليه لعنة الله عز وجل قد كان أول منافقٍ فيما كُشف لنا من تاريخ الخليقة.

لقد كان إبليس من الجن المخلوقين من مارج من نار، بطبيعة ذات إرادة حرة قابلة للطاعة والمعصية، وذات أهواء وشهوات ونفس نزاعة لفعل الخير ولفعل الشر، ولم يكن من الملائكة المخلوقين من نور بطبيعة مطيعة للباري عز وجل بالفطرة التي فطرهم الله عليها، فهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون.

دل على هذه الحقيقة قول الله عز وجل في سورة (الكهف/ ١٨) مصحف/ ٦٩ نزول):

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ... ﴿٥٠﴾﴾

وآبان الله لنا أن الجن مخلوقون من مارج من نار، أي: من أخلاط نارية، وهذه الأخلاط النارية ترجع إلى أصل العناصر التي توقدت منها النار، كالحديد والنحاس والحجر والعناصر النباتية، وغير ذلك، فقال تعالى في سورة (الرحمن/ ٥٥) مصحف/ ٩٧ نزول):

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٤﴾ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ﴿١٥﴾﴾

﴿الجان﴾: هو أبو الجن كما قال المفسرون.

وحين احتج إبليس لرفضه السجود لآدم احتج بأنه مخلوق من نار، التي هي

بحسب زعمه أشرف عنصراً من الطين الذي خلق الله منه آدم، فقال لربه كما جاء في سورة (ص/ ٣٨/ مصحف/ ٣٨/ نزول):

﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٩﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٨٠﴾ ۝﴾

أما الملائكة فهم مخلوقون من نور، فقد روى مسلم بسنده عن عائشة رضي الله عنها، أن رسول الله ﷺ قال:

«خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِنَّا وَصِفَتْ لَهُمْ».

فالجنّ نوع من العالمين، سُموا جنّاً لاستبّارهم عن أبصار الناس.

ويلتقي الجنّ مع نوع الملائكة الذين هم نوعٌ آخرٌ من العالمين، غير نوع الجن، وغير نوع الإنس، بعدة صفات، منها ما يلي:

(١) أن أجسامهم غير ذات كثافة أرضية، فليسوا كأجسام الأحياء المخلوقات من تراب وماء، والتي تنجذب بسببها إلى كتلة الأرض.

(٢) أن أجسامهم قادرة على التشكّل بأشكال الأحياء المخلوقة من الطين.

(٣) أنه قد كان باستطاعة الجنّي أن يندسّ بمقتضى طبيعته في نوع من الملائكة، ويضعّد السماء مثل صعودهم، ويُغَمِّل مثل أعمالهم، مع الاختلاف في أصل تكوينه، وفي صفاته النفسية، بدليل وجود إبليس ضمن الملائكة الذين أمروا بالسجود لآدم وهو من الجن.

وبسبب عناصر التشابه هذه استطاع إبليس أن يندسّ في صفوف الملائكة، ويشاركهم في عباداتهم، ويتحلّى بصفات أهل الملا الأعلى منهم، اعتقاداً منه أنه سيستغلي بذلك إلى نوع الملائكة المخلوقين من عنصر النور، الذي هو في تقديره أشرف من عنصر النار، وكان بمقتضى طبيعته طامعاً في أن ينال بين الملائكة المقام الأسمى، وهو يعلم أن طبيعته مختلفة عن طبيعة الملائكة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون.

وكان إبليس يؤمن بالله رباً خالقاً مُبِداً بكلّ عطاءات الربوبية، لكنه كان كافراً غير مؤمن بتوحيد الإلهية لله عز وجل، وكفره هو من قبيل كفر الشرك، إذ كان يعتقد بتأثير العناصر التي يتكوّن منها المخلوق، ويعتقد بتفاضل العناصر تفاضلاً ذاتياً، وقد جرّه هذا الاعتقاد إلى الكفر بحق الله عز وجل في أن يكلف من خلق تكليفاً مُنافياً لما يقتضيه التفاضل العنصري.

وبما أنه كان مندساً في صفوف الملائكة المكرّمين، ونزاعاً بعوامل كبر في نفسه إلى مراتب المقربين من أهل الملا الأعلى من الملائكة، فقد شاء الله عز وجل أن يكشف ما في نفسه بالابتلاء، فيضعه موضع الامتحان، من خلال عقدة الكبر والكفر التي في نفسه.

فلما توجه الأمر للملائكة بالسجود لآدم الذي خلقه الله من طين، وكان إبليس مندساً فيهم، ومعتبراً نفسه واحداً منهم، وقد شمله التكليف بمقتضى إلحاقه نفسه بالملائكة، وانتمائه إليهم، نزعت نفسه بدافع الكبر والكفر بحق الله عز وجل في إلهيته، التي منها طاعته في أوامره ونواهيه، فأبى أن يطيع أمر ربّه واستكبر عن أن يسجد لآدم سجود احترام له وطاعة لله عز وجل.

وعقد الله له عدّة جلسات لمحاكمته، عسى أن يتراجع عن كبره وكفره بحق الرب الخالق في أن يكون هو الإله المعبود وحده، بلا شرك ولا شك في حكمته، ولا اعتراض على تكليف ما من تكليفاته بأوامره ونواهيه.

وفي كلّ مرّة كان يُصرّ على أن عنصره الناري خير من عنصر آدم الطيني، وفي هذا الإصرار نشب بادعاء أفضلية عنصر النار على عنصر الطين، مع أن العناصر كلّها من خلق الله، وادّعاء إبليس مبني على وهم باطل، جرّه إليه الاغترار بالظواهر، والإغراض عن حقّ الرب في وجوب طاعة أمره ولو أمره بأن يسجد لجماد، لأنّ السجود لأمر الله، لا لعبادة المسجود له من دون الله.

فالامتحان الربّاني كشف أن إبليس كان من الكافرين بتوحيد الإلهية لله عز وجل، وبحقّ الله الرب الخالق في الطاعة، وكان من المشركين الذين يجعلون

العناصر الكونية ذات خصائص ذاتية تستدعي حقوقاً مقدّمة على حقّ الله عزّ وجلّ في طاعته .

وقد أبان الله عزّ وجلّ أنّ إبليس كان من الكافرين، أي: من كفّرة الجنّ، قبل أن يأمره الله بالسجود لآدم، فقال تعالى في سورة (ص/ ٣٨/ مصحف/ ٣٨/ نزول):

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٦﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ يَبْنَؤُا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِدَيِّ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْغَالِينَ ﴿٧٨﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ خَلْقِنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتُم مِّن طِينٍ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَاهْجُرْ مِنهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٨٠﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٨١﴾﴾

وقال تعالى في سورة (البقرة/ ٢/ مصحف/ ٨٧/ نزول):

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٦﴾﴾

طرّد الله إبليس من منازل أهل الملا الأعلى من الملائكة، ولعنهُ لعناً إلى يوم الدين، عقوبةً معجّلةً له، قبل العقوبة المؤجلة في جهنّم يوم الدين، وأدخل آدم وزوجه الجنّة إذخال امتحانٍ وابتلاء، لا إذخال جزاء وبقاء، وفي ابتلائهما نهاهما الله عن أن يأكلا من شجرةٍ عيّنهما الله لهما، فإنّ أكلا منها غضباً وعاقبهما بالإخراج من الجنّة، وأمطهما إلى الأرض، ليقاسيا رحلة الابتلاء عليها، هما وذريّاتهما، فمن آمن وصلّح كوفىء بالدخول إلى دار النعيم الجنّة دخول جزاء وخلود، ومن كفر وأبى أن يستجيب لأوامر الله ونواهيه، وجحد حقّ الله عليه كان من أصحاب العذاب الخالد في دار العذاب، المقابلة لدار النعيم، دخول جزاء وخلود، ومن آمن وعصى استحق من العذاب بمقدار معاصيه.

وحذّر الله آدم وزوجه من إبليس ووساوسه ودسائسه، وأبان لهما أنّه لهما عدوّ مبین، وأبان لهما أنّه سيسعى لإغوائهما وإغرائهما بمعصية الله، بغية إخراجهما من الجنة.

وحمل إبليس في نفسه العداوة الشديدة لآدم وزوجه وفُرِيَاتهما، وأمتلأت نفسه حقدًا عليهما، وقرَّر أن يسعى جهده لإغوائهما، حتى يعصيا رَّبهما، فيخرجهما الله من الجنة، وأن يسعى بعد ذلك هو وجنوده لإغواء ذُرِّيَّاتِهِ حَتَّى يَكُونُوا من أهل النار.

ومَكَّنَهُ الله من الوسوسة والتسويل، ولم يجعل له سلطاناً على إرادات الناس، ولا قدراتٍ جبرية، وكان التمكين من الوسوسة لإيجاد التوازن في ابتلاء الإرادات الحرة.

وسبَّر إبليس ما يمكنه من جيلٍ يتخذها للإغراء والإغواء، فوجد وسيلة النفاق هي السلاح الأقوى، فقرَّر أن يركب مركب النفاق.

فلبس قناع الناصح الأمين، وأخذ يغري آدم وزوجه بأن يأكلَا من الشجرة التي نهاهما الله عن أن يأكلَا منها في الجنة واستشار فيهما الرغبة في أن يكونا ملكَيْن نورانيَّين، أو يكونا في الجنة من الخالدين، وقال لهما: ما نهاكما رَبُّكُما عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ، وأقسم لهما بالآيمان المغلظة أنه لهما لمن الناصحين، وما زال يذليها إلى بشر المعصية بتغريز قدراً فقدراً، حَتَّى جعلهما يأكلان من الشجرة المحرَّمة، فكان السبب في إخراجهما من الجنة.

ولمَّا حاكمهما الله على معصيتهما اعترفا بالذنب، وسألاه المغفرة والرحمة.

قال الله عزَّ وجلَّ في سورة (الاعراف/ ٧/ مصحف/ ٣٩ نزول):

﴿فَوَسَّوَسَ لَهما الشَّيْطَانُ لِيبْدِي لَهما ما وُورِيَ عَنْهُما مِنْ سَوءِ رَبيهِما وَقَالَ ما نَهاكَما رَبُّكُما عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿١﴾ وَقَاسَمَهُما إِنِّي لَكُما لِنَاصِحٍ ﴿٢﴾ فَنَدَّبَهُما فَيُورِيهِمَا أَفْئادَ الشَّجَرَةِ فَدَثَّتْهُما وَسَوَّاهُما وَطَفَّاهُما بِخِصْفَانِ عَلَيْهِما مِنْ رَوقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُما رَبُّهُما أَلَمْ أَنهَبَكُما عَنْ يَلِكُما الشَّجَرَةَ وَأَقُلُ لَكُما إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُما عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٣﴾ فَالَا رَبَّنا ظَلَمنا أَنْفُسنا وَإِنْ لَنا تَافِيزٌ لَنا وَتَرَحَّمنا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ ﴿٤﴾ قَالَ أَهبطوا بَعْضُكُم لِبَعْضٍ عَداؤُا وَلَكُم في الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتاعٌ إِلَى حِينٍ ﴿٥﴾ قَالَ فيها خِمْونَ وَفيها تَمُوتُونَ وَفيها تُخْرَجُونَ ﴿٦﴾﴾.

ومَهَر إبليسُ أسلوبَ النِّفاق، فسعى هُوَ وَجُنُودُهُ لِيَسْبِيْنَ أَقْنَعَةَ النِّفاقِ لِإِغْراءِ وَإِغْواءِ بَنِي آدَمَ، بُغْيَةً صَدَّهِمْ وَابْتِغَاءَهُمْ عَنِ صِرَاطِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ، عداوةً وكَيْدًا، حَتَّى يَكُونُوا مِنَ أَهْلِ النَّارِ.

وجنود إبليس هم شياطين الجن والإنس، وكان النفاق أخطر الطرق التي عرفها الخلق في عالم الأحياء ذوي الإرادات الحرة، وهو أسلوب الشياطين الأعظم للإفساد والتضليل والإغواء.



المنافق اليهودي بولس «شاوُل - قبل أن يتنصّر» وتحريفه الديانة النصرانية

من الذين احتلّوا مركزاً قيادياً خطيراً في الديانة النصرانية رجل اسمه «بولس» وكان اسمه قبل أن يتنصّر «شاوُل».

إن قصّته في النصرانية قصّة عجبة غريبة، فهو صاحب الشأن الخطير في تحريف الديانة النصرانية عن أصولها الربّانية الصحيحة التي أنزلها الله على عيسى عليه السلام.

كان في أوّل عهده من كبار أعداء النصارى الذين آمنوا بعيسى وصدّقوه وتبعوه، حتّى كان من أشدّ من أنزل بهم ألواناً من الاضطهاد والقتل والتعذيب، بسلطان الدولة الرومانية التي كان يعمل فيها، وسلطان كبار الكهنة من اليهود في أورشليم.

فقد جاء في رسالته إلى أهل غلاطية (الإصحاح الأول) ما يلي:

[١٣) فَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ بِسِيرَتِي قَبْلًا فِي الدِّينَانَةِ الْيَهُودِيَّةِ أَنِّي كُنْتُ اضْطَهَدُ كَنِيسَةَ اللَّهِ بِإِفْرَاطٍ وَأَتَلَفْتُهَا (١٤) وَكُنْتُ أَتَقَدَّمُ فِي الدِّينَانَةِ الْيَهُودِيَّةِ عَلَى كَثِيرِينَ مِنْ أَتْرَابِي فِي جَنْبِي إِذْ كُنْتُ أَوْفَرُ غَيْرَةً فِي تَقْلِيدَاتِ آبَائِي].

وجاء في الإصحاح الثامن من أعمال الرسل ما يلي:

[١) وَخَذْتُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ اضْطِهَادًا عَظِيمًا عَلَى الْكَنِيسَةِ الَّتِي فِي أُورُشَلِيمَ فَتَشَتَّتَ الْجَمِيعُ فِي كَوْرِ الْيَهُودِيَّةِ وَالسَّامِرَةِ مَا عَدَا الرُّسُلَ (٢) وَحَمَلَ رِجَالُ اتَّقِيَاءِ إِسْتِفَانُوسَ وَغَبَلُوا عَلَيْهِ مَنَاحَةَ عَظِيمَةً (٣) وَأَمَّا شَاوُلُ فَكَانَ يَسْطُو عَلَى الْكَنِيسَةِ وَهُوَ يَدْخُلُ الْبُيُوتَ وَيَجْرُ رِجَالًا وَنِسَاءً وَيُسَلِّمُهُمْ إِلَى السِّجْنِ].

وجاء في الإصحاح السادس والعشرين منه ما يلي حكاية عنه :

[٩) فَأَنَا ارْتَأَيْتُ فِي نَفْسِي أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ أَصْنَعَ أُمُورًا كَثِيرَةً مُضَادَّةً لِاسْمِ يَسُوعَ النَّاصِرِيِّ (١٠) وَفَعَلْتُ ذَلِكَ أَيْضًا فِي أُورُشَلِيمَ فَخَبَسْتُ فِي سُجُونٍ كَثِيرِينَ مِنَ الْيَهُودِيِّينَ أَخَذًا السُّلْطَانَ مِنْ قِبَلِ رُؤَسَاءِ الْكَهَنَةِ. وَلَمَّا كَانُوا يَقْتُلُونَ أَلْقَيْتُ قُرْعَةً بِذَلِكَ (١١) وَفِي كُلِّ الْمَجَامِعِ كُنْتُ أَعَاقِبُهُمْ مِرَارًا كَثِيرَةً وَأَضْطَرُّهُمْ إِلَى التَّجْدِيفِ. وَإِذَا أَقْرَطُ حَتَّى عَلَيْهِمْ كُنْتُ أَطْرُدُهُمْ إِلَى الْمَدِينِ الَّتِي فِي الْخَارِجِ].

وكان «بولس = شاول» يهودياً طرطوسياً من الفريسيين وهو لم يَرِ عيسى عليه السلام، ولا سمعه يدعو الناس ويُبشِّرُ بدين الله، مع أنه قد أدرك زمانه.

وكان يحمل الرعوية (= الجنسية) الرومانية، إذ كان مولوداً فيها، في حين أن اكتسابها كان صعباً، وكان يتدُلُّ طالبو اكتسابها أموالاً كثيرة للحصول عليها، واستفاد من هذه الرعوية واستغلَّها في التسلُّط وفي حماية نفسه، من خصومه في اليهودية طائفة «الصدوقيين»^(١) المعارضة لطائفة «الفريسيين»^(٢).

جاء في الإصحاح الثاني والعشرين من أعمال الرسل في معرض الحديث عن بولس ما يلي :

(١) الصَّدُوقِيُّونَ: طائفة يهودية متلاشية الآن. كانت لا تؤمن بقيامة الأموات من القبور. ولا تؤمن بالحياة الأبدية للبشر بأفرادهم وأشخاصهم كما كانوا في الدنيا. وترفض الشواب والعقاب في الآخرة. وتنكر وجود الملائكة والشياطين. وتنكر القضاء والقدر وكتابة أعمال الناس في اللوح المحفوظ قبل وقوعها. وتعتقد أنَّ الإنسان خالق أفعال نفسه. وتؤمن بقدسية العهد القديم ولا تؤمن بالتلمود. وكانوا يقولون: إِنَّ عَزِيزاً ابْنَ اللَّهِ، وكان الصدوقيون موجودين في اليمن قبل الإسلام.

(٢) الْفَرِيسِيُّونَ: هم إحدى طائفتين دينيتين كبيرتين لليهود، كانتا ذواتي شأنٍ في العهد المسيحي الأول، وقد ظهر الْفَرِيسِيُّونَ بعد أن استطاعت أسرة المَكابِيِّينَ تخليص الشعب اليهودي من طبقات السلوقيين. وامتاز الْفَرِيسِيُّونَ بحرصهم الشديد على التعاليم اليهودية شغوية كانت أو مكتوبة، وبحرصهم على تخليص هذه التعاليم من الشواب والبدع الدخيلة، فأحدثوا حركة فكرية كان لها أثرها في حياة الشعب اليهودي عامة، وفي نزعة الدينية بوجه خاص.

[٢٥) فَلَمَّا مَدَّوهُ لِلسَّيَاطِ قَالَ بُولُسُ لِقَائِدِ الْيَمَةِ الْوَاقِبِ أَيْجُورُ لَكُمْ أَنْ تَجْلِسُوا
إِنْسَانًا رُومَانِيًّا غَيْرَ مَقْضِيٍّ عَلَيْهِ (٢٦) فَإِذَا سَمِعَ قَائِدُ الْيَمَةِ ذَهَبَ إِلَى الْأَمِيرِ وَأَخْبَرَهُ قَائِلًا:
أَنْظُرْ مَاذَا أَنْتَ مُزْمِعٌ أَنْ تَفْعَلَ. لِأَنَّ هَذَا الرَّجُلَ رُومَانِي (٢٧) فَجَاءَ الْأَمِيرُ وَقَالَ لَهُ: قُلْ
لِي أَنْتَ رُومَانِي. فَقَالَ نَعَمْ (٢٨) فَأَجَابَ الْأَمِيرُ أَمَا أَنَا فَمَبْلَغُ كَبِيرٍ اقْتَنَيْتُ هَذِهِ
الرَّعَوِيَّةَ. فَقَالَ بُولُسُ أَمَا أَنَا فَقَدْ وَلَدْتُ فِيهَا (٢٩) وَلِلْوَقْتِ تَنْحَى عَنْهُ الَّذِينَ كُنَّا
مُزْمِعِينَ أَنْ يَفْخَصُوهُ وَاحْتَشَى الْأَمِيرُ لَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ رُومَانِي وَلِأَنَّهُ قَدْ قَيَّدَهُ.

(٣٠) وَفِي الْغَدِ إِذْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَعْلَمَ الْيَقِينُ لِمَاذَا يَشْتَكِي الْيَهُودُ عَلَيْهِ حَلَهُ مِنَ
الرِّبَاطِ وَأَمَرَ أَنْ يَحْضُرَ رُؤَسَاءُ الْكَهَنَةِ وَكُلُّ مَجْمَعِهِمْ فَآخَذَ بُولُسُ وَأَقَامَهُ لَدَيْهِمْ.]

الإصحاح الثالث والعشرون

[١) فَتَفَرَّسَ بُولُسُ فِي الْمَجْمَعِ وَقَالَ أَيُّهَا الرِّجَالُ الْإِخْوَةُ إِنِّي بِكُلِّ ضَمِيرٍ صَالِحٍ
قَدْ عَشْتُ لِلَّهِ إِلَى هَذَا الْيَوْمِ (٢) فَأَمَرَ خَنَانِيَّا رَئِيسَ الْكَهَنَةِ الْوَاقِبِينَ عَنْهُ أَنْ يَضْرِبُوهُ
عَلَى فَعِيهِ (٣) جَبِيئَةً قَالَ لَهُ بُولُسُ سَيَضْرِبُكَ اللَّهُ أَيُّهَا الْخَائِطُ الْمَبِیْضُ. أَفَأَنْتَ جَالِسٌ
تَحْكُمُ عَلَيَّ حَسْبَ النَّامُوسِ وَأَنْتَ تَأْمُرُ بِضَرْبِي مُخَالَفًا لِلنَّامُوسِ (٤) فَقَالَ الْوَاقِفُونَ
أَتَشْتَمُ رَئِيسَ كَهَنَةِ اللَّهِ (٥) فَقَالَ بُولُسُ لَمْ أَكُنْ أَعْرِفُ أَيُّهَا الْإِخْوَةُ أَنَّهُ رَئِيسُ كَهَنَةٍ لِأَنَّهُ
مَكْتُوبٌ رَئِيسُ شَعْبِكَ لَا تَقُلْ فِيهِ سُوءًا.

(٦) وَلَمَّا عَلِمَ بُولُسُ أَنَّ قِسْمًا مِنْهُمْ صَدُوقِيُونَ وَالْآخَرُ فَرِيسِيُّونَ صَرَخَ فِي
الْمَجْمَعِ أَيُّهَا الرِّجَالُ الْإِخْوَةُ أَنَا فَرِيسِيٌّ ابْنُ فَرِيسِيٍّ. عَلَى رَجَاءِ قِيَامَةِ الْأَمْوَاتِ أَنَا
أَحَاكِمُ (٧) وَلَمَّا قَالَ هَذَا حَدَثَتْ مَنَازَعَةٌ بَيْنَ الْفَرِيسِيِّينَ وَالصَّدُوقِيِّينَ وَانْشَقَّتِ الْجَمَاعَةُ
(٨) لِأَنَّ الصَّدُوقِيِّينَ يَقُولُونَ إِنَّهُ لَيْسَ قِيَامَةٌ وَلَا مَلَائِكَةٌ وَلَا رُوحٌ. وَأَمَّا الْفَرِيسِيُّونَ فَيَقِرُّونَ
بِكُلِّ ذَلِكَ (٩) فَحَدَّثَ صِيَاحٌ عَظِيمٌ وَنَهَضَ كَثَبٌ قِسْمِ الْفَرِيسِيِّينَ وَطَفِقُوا يُخَاصِمُونَ
قَائِلِينَ لَنَا نَجِدُ شَيْئًا رَدِيًّا فِي هَذَا الْإِنْسَانِ. وَإِنْ كَانَ رُوحٌ أَوْ مَلَائِكَةٌ قَدْ كَلَّمَهُ
فَلَا نَحَابِرُ لَنَا اللَّهُ.]

قِصَّةُ دُخُولِهِ فِي النِّصْرَانِيَّةِ

(١) قال ابن حزم في كتابه (الفصل) في مَعْرِضِ الحديث عن أجبار اليهود:

«وفيما سمعنا علماءهم يذكرونه وَلَا يَتَسَاكَرُونَهُ مَعْنَى، أَنَّ أَحْبَارَهُمُ الَّذِينَ أَخَذُوا عَنْهُمْ دِينَهُمُ وَالتَّوْرَةَ وَكُتِبَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ رَسُوًا بُوَلَسَ النَّبِيَّامِينِي — لعنه الله — وَأَمَرُوهُ بِإِظْهَارِ دِينِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَنْ يُبْصَلَ أَتْبَاعُهُ، وَيُدْخَلَهُمْ إِلَى الْقَوْلِ بِالْهَيْتَةِ، وَقَالُوا لَهُ: نَحْنُ نَتَحَمَّلُ إِيْتَمَكَ فِي هَذَا، وَنَبْلُغُ مِنْ ذَلِكَ حَيْثُ قَدْ ظَهَرَ»^(١).

(٢) من الثابت لدى النصارى وكلِّ الباحثين أنه بعد أن رفع الله عيسى عليه السَّلَامُ إليه بِمَدَّةٍ مِنَ الزَّمَنِ أَغْلَنَ «بُولُس» دُخُولَهُ فِي النِّصْرَانِيَّةِ بِشَكْلِ مُفَاجِئٍ، وَاحْطَ دُخُولَهُ فِيهَا بِأَدْعَاءٍ غَرِيبَةٍ جَرَتْ لَهُ، وَمُشَاهَدَاتٍ رُوحِيَّةٍ خَاصَّةٍ، ادَّعَى فِيهَا أَنَّ يَسُوعَ هَبَطَ عَلَيْهِ بِنُورِهِ الْبَاهِرِ، عِنْدَمَا كَانَ قَادِمًا إِلَى دِمَشْقَ وَفَرِيًّا مِنْهَا، وَقَالَ لَهُ: لِمَاذَا تَضْطَهِدُنِي؟

فقال له «بُولُس» = شاول، وَهُوَ مُرْتَبِعٌ وَمُتَحَيِّرٌ: يَا رَبُّ مَاذَا تُرِيدُ أَنْ أَفْعَلَ؟

فقال له: وَقُمْ، وَادْخُلِ الْمَدِينَةَ فَيَقَالَ لَكَ مَاذَا يَنْبَغِي أَنْ تَفْعَلَ.

وَبَعْدَ أَنْ قَادَهُ رِفَاقُهُ إِلَى دِمَشْقَ وَاسْتَقَرَّ فِيهَا، أَتَاهُ خَنَانِيَا، وَكَانَ هَذَا رَجُلًا مَشْهُودًا لَهُ بِالتَّقْوَى مِنْ جَمِيعِ الْيَهُودِ السَّكَّانِ كَمَا يَذْكُرُ «بُولُس» فَأَخْبَرَهُ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ اخْتَارَهُ لِيُعَلِّمَ الدِّينَ وَيُكْرِّزَ بِالْمَسِيحِيَّةِ، أَي: يَبْغِظُ بِهَا، وَيَدْعُو النَّاسَ إِلَيْهَا.

وَبِلَاخِظْ أَنْ خَنَانِيَا هَذَا رَجُلٌ يَهُودِيٌّ، قَرَّبَ مَا رَأَى مِنْ «بُولُس» مِنْ مُشَاهَدَاتٍ رُوحِيَّةٍ بِتَعْلِيمَاتٍ يُوْجِّهُهَا لَهُ خَنَانِيَا الْحَبْرُ الْيَهُودِيُّ يُشْعِرُ بِأَنَّ قِصَّتَهُ مُوَافِقَةٌ لِيَهُودِيَّةٍ مُدْبِرَةٍ، كَمَا ذَكَرَ ابْنُ حَزْمٍ، فَقُلَمَاءُ يَهُودِ الْأَنْدَلُسِ يَعْرِفُونَهَا وَتَتَدَاوَلُونَهَا فِيمَا بَيْنَهُمْ، وَيَذْكُرُونَ أَنَّ قُلَمَاءَ أَحْبَارِهِمْ هُمُ الَّذِينَ رَسَوْا «بُولُس» = شاول، لِكَيْ يَدْخُلَ فِي النِّصْرَانِيَّةِ، وَيُقْبِلَ

(١) انظر كتاب «الفصل في الملل والأهواء والنحل» لابن حزم الأندلسي الجزء الأول ص (٢٢١) نشر مكتبة الخانجي بمصر.

عقائد أتباع عيسى عليه السلام، بفكرة تأليهه، وجعله ابناً لله، ويخرب الديانة التي أنزلها الله على عيسى.

(٣) وقد أتى «بولس» أخطر دور نفاق صنعه منافق في تاريخ الناس، إذ استطاع بادعاءاته مع انصاره اليهود المنافقين في النصرانية أن يجعلوا ما وضعه «بولس» هودين النصرانية الذي أقرته الدولة الرومانية فيما بعد، لا ما أنزل الله على عيسى عليه السلام.

(٤) جاء في الإصحاح التاسع من أعمال الرسل ما يلي:

(١) [أما شاول فكان لم يزل ينفث تهديداً وقتلاً على تلاميذ الرب. فتقدم إلى رئيس الكهنة (٢) وطلب منه رسائل إلى دمشق إلى الجماعات حتى إذا وجد أناساً في الطريق رجالاً أو نساء يسوقهم موفين إلى أورشليم (٣) وفي ذهابه حدث أنه اقترب إلى دمشق فبغتة أبرق حوله نور من السماء (٤) فسقط على الأرض. وسمع صوتاً قائلاً له شاول شاول لماذا تضطهذي (٥) فقال من أنت يا سيد. فقال الرب أنا يسوع الذي أنت تضطهده صعب عليك أن ترثس مناجس (٦) فقال وهو مرتعد ومتحير يا رب ماذا تريد أن أفعل. فقال له الرب قم وادخل المدينة فيقال لك ماذا ينبغي أن تفعل (٧) وأما الرجال المسافرون معه فوقفوا صامتين يسمعون الصوت ولا ينظرون أحداً (٨) فنهض شاول عن الأرض وكان وهو مفتوح العين لا يبصر أحداً فاقناده بيديه وأدخلوه إلى دمشق (٩) وكان ثلاثة أيام لا يبصر فلم يأكل ولم يشرب. (١٠) وكان في دمشق تلميذ اسمه خنانيا فقال له الرب في رؤيا يا خنانيا. فقال هأنذا يا رب (١١) فقال له الرب قم واذهب إلى الرزاق الذي يقال له المستقيم واطلب في بيت يهوذا رجلاً طرسوسياً اسمه شاول. لأنه هوذا يصلي (١ٲ) وقد رأى في رؤيا رجلاً اسمه خنانيا داخلاً وواضعاً يده عليه لكي يبصر (١٣) فأجاب خنانيا يا رب قد سمعت من كثيرين عن هذا الرجل. كم من الشرور فعل بقديسك في أورشليم (١٤) وهنأ له سلطان من قبل رؤساء الكهنة أن يوثق جميع الذين يذعون باسمك (١٥) فقال له الرب اذهب لأن هذا لي إساءة مختار ليحمل اسمي أمام أمم وملوك وبنى إسرائيل (١٦) لأنني سأريه كم ينبغي أن يتألم من أجل اسمي (١٧) فمضى خنانيا ودخل البيت

وَوَضَعَ عَلَيْهِ يَدَهُ وَقَالَ أَيُّهَا الْأَخْ شَاوُلُ قَدْ أَرْسَلَنِي الرَّبُّ يُسَوِّعُ الَّذِي ظَهَرَ لَكَ فِي الطَّرِيقِ الَّذِي جِئْتَ فِيهِ لِكَيْ تُبْصِرَ وَتَمْتَلِئَ مِنَ الرُّوحِ الْقُدُسِ . (١٨) فَلِلْوَقْتِ وَقَعَ مِنْ عَيْنَيْهِ شَيْءٌ كَأَنَّهُ قُشُورٌ فَابْصُرْ فِي الْحَالِ . وَقَامَ وَاعْتَمَدَ (١٩) وَتَنَاوَلَ طَعَاماً فَتَقَوَّى . وَكَانَ شَاوُلُ مَعَ التَّلَامِيذِ أَيَّاماً (٢٠) وَلِلْوَقْتِ جَعَلَ يَكْرُرُ فِي الْمَجَامِعِ بِالْمَسِيحِ أَنَّ هَذَا هُوَ ابْنُ اللَّهِ (٢١) فَبُهِتَ جَمِيعُ الَّذِينَ كَانُوا يَسْمَعُونَ وَقَالُوا أَلَيْسَ هَذَا هُوَ الَّذِي أَعْلَكَ فِي أُورُشَلِيمَ الَّذِينَ يَدْعُونَ بِهَذَا الْأَسْمِ . وَقَدْ جَاءَ إِلَى هُنَا لِهَذَا لِيَسُوقَهُمْ مُرْتَقِينَ إِلَى رُؤَسَاءِ الْكَهَنَةِ (٢٢) وَأَمَّا شَاوُلُ فَكَانَ يَزْدَادُ قُوَّةً وَيُخَيِّرُ الْيَهُودَ السَّاكِنِينَ فِي بَمَثَقَ مُحَقِّقاً أَنَّ هَذَا هُوَ الْمَسِيحُ .]

أقول:

يلاحظ في هذا النص بيان أن الرجال المسافرين مع بولس وقفوا صامتين يَسْمَعُونَ الصَّوْتَ وَلَا يَنْظُرُونَ أَحَدًا.

بينما جاء في الإصحاح السادس والعشرين ما ينصُّ على أنهم سقطوا جميعاً على الأرض فقيه:

[(١٢) وَلَمَّا كُنْتُ ذَاهِباً فِي ذَلِكَ إِلَى بَمَثَقَ بِسُلْطَانٍ وَوَصِيَّةٍ مِنْ رُؤَسَاءِ الْكَهَنَةِ (١٣) رَأَيْتُ فِي نَضَبِ النَّهَارِ فِي الطَّرِيقِ أَيُّهَا الْمَلِكُ نُوراً مِنَ السَّمَاءِ أَفْضَلَ مِنْ لَمْعَانِ الشَّمْسِ قَدْ أَتَرَقَّ حَوْلِي وَحَوْلَ الذَّاهِبِينَ مَعِيَ (١٤) فَلَمَّا سَقَطْنَا جَمِيعُنَا عَلَى الْأَرْضِ سَمِعْتُ صَوْتاً يُكَلِّمُنِي وَيَقُولُ بِاللُّغَةِ الْعِبْرَانِيَّةِ شَاوُلُ شَاوُلُ لِمَاذَا تَضْطَهْدُنِي . صَعُبَ عَلَيْكَ أَنْ تَرْفُسَ مَنَاجِسَ (١٥) فَقُلْتُ أَنَا مَنْ أَنْتَ يَا سَيِّدَ فَقَالَ أَنَا يُسُوْعُ الَّذِي تَضْطَهْدُهُ .]

فَالَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ سَقَطُوا جَمِيعاً عَلَى الْأَرْضِ عَلَى خِلَافِ مَا جَاءَ فِي النَّصِّ السَّابِقِ مِنْ أَنَّهُمْ وَقَفُوا صَامِتِينَ يَسْمَعُونَ الصَّوْتَ وَلَا يَنْظُرُونَ .

ويلاحظ أيضاً أن ما جاء في الإصحاح التاسع ينصُّ على أن الذين كانوا معه قد سمعوا الصوت ولا ينظرون أحداً، بينما جاء في النص الذي في الإصحاح الثاني والعشرين الاتي أن الذين كانوا معه نظروا النور وارتعبوا ولكنهم لم يسمعوا صوت الذي كلمه (انظر رقم (٩) منه).

فما هذه المتناقضات .

(٥) ما جاء في الإصحاح الثاني والعشرين من أعمال الرسل في مَعْرِضِ الكلام عن «بولس = شاول» فهو يُحَدِّثُ عن نفسه فيقول:

[٣) أَنَا رَجُلٌ يَهُودِيٌّ وَلِدْتُ فِي طَرَسُوسَ بِيَلِيكِيَّةَ، وَلَكِنْ رَيْتُ فِي هَذِهِ الْمَدِينَةِ مُوَدَّبًا عِنْدَ رَجُلِي غَمَلَايِيلَ عَلَى تَحْقِيقِ النَّامُوسِ الْأَبَوِيِّ. وَكُنْتُ غَيُورًا لِلَّهِ كَمَا أَنْتُمْ جَمِيعُكُمْ الْيَوْمَ (٤) وَاضْطَهَدْتُ هَذَا الطَّرِيقَ حَتَّى الْمَوْتِ مُقَيَّدًا وَمُسْلَمًا إِلَى السُّجُونِ رَجَالًا وَنِسَاءً (٥) كَمَا يَشْهَدُ لِي أَيْضًا رَئِيسُ الْكَهَنَةِ وَجَمِيعُ الْمَشِيخَةِ الَّذِينَ إِذْ أَخَذْتُ أَيْضًا مِنْهُمْ رَسَائِلَ لِلْإِسْخَوَةِ إِلَى دِمَشْقَ ذَهَبْتُ لِأَنِّي بِالَّذِينَ هُنَاكَ إِلَى أُورُشَلِيمَ مُقَيَّدِينَ لَكِنِّي يُعَاقِبُونِي (٦) فَحَدَّثْتُ لِي وَأَنَا ذَاهِبٌ إِلَى دِمَشْقَ أَنَّهُ نَحْوُ نِصْفِ النَّهَارِ بَغْتَةً أَبْرَقَ خَوْلِي مِنَ السَّمَاءِ نُورٌ عَظِيمٌ (٧) فَسَقَطْتُ عَلَى الْأَرْضِ وَسَمِعْتُ صَوْتًا قَائِلًا لِي شَاوُلُ شَاوُلُ لِمَاذَا تَضْطَهِدُنِي؟ (٨) فَاجِبْتُ مِنْ أَنْتَ يَا سَيِّدُ؟ فَقَالَ لِي أَنَا يَسُوعُ النَّاصِرِيُّ الَّذِي أَنْتَ تَضْطَهِدُهُ (٩) وَالَّذِينَ كَانُوا مَعِيَ نَظَرُوا النُّورَ وَارْتَعَبُوا وَلَكِنْهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا صَوْتُ الَّذِي كَلَّمَنِي (١٠) فَقُلْتُ مَاذَا أَفْعَلُ يَا رَبُّ؟ فَقَالَ لِي الرَّبُّ قُمْ وَادْخُبْ إِلَى دِمَشْقَ وَهَنَّاكَ يُقَالُ لَكَ عَنْ جَمِيعٍ مَا تَرْتَبِّبُ لَكَ أَنْ تَفْعَلَ (١١) وَإِذْ كُنْتُ لَا أَبْصِرُ مِنْ أَجْلِ بَهَاءِ ذَلِكَ النُّورِ اقْتَادَنِي بِيَدَيِ الَّذِينَ كَانُوا مَعِيَ فَجِئْتُ إِلَى دِمَشْقَ].

أقول:

يُلاحَظُ فِي هَذِهِ الْحَادِثَةِ الْمَصْطَنَعَةُ تُغَرَّتَانِ:

الأولى: أَنَّ النُّورَ الَّذِي ظَهَرَ رُبَّمَا كَانَ حَادِثَةً بَرَقَ اسْتَعْلَاهَا «بولس = شاول» إِذْ كَانَ يَرْتَصِدُّ أَنْ يَظْهَرَ لَمَعٌ بَرَقَ حَتَّى يَسْتَعْلَاهُ، بِدَلِيلِ مَا جَاءَ فِي رَوَايَةِ أَنَّ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ قَدْ رَأَوْا النُّورَ، لَكِنْهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا صَوْتٌ مِنْ كَلِمَةٍ.

الثانية: أَنَّ النُّورَ الَّذِي بَهَرَ عَيْنَيْهِ قَدْ غَشَى عَلَى بَصَرِهِ وَخَذَهُ دُونَ أَنْ يُؤَثِّرَ عَلَى الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ، وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الَّذِينَ يَتَلَقَّوْنَ وَخِيًا أَوْ إِلَهَامَاتٍ غَيْبِيَّةً يَكُونُونَ عَادَةً أَقْوَى مِنْ غَيْرِهِمْ عَلَى تَحْمُلِ وَارِدَاتِ الْأَنْوَارِ وَالْقُوَى الرُّوحِيَّةِ الْغَيْبِيَّةِ مِنْ غَيْرِهِمْ، لَا أضعف من غيرهم.

ويتابع «بولس = شاول» كما جاء في هذا الإصحاح فيقول:

[١٢) ثُمَّ إِنَّ خُنَايِيًّا رَجُلًا تَقِيًّا حَسَبِ النَّامُوسِ وَمَشْهُودًا لَهُ مِنْ جَمِيعِ الْيَهُودِ

السُّكَّانِ (١٣) أَنِّي إِنِّي وَزَفْتُ وَقَالَ لِي أَيُّهَا الشَّوُلُ أَبْصُرْ. فَبَيَّ بِلِكَ السَّاعَةِ نَظَرْتُ إِلَيْهِ (٤) فَقَالَ إِلَهُ آبَائِنَا انْتَحَبَكَ لِتَعْلَمَ مَشِيَّتَهُ وَتُبْصِرَ الْبَارَّ وَتَسْمَعَ صَوْتًا مِنْ فَمِهِ (١٥) لِأَنَّكَ سَتَكُونُ لَهُ شَاهِدًا لِجَمِيعِ النَّاسِ بِمَا رَأَيْتَ وَسَمِعْتَ (١٦) وَالْآنَ لِمَاذَا تَتَوَانَى. قُمْ وَاعْتَمِدْ وَاعْبِلْ خَطَايَاكَ دَاعِيًا بِاسْمِ الرَّبِّ].

أقول:

اليس عجيباً أن «خناييا» الرجل اليهودي النقي حسب التاموس، والمشهود له من جميع اليهود السُّكَّانِ، هو الذي يأتي لِيُزِيلَ الْغِشَاوَةَ عَنْ بَصَرِ «بولس» وهو الذي يقول له: إِلَهُ آبَائِنَا انْتَحَبَكَ لِتَعْلَمَ مَشِيَّتَهُ، وَتُبْصِرَ الْبَارَّ، وَتَسْمَعَ صَوْتًا مِنْ فَمِهِ، وَهُوَ الَّذِي يَأْمُرُهُ بِأَنْ يَنْهَضَ بِسُرْعَةٍ وَيَدْعُو بِاسْمِ الرَّبِّ الْمَسِيحِ عَيْسَى، إِنْ كُنْ «خناييا» نَقِيًّا حسب التاموس ومشهوداً له بالتقوى من جميع اليهود يدلُّ على أنه يهودي، وليس من تلاميذ عيسى كما جاء في الإصحاح التاسع.

اليس هذا دليلاً واضحاً على أن «بولس» = شاول، مُكَلَّفٌ مِنْ قَبْلِ أَحْبَارِ الْيَهُودِ أَنْ يَدْخُلَ النَّصْرَانِيَّةَ مُنَاقِقاً، ويكون داعياً لربوبية عيسى ضمن صفوف النصاري، بغية إفساد هذا الدين، إرضاءً لعنصرته وتعصباً ليهوديته.

ويتابع «بولس» = شاول، كما جاء في هذا الإصحاح فيقول:

[(١٧) وَخَدَّثَ لِي بَعْدَئِذَا رَجَعْتُ إِلَى أُورُشَلِيمَ وَكُنْتُ أُضَلِّي فِي الْهَيْكَلِ أَنِّي حَصَلْتُ فِي غِيَّةٍ (١٨) فَرَأَيْتُهُ (اي: عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَام) قَائِلًا لِي أَسْرِعْ وَاخْرُجْ عَاجِلاً مِنْ أُورُشَلِيمَ لِأَنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ شَهَادَتَكَ عَنِّي (١٩) فَقُلْتُ يَا رَبُّ هُمْ يَعْلَمُونَ أَنِّي كُنْتُ أَحْبَسُ وَأَضْرَبُ فِي كُلِّ مَجْمَعِ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِكَ (٢٠) وَجِئْتُ سِفِكَ دَمَ اسْتِفْسَانُوسَ شَهِيدِكَ كُنْتُ أَنَا وَاقِفًا وَرَاضِيًا بِقَتْلِهِ وَخَافِظًا بَابَ الَّذِينَ قَتَلُوهُ (٢١) فَقَالَ لِي أَذْهَبَ فَإِنِّي سَأَرْسِلُكَ إِلَى الْأَمَمِ بَعِيدًا].

أقول:

لَقَدْ أَذْرَكَ «بولس» = شاول، أَنَّ الصَّدُوقِيِّينَ فِي أُورُشَلِيمَ سَوْفَ يَفْضَحُونَهُ بِاعْتِبَارِهِ فَرِيسِيًّا وَلَا يَتْرَكُونَهُ يَعْمَلُ بَيْنَ النَّصَارَى عَلَى مَا يَشْتَهِي، وَهُوَ مُوجَّهٌ وَمَذْفُوعٌ مِنَ الْأَحْبَارِ

الفرّيسيين، فاخترعَ هذه الحادثة، ليبعد كلياً عن أورشليم التي يوجدُ فيها صدّوقيون منافسون للفرّيسيين.

(٦) ونلاحظ أنه منذ دخول «بولس = شاول» في النصرانية بدأت أفكار ربوبية عيسى وألوهيته وأنه ابنُ الله تدخل في التعاليم النصرانية، ولم يكن لهذه الأقوال وجودُ في الإنجيل، ولا في أقوال عيسى وحوارييه وتلاميذه الذين كانوا قد تلقوا عنه، وأن رسائل بولس وتعاليمه هي التي صارت بعد قرون مرجع الديانة النصرانية الرسمية، وهذا يدلُّ على أن عذداً من المنافقين اليهود في النصرانية قد تتابعوا واحتلوا مراكز قيادته دينية وسياسية لترسيخ أفكار بولس التي دفعه أحبار اليهود الفرّيسيين لبثها في النصرانية بغية إفساد الذين الذي جاء به رسول الله عيسى عليه السلام.

(٧) أما دسُ فكرة كون عيسى عليه السلام ابناً لله فنجدُها في مُقدمة رسالة «بولس = شاول» إلى أهل رومية^(١)، وكذلك إدخالُ فكرة كون بولس هو الرسول الذي سبق أن جاء الوعد به في الكتب المقدسة، فقد جاء في الإصحاح الأول منها ما يلي:

[١] بُولُس عَبْدُ يَسُوعَ الْمَسِيحِ الْمَدْعُو زَسُولاً الْمُقَرَّرَ لِإِنْجِيلِ اللَّهِ (٢) الَّذِي سَبَقَ فَوَعَدَ بِهِ بِأَنْبِيَائِهِ فِي الْكُتُبِ الْمُقَدَّسَةِ (٣) عَنِ ابْنِهِ الَّذِي صَارَ مِنْ نَسْلِ دَاوُدَ مِنْ جِهَةِ الْجَسَدِ (٤) وَنَعَيْنُ ابْنِ اللَّهِ بِقُوَّةٍ مِنْ جِهَةِ رُوحِ الْقُدَّاسَةِ بِالْقِيَامَةِ مِنَ الْأَمْوَاتِ. يَسُوعَ الْمَسِيحِ رَبَّنَا (٥) الَّذِي بِهِ لِأَجْلِ اسْمِهِ قَبِلْنَا بَغْضَةً وَرِسَالَةً لِإِطَاعَةِ الْإِيمَانِ فِي جَمِيعِ الْأُمَمِ. (٦) الَّذِينَ يَتَّبِعُهُمْ أَنْتُمْ أَيْضاً مَدْعُوو يَسُوعَ الْمَسِيحِ (٧) إِلَى جَمِيعِ الْمَوْجُودِينَ فِي رُومِيَّةٍ أَجْبَاءَ اللَّهِ مَدْعُوِينَ قُدْسِينَ. نَعْمَةٌ لَكُمْ وَسَلَامٌ مِنَ اللَّهِ وَالرَّبِّ يَسُوعَ الْمَسِيحِ.]

(٨) ومنذُ ذلك الحين نشط «بولس = شاول» بالدعوة إلى المسيحية، معلناً أن عيسى هو الرب، وهو الإله، وهو ابنُ الله، واستمرَّ بتفاهة يُرسخ أقدامه بين النصارى، ويستغلُّ براءتهم، وصفاء قلوبهم، حتّى صار المُعلِّمُ الأوَّلُ في المسيحية، وداعيتها

(١) رسالة بولس إلى أهل رومية من الرسائل الموثوق بصحة نسبتها إلى بولس لدى المُحدِّثين من علماء المسيحيين المشتغلين في الوقت الحاضر بشؤون ديانتهم وأسفارهم، كما ذكر د: علي عبد الواحد وافي في كتابه «الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام» ص (١١٧).

النَّشِيط، وأخذ يُنْشَرُ أَنَّهُ يَنْتَلِقِي التَّعَالِيمَ الْمَسِيحِيَّةَ إِلَهُاماً، وَيُسْتَرُ بِهَذِهِ الدَّعْوَى مَا يَعْلَمُهُ النَّاسُ عَنْهُ مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ تَلَامِيذِ الْمَسِيحِ، وَلَمْ يَجْتَمِعْ بِهِ، وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ، بَلْ كَانَ يَضْطَهْدُ تَلَامِيذَهُ وَاتِّبَاعَهُ.

وفتح لنفسه بأكذوبة كونه ينتلقى تعاليم الدين إلهاماً مجال التلاعب بالدين، والتخريف فيه وفق مخطط يهودي مُعَادٍ لِكُلِّ مَا لَيْسَ يَهُودِيَّ، ولو كان مُنْزَلاً من عند الله عَزَّ وَجَلَّ، ويؤمنون بأنه حقٌّ من عند الله.

ومع فرح أتباع عيسى وتلاميذه بتنصر بولس إلا أنَّ بعضهم شكَّ في أمره لولا أن دافع عنه برنابا، ثم تنكروا له ولم يبق معه إلا تلميذه لوقا وتلميذه مرقس.

(٩) وصار هذا الرجل اليهودي في تاريخ المسيحية أحد الرُّسُل السبعين الذين نزل عليهم روح القدس في اعتقاد النصارى بعد رفع المسيح، وألهموا بالتبشير بالمسيحية، كما ألهموا مبادئها، ويسمى النصارى هؤلاء السبعين رُسلًا، أي: رُسلًا للتبشير بالمسيحية في الأقطار.

وتفاقم تأثير «بولس = شاول» حتى صار معلماً لـ «مرقس» أحد كتاب الأناجيل الأربعة، إذ لازمه ملازمة التلميذ لأستاذه، وصار معلماً لـ «لوقا» أحد كتاب الأناجيل الأربعة أيضاً.

قالوا: وكان «لوقا» التلميذ الحبيب، والرفيق الملازم لـ «بولس = شاول» وليس هو من أصل يهودي.

والأفكار التي أدخلها «بولس» في المسيحية، حول كون عيسى رباً أو إلهاً أو ابن الله لم تكن قد عرفت في النصرانية قبل بولس، ولم تكن منتشرة لدى كلِّ النصارى بعد أن أدخلها «بولس» ودعا إليها.

(١٠) وحين دخل «بولس = شاول» في الديانة النصرانية مُنَافِقاً عاملاً على إفسادها وتخريفها من الداخل، وأحلَّ نفسه منها بادعائه الكاذبات محلَّ المعلم الأول الذي ينتلقى التعاليم مباشرة من الرَّبِّ المسيح لَمْ يَمُنْ فَمِنْ إِنْسَانٍ، أخذ يطوف في الأقاليم يُبَشِّرُ بِالْمَسِيحِيَّةِ الَّتِي صَنَعَهَا هُوَ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ، ضمن خطة فيها دهاء كبير.

فصار يُلقَى الخطب، ويُشَيَّء الرسائل، حتى كانت رسائله والرسائل الموضوعة

باسمه هي الرسائل التعليمية في النصرانية، بما حوت من مبادئ اعتقادية، وشرائع عملية، يوم اعتنق «قُسطنطين» الأكبر النصرانية.

جاء في رسالة بولس الرسول إلى أهل غلاطية ما يلي:

[١] بُولُسُ رَسُولٌ لَّا مَنَ النَّاسِ وَلَا يَأْنَسَانِ بَلْ يَسُوعُ الْمَسِيحُ وَاللَّهُ الْآبُ الَّذِي أَفَانَهُ مِنَ الْأَمْوَاتِ...].

وجاء فيها أيضاً:

[١١] وَأَعْرِفُكُمْ أَيُّهَا الْإِخْوَةُ الْإِنْجِيلَ الَّذِي بَشَّرْتُ بِهِ أَنَّهُ لَيْسَ بِحَسَبِ إِنْسَانٍ [١٢] لِأَنِّي لَمْ أَقْبَلُهُ مِنْ عِنْدِ إِنْسَانٍ وَلَا عَلَّمْتُهُ. بَلْ بِإِعْلَانِ يَسُوعَ الْمَسِيحِ [١٣] فَإِنَّكُمْ سَمِعْتُمْ بِسِرِّي قَبْلًا فِي الدِّينَانَةِ الْيَهُودِيَّةِ أَنِّي كُنْتُ أَضْطَهِدُ كَنِسَةَ اللَّهِ وَأَتْلِفُهَا [١٤] وَكُنْتُ أَتَقَدَّمُ فِي الدِّينَانَةِ الْيَهُودِيَّةِ عَلَى كَثِيرِينَ مِنْ أَتْرَاسِي فِي جَنْبِي إِذْ كُنْتُ أَوْفَرَ غَيْرَةً فِي تَقْلِيدَاتِ آبَائِي...].

[١١] واستمر المنافقون من اليهود في النصرانية يُبَشِّرُونَ أفكار «بولس» فيها، حتَّى صارت هي الدين الرسمي العام الذي تبنَّاه الإمبراطور «قُسطنطين الأول الأكبر» حين اعتنق المسيحية في سنة (٣١٣م).

أما النسبة العظمى من المسيحيين فقد كانوا على خلاف العقائد التي دسَّها «بولس = شاول» في النصرانية، وجُلَّهم كانوا يؤمنون بأنَّ عيسى عبد الله ورسوله، لكنَّ سلطان الدولة الرومانية فرض الكاثوليكية التي تبنَّت ما دسَّه «بولس» من أفكار وعقائد. وكان دور المنافقين في ذلك أخطر دور إفساد صنعه النفاق في التاريخ البشري.

[١٢] ويلاحظ في تاريخ النصرانية أنه قام صراع حاد وطويل بين «بولس» وأنصاره من جهة، وأتباع عيسى عليه السلام الحقيقيين من جهة أخرى، وامتدَّ قرونًا بعد وفاة بولس.

ففي أنصار بولس كان يُوجد القليل من المتعلمين، والكثير من الجماهير الجاهلة الأمية، لأنَّ بولس وأتباعه أنفقوا سياسة تجميع الجماهير بالأساليب الإغرائية.

أما المسيحيون الحقيقيون فكان يوجد فيهم الكثير من المتعلمين، والقليل من الجماهير الجاهلة الأمية.

الفصل الثاني

مُنافِقُونَ فِي عَصْرِ الرَّسُولِ ﷺ وَحَبَائِثُهُمْ

وفيه :

مقدمة، ومقولتان :

المقولة الأولى : حول طائفة من أسماء المنافقين وأحداثهم في عصر الرسول ﷺ .

المقولة الثانية : حول طائفة من أحداث المنافقين في عصر الرسول ﷺ .

مقدمة

قَدِمَ رسول الله ﷺ المدينة مهاجراً من مكة، بعد أن بايعه سادة المدينة الذين آمنوا وأسلموا على أن يحموه مما يحمون منه نساءهم وأبناءهم، وذلك فيما يُعْرَفُ ببيعة العقبة الثانية.

وكان قدومه إلى المدينة غُصَّةً في نفوس بعض أصحاب المكانة فيها إذ لم يؤمنوا به ولا بما جاء به عن ربه، وَغُصَّةً في نفوس أتباعهم وأنصارهم.

واضطرب بعض هؤلاء أن ينافق الرسول والمسلمين المؤمنين، ويُعلن إسلامه تظاهراً ونفاقاً، حينما وجد أن الأمر قد أفلت من يده، وهو لا يملك مقاومة الرسول والذين آمنوا به واتبعوه، ولا مفاطعتهم والاعتزال عنهم، لكنه كان يضمّر الكفر والحقّد، ويتغني في سرّه المكر والكيد ضد الإسلام والرسول والمهاجرين معه.

إنّ شأن كلّ دعوة كاسحة تؤمن بها الجماهير المنصفة وتندفع في سبيلها، أن يدخل بين صفوفها منافقون كاذبون، استولى على قلوبهم الخوف والجبن، فلم يُعلنوا العداء، وبدا لهم أن يتعاملوا مع الحدث الجديد بالرّوية، وانتظار الفرص المواتية، حتى يُقبلوا الأوضاع لصالحهم، مع ما يُصَيِّبُونَهُ من أَمْنٍ ومشاركة للمؤمنين الصادقين من منافع، إذا تحقّقت منافع.

لكنّهم إذا حزب الأمر واشتدت الأزمات تخاذلوا، وأطلقوا ألسنتهم بالأراجيف والمشبّهات، وإشاعة الأكاذيب والمفتريات، وأخذوا يَفْقِدُونَ مختلف الصّلات المريية مع العدو السافر، ويجتمعون في خلوات خبيثات يبيتون فيها أنواع الخيانات.



المقولة الأولى

حول طائفة من أسماء المنافقين وأحداثهم في عصر الرسول ﷺ

(١)

رأس المنافقين في المدينة
عبد الله بن أبي بن سلول

* تعريف به:

عبد الله بن أبي بن سلول، رجل كان ذا مكانة وشرف في قومه قبل الإسلام، وهو من أهل يثرب (المدينة بعد الإسلام) ومن الخزرجيين المنسوبين إلى عوف بن الخزرج، إحدى قبيلتين عربيتين في يثرب، هما: الأوس، والخزرج.
و«سلول» جدُّ عبد الله، أمُّ أبيه «أبي».

قال ابن هشام: سلول امرأة من خزاعة، وهي أم أبي بن مالك بن الحارث بن عبيد بن مالك بن سالم بن غنم بن عوف بن الخزرج.

روى ابن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة: أن رسول الله ﷺ قُبِمَ المدينة، إذ كان عبد الله بن أبي بن سلول العوفي سيد أهلها، لا يختلف عليه في شرفه من قومه اثنان، ولم تجتمع الأوس والخزرج قبله ولا بعده على رجل غيره من أحد الفريقين حتى جاء الإسلام، وكان قومه قد نظموا له الخرز ليتوجوه، ثم يملكوه عليهم، فجاءهم الله تعالى برسوله ﷺ وهم على ذلك، فلما أنصرف قومه عنه إلى الإسلام ضُغِبَ، ورأى أن رسول الله ﷺ قد استلبه ملكاً، فلما أن رأى قومه قد أبوا إلا الإسلام دخل فيه كارهاً مُصِراً على نفاقٍ وضُغِبَ.

* * *

• مواقفه وخبائثه :

الموقف الأول: روى ابن إسحاق بسنده، عن أسامة بن زيد بن حارثة، جب

رسول الله ﷺ، قال:

ركب رسول الله ﷺ، إلى سعد بن عبادَة يُعوذه من شكو (أي: مرض) أصابه، على حمارٍ عليه إكاف^(١)، فوَقَّه قطيفة^(٢) فذكية^(٣)، وأردفني رسول الله ﷺ خلفه، فمرَّ بعدو الله ابن أبي، وهو في ظلِّ مزاحمٍ أطميه^(٤)، وحول ابن أبي رجالاً من قومه، فلما رآه رسول الله ﷺ تَلَمَّه^(٥) مِن أن يجاوزه حتى ينزل. فنزل فسلم، ثم جلس قليلاً، فتلا القرآن، ودعا إلى الله عز وجل، وذكر بالله، وحذَّر وبشَّر وأنذر، وهو (أي: عبد الله بن أبي) زام^(٦) لا يتكلم، حتَّى إذا فرغ رسول الله ﷺ من مقالته، قال (أي: عبد الله بن أبي): يا هذا، إِنَّهُ لا أَحْسَنُ من حديثك هذا، إِنْ كان حقاً فأجلس في بيتك، فمن جاءك لَهُ فحدِّثه إياه، وَمَنْ لَمْ يَأْتِكْ فلا تَغْتَه^(٧) به، ولا تَأْتِه في منجلبه بما يكره منه.

فقال عبد الله بن رواحة في رجالٍ كانوا عنده من المسلمين: بلى، فاعشْنَا به، واثْبَتْنَا به في منجالبينا ودورنا وبيوتنا، فهو والله مما نُجِب، ومما أكرمنا الله به وهدانا له.

فقال عبد الله بن أبي حين رأى من خلاف قومه ما رأى:

مَتَى مَا يَكُنْ مَوْلَاكَ خَضَمَكَ لَا تَزَلْ تَبْدُلُ وَيَصْرَعُكَ الذِّبْنَ تُصَارِعُ وَهَلْ يَنْهَضُ الْبَايَزِي بِغَيْرِ جَنَاحِهِ وَإِنْ جُدَّ يَوْمًا رِيشُهُ فَهُوَ وَاقِعٌ

وقام رسول الله ﷺ فدخل على سعد بن عبادَة، وفي وجهه ما قال عدو الله ابن أبي بن سلول.

(١) الإكاف: البردة.

(٢) القطيفة: دثار له خملة.

(٣) فذكية: نسبة إلى فذك بلد كانت تُصنع فيه هذه القُطُف.

(٤) الأطم: الحصن، وأطم عبد الله بن أبي بن سلول اسمه مزاحم.

(٥) تلمم: أي: استحيا وكره.

(٦) زام: أي: مستكبر رافع أنفه.

(٧) فلا تغته به: أي: فلا تعبه ولا تؤذ به.

فقال: (أي: سعد): والله يا رسول الله إني لأرى في وجهك شيئاً، لكأنك سمعت شيئاً تكرهه.

فقال: أجل، ثم أخبره بما قال ابن أبي.

فقال سعد بن عباد: يا رسول الله أرفق به، فوالله لقد جاءنا الله بك، وإنا لننظم له الخرز لتتوجه، وإنه ليرى أن قد سلّبه ملكاً.

الموقف الثاني: في أواخر الشهر السابع من السنة الثانية من هجرة الرسول ﷺ إلى المدينة، أي: بعد غزوة بدر الكبرى شهر، نقض يهود بني قينقاع^(١) عهدهم مع رسول الله ﷺ، وكانوا أول اليهود الذين نقضوا ما بينهم وبين الرسول من عهد.

أخذ يهود بني قينقاع يشتطون في إعلانهم العداوة للرسول محمد ﷺ وللمؤمنين المسلمين، وفي قوفهم مواقف التحدي والتصدي لرسالة الإسلام، وتبيت المكابد للمسلمين، وأمسى الرسول منهم على حذر شديد، وبات يتخوف من خيانتهم ونقضهم العهد.

وروي أن الرسول ﷺ قال: «إني أخاف خيانة بني قينقاع، وذلك حينما أنزل الله عليه قوله في سورة (الأنفال/ ٨ مصحف/ ٨٨ نزول) ثاني سورة مدنية:

﴿وَأَمَّا خِفَافٌ مِّن قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَأَنْذِرْ لَهُم مَّوْعِدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ (٨٨).

أي: أنذر إليهم عهدهم ولا تغدر بهم، وأشعرهم بأنهم قد أصبحوا محاربين، حتى يكون أمرهم وأمركم على سواء لا غرر فيه ولا خيانة.

وقد حافظ الرسول ﷺ على عهده معهم لم ينكث به، وظل حريصاً على دعوتهم إلى الإسلام وترغيبهم فيه، حتى كانوا هم البادئين بالشر ونقض العهد.

فجاء الرسول ﷺ إلى سوقهم بعد غزوة بدر، فجمعهم، ثم قال لهم:

(١) بنو قينقاع: بطن من النازحين إلى المدينة من اليهود.

«يا معشر يهود اُخذُوا من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة، واسلمُوا، فإنكم قد عرفتُم أني نبي مُرسل، تجذون ذلك في كتابكم وعهد الله إليكم».

قالوا: يا مُحَمَّد، إنك ترى أننا قومك، لا يُغرتك أنك لبيت قومًا لا علم لهم بالحرب، فاصبت منهم فُرصة، إنا والله لئن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس.

فأنزل الله عز وجل فيهم قوله في سورة (آل عمران/ ٣ مصحف/ ٨٩ نزول) ثالث سورة مدنية:

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَسْأَلُ الْمُهَادُّونَ ﴿١٢﴾ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بَصَرَهُ مَنْ يَشَاءُ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَعِزَّةٌ لَّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٣﴾﴾.

وكان ما جرى من يهود بني قينقاع بمثابة الإنذار العلني، المتضمن استعدادهم لحرب الرسول والذين آمنوا معه، والمشعر بأنهم مزعمون على نقض العهد الذي بينهم وبينه.

ثم كان من مظاهر استعدادهم لمحاربة الرسول والذين آمنوا به، وترقبهم الفرصة الملائمة المواتية، أن امرأة من مسلمات العرب قدِمَتْ بِجَلْبٍ لَهَا، فباعته بسوق بني قينقاع، ثم جلست إلى صائغ يهودي في السوق، لعلها تريد أن تشتري بعض الحلبي، وكانت هذه المرأة العربية محببة وجهها.

فجعل نفر من يهود بني قينقاع يستهزئون بها، ويطلبون منها أن تكشف وجهها، والمرأة تابى ذلك.

فعمد الصائغ اليهودي إلى طرف ثوبها من خلف وعقده إلى ظهرها وهي جالسة، دون أن تشعر المرأة بما فعل، فلما قامت انكشفت سواؤها، فانطلقت من اليهود ضجة ضحك وسخرية بهذه المرأة المسلمة.

فلما أحسَّت المرأة بما فعل الصائغ بها من مكر خبيث صاحت واستغاثت

بالمسلمين لشرفها المهان في سوق اليهود، فوثب رجلٌ من المسلمين على الصائغ فقتله، فشذبت اليهود على المسلم فقتلوه، فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود، فغضب المسلمون، ووقع الشر بينهم وبين هذا الحي من اليهود النازحين إلى المدينة.

وكانت قبيلة بني قينقاع أول من قابل المسلمين بالخيانة والغدر من اليهود.

فبذ رسول الله ﷺ إليهم عهدهم، وكان ذلك على سواء بينهم وبين المسلمين، كما أمر الله.

ودعا الرسول المسلمين إلى قتالهم، فحاصروهم في حصونهم خمس عشرة ليلة، وألقى الله في قلوبهم الرعب، ولم يستطيعوا أن يظهرُوا لقتال المسلمين.

ولما طال عليهم الحصار نزلوا على حكم الرسول صلوات الله عليه، وأمكن الله نبيه منهم.

وهنا تقدّم رأس المنافقين في المدينة «عبد الله بن أبي بن سلول» وكان حليفاً لليهود بني قينقاع قبل الإسلام، فقال:

«يا مُحَمَّد، أَحْسِنْ في مَوَالِي، إِنِّي وَاللَّهِ امْرُؤُ أَخْشَى الدَّوَاثِرِ».

أي: أحسن في حلفائي ونصرائي.

فأبطأ عليه الرسول ﷺ ولم يُجِبْه.

فقال ابن أبي: يا مُحَمَّدُ أَحْسِنْ في مَوَالِي.

فأعرض الرسول ﷺ عنه.

فادخل ابن أبي يده في جيبِ دِرْعِ رسول الله ﷺ.

فقال له الرسول: أَرْسَلْنِي، وَغَضِبَ ﷺ حَتَّى رَأَوْا لِيُوجِهُهُ ظُلُمًا (أي: سحابات من غضب).

ثم قال لابن أبي: وَيُخْلِكْ، أَرْسَلْنِي!!

قال ابن أبي: لَا وَاللَّهِ لَا أَرْسَلُكَ حَتَّى تُخْبِنَ في مَوَالِي، أربعمائة خابسر،

وثلاثمائة دارع، قد منعوني من الأحمر والأسود، تَحْصِدْهُمْ فِي غَدَاةٍ وَاحِدَةٍ؟ إني والله امرؤ أخشى الدوائر.

فقال له رسول الله ﷺ: هُمْ لَكَ.

ثم اكتفى الرسول بإجلالهم عن المدينة، وكان معظمهم يشتغلون بالصياغة والتجارة، فأذن لهم بأخذ أموالهم وأثقالهم وخفيف سلاحهم، فخرجوا منها إلى الشام، حتى نزلوا بأذرع وأقاموا فيها، لكنهم لم يلبثوا حتى هلك أكثرهم، ونالوا جزاء خيانتهم وغدرهم ومكرهم ومحاربتهم الله ورسوله، ولَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَكْبَرُ.

الموقف الثالث: في السنة الثالثة من الهجرة، قَدِمَتْ قُرَيْشٌ مَعَ مَنْ جَمَعَتْ مِنَ الْأَحَابِيشِ وَقِبَائِلِ الْعَرَبِ حَوْلَ مَكَّةَ مِنْ كِنَانَةٍ وَأَهْلِ تِهَامَةٍ، لِحَرْبِ الرَّسُولِ ﷺ وَالْمُسْلِمِينَ مَعَهُ فِي الْمَدِينَةِ، ثَاراً لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي غَزْوَةِ بَدْرِ الْكَبْرَى، وَكَانَ قَوَامُ جَيْشِهِمْ قَرَابَةَ ثَلَاثَةِ آلَافٍ مَقَاتِلَ، وَمَعَهُمْ ثَلَاثَةُ آلَافٍ بَعِيرٍ، وَمِثْلُ فَرَسٍ، وَفِيهِمْ سِتْمِائَةُ دَارِعٍ، وَلَمَّا وَصَلُوا نَزَلُوا مُقَابِلَ الْمَدِينَةِ.

واستشار الرسول ﷺ المسلمين فيما دهمهم من مقدم أهل مكة لقتالهم، هل يخرجون إليهم لقتالهم، أَوْ يَبْقَوْنَ مُحَصِّنِينَ فِي الْمَدِينَةِ؟

وكان رأي الرسول وشيوخ المهاجرين والأنصار أن يقيموا في المدينة ويتحصنوا بها، فإن دخل عليهم فيها القادمون لحربهم قاتلوهم في طرق المدينة ومن فوق رؤوسهم، وكان الرسول يكره الخروج من المدينة لقتالهم.

وكذلك كان رأي رأس المنافقين «عبد الله بن أُبَيِّ بْنِ سَلُولٍ» ومعه أتباعه، وقال: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقِمْ بِالْمَدِينَةِ لَا تَخْرُجْ إِلَيْهِمْ، فَوَاللَّهِ مَا خَرَجْنَا إِلَى عَدُوِّ قَطٍّ إِلَّا أَصَابَ مِنَّا، وَلَا دَخَلَ عَلَيْنَا إِلَّا أَصَابَنَا مِنْهُ، فَكَيْفَ وَأَنْتَ فِينَا؟! فَإِنْ أَقَامُوا أَقَامُوا بِشَرِّ مَقَامٍ، وَإِنْ دَخَلُوا قَاتَلَهُمُ الرِّجَالُ فِي وُجُوهِهِمْ، وَرِمَاهُمُ النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ بِالْحِجَارَةِ مِنْ فَوْقِهِمْ، وَإِنْ رَجَعُوا رَجَعُوا خَائِبِينَ.

لكن رجلاً من المسلمين من الذين شرفوا المشاركة في غزوة بدر قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ اخْرُجْ بِنَا إِلَى أَعْدَائِنَا، لَا يَزِيدُنَا أَنْ جَبُنَا عَنْهُمْ وَضَعَفْنَا، وَمَا زَالَ هَؤُلَاءِ

يستحثون الرسول للخروج حتى دخل بيته بعد صلاة الجمعة، وليس لأمنته^(١)، ثم خرج عليهم.

وندم الذين استحثوا الرسول على الخروج، وقالوا: استكبرنا رسول الله ﷺ، ولم يكن لنا ذلك، وقالوا له حين خرج لباساً للحرب: يا رسول الله، استكبرناك ولم يكن ذلك لنا، فإن شئت فاقعد صلى الله عليك.

فقال النبي ﷺ: ما ينبغي لنبي إذا ليس لأمنته أن يضعها حتى يُقاتل.

فخرج رسول الله ﷺ في ألف من أصحابه، وفيهم عبد الله بن أبي بن سلول، ومعه أتباعه وأنصاره من قومه.

فلما وصلوا إلى مكان بين المدينة وجبل أحد اسمه «الشوط» انخزل عبد الله بن أبي بن سلول وانخزل معه أصحابه، وكانوا قرابة ثلاثمائة رجل، فرجعوا إلى المدينة، وقال عبد الله: علام تقتل أنفسنا ههنا أيها الناس؟!

ولما رأهم عبد الله بن عمرو بن عمرو يرجعون منخضلين، تبعهم وقال لهم: يا قوم، أذكركم الله، ألا تخذلوا قومكم ونبئكم، عندما حضر من عدوكم.

فقالوا له: لو نعلم أنكم تقاتلون لما أسلمناكم، ولكننا لا نرى أنه يكون قتال.

فلما استعصوا عليه قال: ابعدكم الله أعداء الله، فسيغني الله عنكم نبيه.

وكان عبد الله بن أبي بن سلول، له مقام يقومه قبل أحد إذا جلس رسول الله ﷺ يوم الجمعة، وهو يخطب الناس، فيقول: أيها الناس، هذا رسول الله بين أظهركم، أكرمكم الله واعزكم به، فأنصروه وعزروه^(٢) واسمعوا له وأطيعوا، ثم يجلس.

فلما كان منه ما كان يوم أحد، إذ انخزل عن الرسول ﷺ بنحو ثلث الجيش، قام يوم الجمعة ليقول كلامه الذي كان يقوله قبل أحد، فأخذ المسلمون بشيابه من

(١) الأمانة: لباس الحرب.

(٢) عزروه: أي: أعينوه وقووه وعظموه ووقروه.

نواحيه، وقالوا له: اجلس أيّ عدوّ الله، لستَ لذلك بأهل، وقد صنّعتَ ما صنّعتَ.
فخرج يتخطّى رقاب الناس وهو يقول: واللّٰه لكأنما قلتُ هُجراً^(١) أَنْ قُمْتُ أَشَدُّ
أمره؟

فلقيه رجلٌ من الأنصار بباب المسجد، فقال: مالك؟ وثلك!

قال: قُمْتُ أَشَدُّ أمره، فوثبَ عليّ رجالٌ من أصحابه يجذبونني ويُعنفونني،
لكأنما قلتُ هُجراً^(١) أَنْ قُمْتُ أَشَدُّ أمره؟

قال: وثلك، ارجع يستغفر لك رسول الله ﷺ.

قال: والله ما أبغني أَنْ يستغفر لي.



الموقف الرابع: لما حاصر رسول الله ﷺ يهود بني النضير عقاباً لهم على
محاولتهم اغتياله وهو في حبيهم، جعل رهطاً من بني غوف بن الخزرج، منهم عدوّ الله
«عبدُ الله بن أبيّ بن سلول» و«وديعة بن ثابت» من بني أمية بن زيد بن مالك،
و«مالك بن أبي قوئل» و«سويد» و«داعس» يعيشون إلى بني النضير سرّاً: أن اثبتوا،
وتمنعوا، فإننا لا نسلمكم، إن قوتلتم قاتلنا معكم، وإن أخرجتم خرجنا معكم.

فتربصوا ذلك من نصيرهم، فلم يفعلوا، فقذف الله في قلوب بني النضير
الرعب، وسألوا رسول الله أن يُجليهم ويكفّ عن دمائهم، على أن لهم ما حملت الإبل
من الأموال، إلا الحلقة (أي: السلاح) فقبل الرسول ﷺ ذلك منهم، وتمّ إجلاؤهم
عن المدينة.



الموقف الخامس: في سنة خمس للهجرة بلغ النبي ﷺ أن بني المصطلق
يجمعون الجموع لحربه، فخرج إليهم في سبعمائة من أصحابه.

وسار جيش المسلمين حتّى ذهّبوا بني المصطلق وهم غافلون عند ماءٍ لهم يُقالُ
له: «المُرْبِيع».

(١) هُجراً: أي: كلاماً قبيحاً.

وأمر الرسول ﷺ عمر بن الخطاب فنادى فيهم: أَنْ قولوا: لا إِلَهَ إِلَّا الله، تَمَنُّوا بها أنفسكم وأموالكم، فأتوا.

فترامى الفريقان بالنبال، ثم أمر الرسول المسلمين أَنْ يحملوا عليهم، فحملوا عليهم مقاتلين حَمَلَةً رَجُلٍ واحد، فقتلوا منهم عشرة وأسرُوا سائرهم، وغنم المسلمون منهم غنائم كثيرة.

وبينما كان المسلمون على الماء يستقون، نزاحم على الماء أجيرٌ لعمر بن الخطاب من بني غِفَارٍ يقال له: جهجاه بن مسعود يقود فرسه، وسنانُ بْنُ وَبَرِ الْجُهَنِيِّ، حليفُ بني عوفِ بن الخزرج، فاقتلا، فصرخ الجُهني: يا معشر الأنصار، وصرخ جهجاه: يا معشر المهاجرين، واجتمع الفريقان، وكادوا يقتتلون.

فبلغ الرسول ما جرى، فذهب إليهم وقال:

«أَبْدَعُوا الجاهليَّةَ وأنا بين أظهركم؟ دَعُوهَا فَإِنَّهَا مُتِنَةٌ».

وأطفأ الرسول الفتنة، ووَصَلَ إلى «عبد الله بن أبي بن سلول» نبأ ما جرى، فغضب، وعنده رَهْطٌ من قومه فيهم «زيد بن أرقم» غلام حدث السن، فقال «عبد الله بن أبي بن سلول»: «

«أَوْقَدْ فَعَلُوهَا؟ قَدْ نَافَرُونَا»^(١) وكأثرونا في بلادنا، والله ما أَعْدُنَا وجلايبِ قريش^(٢) إِلَّا كما قال الأول: سَمَنْ كُلُّكَ يَأْكُلُكَ، أما واللَّهِ لَيَنْ رَجَعْنَا إِلَى المدينة لِيُخْرِجُنَا الأَعَزُّ منها الأَذَلُّ».

ثم أقبل على من حضره من قومه فقال لهم:

هذا ما فعلتم بأنفسكم، أخَلَّتموهم بلادكم، وقاسمتموهم أموالكم، أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتحوَّلوا إلى غير داركم».

(١) نَافَرُونَا: أي: فَأَخْرَجُونَا وزادوا علينا في كثرة نفرهم.

(٢) جلايب قريش: لقب أطلق على المهاجرين من مكة، وهو من إطلاق اللباس على لابسِهِ، فالجلايب نوع خشن من الثياب.

ونقل «زيد بن أرقم» ما سمع إلى الرسول ﷺ بعد أن انتهى من أمره مع بني المصطلق، وكان عند الرسول عمر بن الخطاب، فقال عمر: يا رسول الله، مَرَّبَهُ عِبَادُ بَنٍ بِشَرِّ فَلْيَقْتُلْهُ.

فقال الرسول: فكيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمداً يُقتل أصحابه؟!، وَلَكِنْ أَذُنٌ بِالرَّحِيلِ، وذلك في ساعة لم يكن الرسول يرتجل فيها، فارتحل الناس.

وبلغ «عبد الله بن أبي بن سلول» أن «زيد بن أرقم» أخبر الرسول بما سمع منه، فجاء إلى الرسول فحلف له أنه لم يقل الكلام الذي نقله إليه زيد بن أرقم، ولا تكلم به، وقال من كان عند الرسول من الأنصار من أصحابه: يا رسول الله، عسى أن يكون الغلام قد أَوْهَمَ في حديثه، ولم يحفظ ما قال الرجل، حذبا على عبد الله بن أبي بن سلول، ودفعاً عنه.

ثم أقبل إلى الرسول ﷺ «أَسِيدُ بْنُ حُضَيْرٍ» فحيَّاهُ بِتَحِيَّةِ النُّبُوَّةِ، وَسَلَّمَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَاللَّهِ لَقَدْ رُحْتُ فِي سَاعَةٍ مُنْكَرَةٍ، مَا كُنْتُ تَرُوحُ فِي مِثْلِهَا.

فقال له رسول الله ﷺ: «أَوَمَا بَلَغَكَ مَا قَالَ صَاحِبُكُمْ؟»

قال: وَأَيُّ صَاحِبٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

قال: «عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي».

قال: وَمَا قَالَ؟

قال: «زَعَمَ أَنَّهُ إِنْ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُنُ الْأَعْرَضَ مِنْهَا الْأَذَلَّ».

قال أسيد: فَانْتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَاللَّهِ تُخْرِجُهُ مِنْهَا إِنْ شِئْتَ، هُوَ وَاللَّهِ الذَّلِيلُ وَأَنْتَ الْعَزِيزُ.

ثم قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ارْقُبْ بِهِ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِكَ، وَإِنْ قَوْمَهُ لَيَنْظُمُونَ لَهُ الْخَرْزَ لِيَتَّوَجَّهُ، فَإِنَّهُ لَيَرَى أَنَّكَ قَدْ اسْتَلَبْتَهُ مَلَكاً.

وجاء عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول إلى رسول الله ﷺ، فقال: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُرِيدُ قَتْلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي فِيمَا بَلَغَكَ عَنْهُ، فَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فاعلاً فَمُرْنِي بِهِ، فَأَنَا أَحْمِلُ إِلَيْكَ رَأْسَهُ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ الْخَرْجُ مَا كَانَ لَهَا مِنْ

رجل أبر بوالده مني، وإني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله، فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشي في الناس، فأقتله، فأقتل رجلاً مؤمناً بكافر، فأدخل النار. فقال رسول الله ﷺ: «بل تترفق به، ونحسب صحبته ما بقي معنا».

فكان من أمر عبد الله بن أبي بن سلول بعد ذلك أنه إذا أحدث الحدث تصدّى له قومه، فكانوا هم الذين يعاتبونه، ويأخذونه ويغفونّه.

فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب حين بلغه ذلك من شأنهم: «كيف ترى يا عمر، أما والله لو قتلته يوم قلت لي اقتله، لأرعدت آنف، لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته».

قال عمر: قد والله علمت لأمر رسول الله ﷺ أعظم بركة من أمري.



الموقف السادس: وفي غزوة بني المصطلق أيضاً كانت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها هي التي خرج سهمها في الفرقة أن تكون مع الرسول، حين أقرع ﷺ بين نسائه، فخرجت معه.

وكان من شأنها حين عودة الجيش إلى المدينة وكان قريباً منها أن رأى الرسول أن القوم مجهدون، فترل بهم منزلاً ليصيبوا نصيباً من الراحة، فبات بهذا المنزل بعض الليل، ثم أمر الرسول فتادى مناديه بالرحيل، فأخذ القوم يستعدون له.

قالت عائشة رضي الله عنها: وخرجت لبعض حاجتي، وفي عنقي عقد لي، فيه جَزَعُ ظفار^(١)، فلما فرغت أنسل من عنقي ولا أدري، فلما رجعت إلى الرحل ذهبت ألتمس في عنقي فلم أجده، وأخذ الناس في الرحيل، فرجعت إلى مكاني الذي ذهبت إليه، فالتست حتى وجدته.

وجاء القوم خلافي، الذين كانوا يُرحلون لي البعير، وقد فرغوا من رحلته،

(١) الجَزَعُ: نوع من العقيق يعرف بخطوط متوازية مستديرة مختلفة الألوان، وظفار على مثل «قطام» مدينة لجنبر باليمن.

فأخذوا اليهود، وهم يظنون أنني فيه، كما كنتُ أصنع، فاحتملوه، فشذوه على البعير، ولم يشكوا أنني فيه، ثم أخذوا برأس البعير فانطلقوا به، فرجعتُ إلى العسكر، وما فيه من راعٍ ولا مجيب، قد انطلق الناس.

قالت عائشة رضي الله عنها: فتلففتُ بجلبابي، ثم اضطجعتُ في مكاني، وعرفتُ أن لو افتتحتُ لرجع إلي.

قالت: فوالله إني لمضطجعة إذ مرَّ بي صفوان بن المَعطل السلمي، فرأى سوادَ إنسان نائم، فأتاني فعرفني حين رأي، وكان قد رأي قبل الحجاب، فاستيقظتُ باسترجاعه حين عرفني، فخررتُ وجهي بجلبابي، والله ما كلمني كلمةً، ولا سمعتُ منه كلمةً غير استرجاعه حين أناخ راحلته، فوطئ على يديها، فركبتها، فانطلق يوقدُ بي الراحلة، حتى أتينا الجيش بعدما نزلوا في نحر الظهيرة، فهلك من هلك في شأني.

وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي بن سلول.

قال علماء السيرة: كان صفوان بن المَعطل على ساقفة العسكر يلتقط في مؤخرة الجيش ما يسقط من متاع المسلمين، حتى يأتيهم به، ولذلك تخلف عن الجيش.

وكان في الجيش عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين، فقال بين خاصته: والله ما نجت منه ولا نجا منها، وانطلقت كلمته تتردد، وانخدع بها بعض المسلمين من أهل الإيمان فشاعت بينهم وذاعت.

وعرفتُ هذه الشائعة بحديث الإفك، ونزل بسببها على الرسول وزوجته وآل أبي بكر من البلاء والكره شيء عظيم، حتى نزل القرآن ببراءتها والتشنيع على أصحاب الإفك ما نزل في سورة (النور).



الموقف السابع: موقف عبد الله بن أبي بن سلول في غزوة تبوك.

رُوي أنه خرج في بدء التحرك هو وجماعته وأنصاره، وعسكرُوا دون معسكر الرسول عند جبل ذُباب في المدينة، أما معسكرُ الرسول فقد كان عند ثنية الوداع.

فلما سار الرسول ﷺ ومعه جيش المسلمين، تخلف عبد الله بن أبيّ بن سلول ومعه جمع من المنافقين وأهل الريب.

موته:

قالوا: وهلك «ابن سلول» بعد رجوع الرسول من غزوة تبوك، وكان موته في شهر ذي القعدة من سنة بُعِثَ للمهجرة.

(٢)

الْجَدُّ بْنُ قَيْسٍ

سَيِّدُ بَنِي سَلَمَةَ مِنَ الْخَزْرَجِ وَكَانَ مِنْ أَشْرَافِهِمْ

• تعريف به:

جاء في السيرة النبوية لابن هشام أَنَّ الرسول ﷺ سأل بني سَلَمَةَ: مَنْ سَيِّدُكُمْ يَا بَنِي سَلَمَةَ؟

قالوا: الْجَدُّ بْنُ قَيْسٍ، عَلَى بُخْلِهِ.

فقال ﷺ: وَأَيُّ دَاءٍ أَكْبَرُ مِنَ الْبُخْلِ؟! سَيِّدُ بَنِي سَلَمَةَ الْأَبْيَضُ الْجَدُّ، بِشَرِّ بَنِ الْأَبْرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ.

• ما كان منه من مواقف:

الموقف الأول: كان مع الذين خرجوا مع الرسول ﷺ لأداء العمرة التي لم يؤدّها الرسول والذين كانوا معه من المسلمين، لَأَنَّ قَرِيشاً منعتهُم من أدائها، ففدوا وتحلّلوا من عمرتهم باعتبارهم مُحَضَّرِينَ.

فحين بَلَغَ الرسول ﷺ أَنَّ رُسُولَهُ إِلَى قَرِيشٍ فِي مَكَّةَ عِثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ قَدْ قُتِلَ، وَلَمْ يَكُنْ قَدْ قُتِلَ فَعَلًا، قَالَ:

«لَا تَبْرَحُ حَتَّى تَنَاجِزَ الْقَوْمَ».

ودعا الناس إلى البيعة، فكانت بيعة الرضوان، وبايع الرسول المسلمين فيها على أن لا يفرّوا.

ولم يتخلف عن البيعة أحد من المسلمين الذين كانوا معه إلا الجعد بن قيس، فإنه الوحيد الذي لم يبايع.

قال جابر بن عبد الله: والله لكأنني أنظر إليه لاصقاً بلابط ناقتة، قد ضباً إليها (أي: لصق بها) يستبر بها من الناس.

* * *

الموقف الثاني: بعد أن أمر الرسول ﷺ المسلمين أمراً إلزامياً بأن يتجهزوا لقتال بني الأصفر (= الروم) في غزوة تبوك، لقي الجعد بن قيس، والمسلمون يتجهزون ويهيئون ما يلزم لهذه الغزوة.

فقال الرسول ﷺ للجعد بن قيس: «هل لك العام في جلاذ بني الأصفر؟».

فقال الجعد بن قيس: يا رسول الله أوتأذن لي ولا تفتني، فوالله لقد عرفت قومي أنه ما من رجل بأشدّ عجباً بالنساء مني، وإنني أخشى أن رأيت نساء بني الأصفر أن لا أضبر.

فاعرض عنه رسول الله ﷺ وقال له: قد أذنت لك.

فأنزل الله بشأنه قوله في سورة (التوبة/ ٩ مصحف/ ١١٣ نزول):

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَذَنَ لِي وَلَا تَقْتُلْ آلَافِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (١١).

(٣)

حاطب بن أمية بن رافع من بني ظفر

كان شيخاً جسيماً قد أسن في جاهليته، وكان له ابن من خيار المسلمين اسمه «يزيد بن حاطب».

وقد خرج هذا الابن مع المسلمين في غزوة أحد، فأصيب حتى أثبتته الجراحات، فحُمل إلى دار أهله، واجتمع إليه طائفة من رجال المسلمين ونسائهم، وهو يعاني سكرات الموت.

فجعلوا يقولون له: أبشِرْ يا ابنِ خاطِبِ بالجنة، فأنكشف نفاق أبيه «حاتب» حيثُذٍ، وجعل يقول: أجل، جنةٌ والله من حرمل، غَرَرْتُمُ والله هذا المسكين من نفسه.

وكانت الأرض التي يُرْتَقَب أن يُدفن فيها تنبتُ نبات الحرمل، ومراد حاطب أن يقول: ليس له جنةٌ إلا هذه الأرض التي يُدفنُ فيها، فدلَّ بقوله على أنه ينكر البعث ويوم القيامة.



(٤)

الحارث بن سُويد بن صامت (من الأوس)

من بني حُبيّ بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس

جاء من أخباره أن الأوس والخزرج اقتتلوا في الجاهلية قتالاً شديداً، كان الظفر فيه للخزرج على الأوس، وقُتل في هذه الموقعة سُويد بن صامت، والد الحارث بن سُويد، وكان الذي قتله في هذه الموقعة المُجذِر بن ذِياد البلوي واسمه عبد الله.

ثم لما جاء الإسلام دخل الحارث بن سويد فيه منافقاً، وفي غزوة أحد خرج مع المسلمين، وحين ألتقى الناس في القتال وجَدَ الحارث بن سويد غرةً من المجذِر قاتل أبيه في الجاهلية، وهو من المسلمين، فقتله بأبيه، ثم لجق بقريش.

وأمر رسول الله ﷺ عُمر بن الخطاب بقتله إن هو ظفر به، إلا أنه فاتته، لكن جاء في سير ابن هشام أنه قُتل بعد ذلك لأمر رسول الله ﷺ.



(٥)

نَبْتَلِ بْنِ الْحَارِثِ (من الأوس)

من بني لَوْذَانَ بن عَمْرٍو بن عَوْفٍ

أخرج ابن إسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: كان نَبْتَلِ بن الحارث يأتي رسول الله ﷺ فيجلس إليه فيستمع منه، ثم ينقل حديثه إلى المنافقين.

رُوي أَنَّ الرسول ﷺ قال بشأنه: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى الشَّيْطَانِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى نَبْتَلِ بْنِ الْحَارِثِ.

كان نبتل هذا رجلاً جسيماً أسود طويلاً مسترخي الشفتين، ثائر شعر الرأس، أحمر العينين، أسفع الخدين (أي: فيهما حُمْرَةٌ تضربُ إلى السواد).

وروي أَنَّ جبريل قال للرسول بشأنه بعد أن ذكر أوصافه: «كَبِدُهُ أَغْلَظُ مِنْ كَبِدِ الْحِمَارِ، يَنْقُلُ حَدِيثَكَ إِلَى الْمُنَافِقِينَ».

وهو الذي قال: إِنَّمَا مُحَمَّدٌ أَذُنٌ، مَنْ حَدَّثَهُ شَيْئاً صَدَقَهُ، فأنزل الله فيه قوله في سورة (التوبة/ ٩ مصحف/ ١١٣ نزول):

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١١)

(٦)

مِرْبَعُ بْنُ قِيظِي (من الأوس) وكان رجلاً أعمى

من بني النُبَيْتِ: عَمْرٍو بن مالك بن الأوس

لما أخرج رسول الله ﷺ في غزوة أحد شطر جبل أحد، رأى من الحكمة العسكرية أن يمر بالجيش مجتازاً في حائط مِرْبَعِ بْنِ قِيظِي.

فقال مربع للرسول ﷺ: لَا أَجِلُ لَكَ يَا مُحَمَّدُ إِنْ كُنْتُ نَبِيًّا أَنْ تَمُرَ فِي حَائِطِي،

وأخذ في يده حفنة من تراب، ثم قال: والله لو أعلم أنني لا أصيب بهذا التراب غيرك لرميتك به.

فابتذره القوم ليقتلوه، فقال رسول الله ﷺ: دعوه، فهذا الأعمى اغشى القلب اغشى البصيرة.

فضربه سعد بن زيد - أخو بني عبد الأشهل - بالقوس فشجه.

(٧)

أوس بن قيطي (أخو مربع بن قيطي)

من ظواهر نفاقه أنه جاء إلى الرسول ﷺ في غزوة الخندق فاستأذن الرسول لنفسه ولعلاء من رجال قومه بأن يرجعوا إلى بيوتهم، قائلاً: يا رسول الله، إن بيوتنا غزوة من العدو، فأذن لنا أن نخرج من دارنا فإنها تقع خارج المدينة، مع أن بيوتهم ليست بعورة كما زعم.

وفي ذلك أنزل الله عز وجل قوله في سورة (الأحزاب/ ٣٣ مصحف/ ٩٠ نزول):

﴿وَسْتَثْبِتُونَ فَريقًا مِّنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۝١٢﴾ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهِائِم سَبِيلُوا الْفِتْنَةَ لَأَنفَكُوا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا سَبْرًا ۝١٣﴾ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا لَآلِهَةٍ مِّن قَبْلُ لَا يُؤْلَوْنَ إِلَّا ذِكْرُكَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۝١٤﴾ قُلْ لَّنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِّنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تَمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٥﴾.

(٨)

جلاس بن سويد بن صامت (من الأوس)

من بني حبيب بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس

• كان ممن اجتمع إلى يهود من منافقي الأنصار.

● وكان جُلَاسٌ مِمَّنْ تَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ .

وقال فيما قال: لئن كان هذا الرجلُ (يعني الرسول ﷺ) صادقاً لَنَحْنُ شَرُّ مَنْ الْحُمْرُ، وكان في حجره «عُمَيْرُ بْنُ سَعْدٍ» إِذْ كَانَ زَوْجَ امَّةٍ بَعْدَ أَبِيهِ سَعْدٍ، فقال له عمير: وَاللَّهِ يَا جُلَاسُ، إِنَّكَ لِأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ، وَأَحْسَنُهُمْ عِنْدِي يَدًا، وَأَعَزَّهُمْ عَلَيَّ أَنْ يَصِيهَ شَيْءٌ يَكْرَهُهُ، وَلَقَدْ قُلْتُ مَقَالََةً لئن رَفَعْتُهَا عَلَيْكَ لَأَفْضَحَنَّكَ، وَلِئِنْ صَمَتْتُ عَلَيْهَا لَيَهْلِكَنَّ دِينِي، وَلِإِحْدَاهُمَا آتَسِرُ عَلَيَّ مِنَ الْآخَرَى.

ثم مشى «عُمَيْرُ بْنُ سَعْدٍ» إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ لَهُ مَا قَالَ «جُلَاسُ بْنُ سُوَيْدٍ».

فَحَلَفَ جُلَاسٌ بِاللَّهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: لَقَدْ كَذَبَ عَلَيَّ عُمَيْرٌ، وَمَا قُلْتُ مَا قَالَ عُمَيْرُ بْنُ سَعْدٍ.

وَرُوي أَنَّ الَّذِي سَمِعَهُ وَنَقَلَ كَلَامَهُ إِلَى الرَّسُولِ عَامِرُ بْنُ فَيْسٍ، وَأَنَّ الْآيَةَ (٧٤) مِنْ سُورَةِ (التوبة/ ٩ مصحف/ ١١٣ نزول) نَزَلَتْ بِشَأْنِهِ.

قال ابن إسحاق: فَرَزَعُوا أَنَّهُ تَابَ، فَحَسُنَتْ تَوْبَتُهُ، حَتَّى عُرِفَ مِنْهُ الْخَيْرُ وَالْإِسْلَامُ.

وكان قبل توبته من الذين دعاهم رجال المسلمين في خصومة كانت بينهم إلى رسول الله ﷺ، فَذَعَوْهُمْ إِلَى الْكُفَّانِ حُكَّامِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمُ الْآيَاتِ مِنْ (٦٠ - ٦٣) مِنْ سُورَةِ (النساء/ ٤ مصحف/ ٩٢ نزول).

قالوا: وكان معه في هذه الحادثة من المنافقين، رَافِعُ بْنُ زَيْدٍ، وَبِشْرٌ.

(٩)

قُرْظَانُ حَلِيفُ بَنِي ظَفَرٍ

قال ابن إسحاق: حَدَّثَنِي عَاصِمُ بْنُ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ، قَالَ: كَانَ فِينَا رَجُلٌ أَنْثَى (أي: غريب) لَا يُدْرِي مِمَّنْ هُوَ، يُقَالُ لَهُ: «قُرْظَانُ» وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا ذُكِرَ لَهُ: إِنَّهُ لَمِنْ أَهْلِ النَّارِ.

فلَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ قَاتَلَ قَتَالًا شَدِيدًا، فَقَتَلَ وَحْدَهُ ثَمَانِيَةَ أَوْ سَبْعَةَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، وَكَانَ ذَا بَأْسٍ، فَأَنْبَتَتْهُ الْجِرَاحَةُ، فَاحْتَبَلَ إِلَى دَارِ بَنِي ظَفَرٍ.
فَجَعَلَ رِجَالًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَقُولُونَ لَهُ: وَاللَّهِ لَقَدْ آتَيْتَ الْيَوْمَ يَا قُرْظَمَانُ، فَأَبْشِرْ، وَقَدْ أَصَابَكَ مَا تَرَى فِي اللَّهِ.

قال: بماذا أَبْشِرُ؟ فوالله ما قَاتَلْتُ إِلَّا حِمِيَّةً عَنْ قَوْمِي وَلَوْلَا ذَلِكَ مَا قَاتَلْتُ.

فَلَمَّا اسْتَدَّتْ عَلَيْهِ أَلَامُ جِرَاحَتِهِ أَخَذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ، فَقَطَعَ بِهِ رَوَاهِشَ يَدِهِ (أي: عروق ذراعه لِيَبِيلَ دمه) فَقَتَلَ نَفْسَهُ.

* * *

(١٠)

الضُّحَّاكُ بْنُ ثَابِتٍ أَخَذَ بَنِي كَعْبٍ

ذَكَرَ أَنَّهُ كَانَ يُنْهَمُّ بِالنِّفَاقِ وَحُبُّ يَهُودِ الْحِجَازِ، وَقَالَ فِيهِ حَسَنُ بْنُ ثَابِتٍ شِعْرًا اتَّهَمَهُ فِيهِ بِحُبِّهِمْ، وَذَكَرَ فِيهِ أَنَّ عُرُوقَهُ أُغِيثَتْ أَنْ تَتَجَمَّدَ عَلَى الْإِسْلَامِ.

* * *

(١١)

أَبُو طَعْمَةَ بَشِيرُ بْنُ أَبِي رِيقٍ

مِنْ أَحْدَاثِهِ أَنَّهُ سَرَقَ مِنْ بَيْتِ رِفَاعَةَ بْنِ زَيْدٍ حِمْلًا مِنَ الدَّقِيقِ الْأَبْيَضِ وَدَرْعًا وَسِيفًا وَغَيْرَهُمَا مِنْ سِلَاحِ الْحَرْبِ، وَكَانَ مَتَهُمَا بِالنِّفَاقِ.

وَلَمَّا تَوَجَّهَتْ التُّهْمَةُ إِلَى بَيْتِ بَنِي أَبِي رِيقٍ، قَالُوا: مَا نَرَى السَّارِقَ إِلَّا لَبِيدَ بْنَ سَهْلٍ، وَكَانَ هَذَا مَعْرُوفًا بِصِدْقِ إِسْلَامِهِ وَصِلَاحِ حَالِهِ. فَلَمَّا بَلَغَهُ أَنَّ بَنِي أَبِي رِيقٍ أَلْفَوْا التُّهْمَةَ عَلَيْهِ سَلَّ سِيفَهُ وَأَقْبَلَ إِلَيْهِمْ وَقَالَ لَهُمْ: أَنَا أَسْرِقُ؟! وَاللَّهِ لِيُخَالِطَنَّكُمْ هَذَا السِّيفُ أَوْ لَتَبِنَّ هَذِهِ السَّرْقَةُ.

فَقَالُوا لَهُ: إِلَيْكَ عَنَّا أَيُّهَا الرَّجُلُ، فَمَا أَنْتَ بِصَاحِبِهَا.

ثم نزل القرآن مشيراً إلى الخائنين من بني أبيريق، في قصة سبق ذكرها لدى دراسة النص (١٧) من سورة (النساء).

وخاف بشير بن أبيريق أن يُدان بجريمته بعد نزول القرآن ففر من المدينة، ولحق بالمشركين بمكة، فنزل على سُلَافَةَ بِنْتِ سَعْدِ بْنِ سُمَيَّةَ، فرماها حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ بِأَيَّاتٍ مِنْ شِعْرِهِ، فَأَخَذَتْ رَحْلَهُ فَوَضَعَتْهُ عَلَى رَأْسِهَا، ثُمَّ خَرَجَتْ بِهِ فَرَمَتْ بِهِ فِي الْأَبْطَحِ، ثُمَّ قَالَتْ لَهُ: أَهْذَيْتَ لِي شَعْرَ حَسَّانٍ، مَا كُنْتُ تَاتِينِي بِخَيْرٍ.

(١٢)

وديعة بن ثابت من بني أمية بن زيد بن مالك

جاء في سيرة ابن هشام أنه مَنَّ بنى مسجد الضرار، وأنه كان من الرهط الذين جعلوا يشيرون إلى الرسول ﷺ وهو منطلق بجيش المسلمين إلى تبوك، فقال بعضهم لبعض: أتحسبون جَلَادَ بَنِي الْأَصْفَرِ (أي: الروم) كقتال العرب بعضهم بعضاً، واللَّهِ لَكُنَّا بِكُمْ غَدًا مُقَرَّنِينَ فِي الْجِبَالِ. يقولون هذا إرجافاً وترهياً للمؤمنين.

وقال رسول الله ﷺ لعمَّار بن ياسر: أدرك القوم فإنهم قد اخترقوا (أي: هلكوا) فسلَّهم عما قالوا، فإن انكروا فقل: بلى، قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا. فانطلق إليهم عمَّار بن ياسر، فقال لهم كما أمره الرسول ﷺ، فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ يَعْتَدِرُونَ إِلَيْهِ.

وقال وديعه بن ثابت ورسول الله واقف على ناقته: يا رسول الله، إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ قَوْلَهُ فِي سُورَةِ (التوبة/ ٩) مِصْحَفٍ ١١٣ (نزل) خطاباً لرسوله:

﴿وَلَكِنْ مَسَّاتْنَاهُمْ لِقَوْلٍ إِذَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٥٧﴾ لَا تَعْسِدُوا وُجُوهَكُمْ عَنْ ذِكْرِكُمْ إِن تَعْتَدُ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ تَعَذِّبُ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾﴾.

(١٣)

عدة رجال ذكرت أسماؤهم ضمن المنافقين

- (١) أبو حبيبة الأزعر: كان من الذين بنوا مسجد الضرار.
- (٢) جارية بن عامر بن العطف وابنه زيد: كانا من الذين بنوا مسجد الضرار.
- (٣) خِذَام بن خالد من بني عبيد بن زيد بن مالك: هو الذي أُخرج مسجد الضرار من داره.
- (٤) الأخوان بشر بن زيد، ورافع بن زيد: كانا من الذين دعاهم رجال من المسلمين في خصومة كانت بينهم إلى رسول الله ﷺ، فدَعَوْهم إلى الكَهَانِ حُكَّامِ أَهْلِ الجاهلية.
- (٥) «مَالِكُ بْنُ قَوْقُلٍ» و«سُوَيْدٌ» و«دَاعِسٌ» كانوا من الذين خانوا الرسول والمؤمنين إِبانَ حصارهم ليهود بني النضير، فكانوا يحاولون الاتصال بهم، ونصرهم والدفاع عنهم، على ما جاء في أحداث غزوة بني النضير.

* * *

(١٤)

مَن ذُكِرَ من المنافقين من أحبار اليهود

- (١) سَعْدُ بْنُ حَنِيفٍ، من يهود بني قينقاع.
- (٢) نُعْمَانُ بْنُ أَبِي أَوْفَى، من يهود بني قينقاع.
- (٣) عِثْمَانُ بْنُ أَوْفَى، من يهود بني قينقاع.
- (٤) رافع بن حريملة، من يهود بني قينقاع، وهو الذي يوم مات قال بشأنه الرسول ﷺ: قد مات اليوم عظيم من عظماء المنافقين.
- (٥) رِفَاعَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ التَّابُوتِ، من يهود بني قينقاع، وهو الذي قال الرسول بشأنه حين هَبَّتْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ رِيحٌ وَهُمْ قَافِلُونَ مِنْ غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ، فاشتدت عليهم حَتَّى أَشْفَقُوا مِنْهَا: «لَا تَخَافُوا، فَإِنَّمَا هَبَّتْ لِمَوْتِ عَظِيمٍ مِنْ عَظَمَاءِ الْكُفَّارِ».

فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعة بن زيد بن الثابت، قد مات ذلك اليوم الذي هبت فيه الرياح، فقد كان من عظماء الكافرين، وكهفًا للمنافقين.

(٦) سَلْسِلَةُ بن برهام، من يهود بني قينقاع.

(٧) كِنَانَةُ بن صوريا، من يهود بني قينقاع.

(٨) زيد بن اللُصِيْت، من يهود بني قينقاع، وهو الذي قال حين ضَلَّتْ ناقته الرسول ﷺ وهو في الطريق إلى غزو تبوك: اليس محمد يزعم أنه نبي، ويُخبركم عن خَبِيرِ السماء، وهو لا يدري أين ناقته؟، وكان في رَحْلِ عُمارة بن حزم، بينما كان عُمارة عند رسول الله ﷺ، وفي ذلك الوقت قال الرسول ﷺ، وعُمارة عنده: إن رجلاً قال: هذا محمد يخبركم أنه نبي، ويزعم أنه يخبركم بأمر السماء، وهو لا يدري أين ناقته، وإني والله لا أعلم إلا ما علمني الله، وقد دلّني الله عليها، وهي في هذا الوادي، في شُعب كذا وكذا، قد حبستها شجرة بزمامها، فأنطلقوا حتى تأتونني بها، فذهبوا فجاءوا بها.

فرجع عُمارة بن حزم إلى رحله، فقال: والله لأعجب من شيء حدثناه رسول الله ﷺ آنفاً، عن مقالة قائل أخبره الله عنه بكذا وكذا، للكلام الذي قاله زيد بن اللُصِيْت.

فقال رجل ممن كان في رحل عُمارة بن حزم، ولم يكن عند رسول الله ﷺ: زيد والله قال هذه المقالة قبل أن تأتي.

فأقبل عُمارة على زيد يضرب في عنقه، ويقول: إني عبد الله، إن في رحلي لداهية وما أشعر، أخرج أي عدو الله من رحلي فلا تضخبي.



المقولة الثانية

حول طائفة من أحداث المنافقين في عصر الرسول ﷺ قد سبق شرح معظمها وتفصيله لدى تدبر النصوص

(١)

من أحداث المنافقين الكبرى انخذلهم عن الرسول والمسلمين بنحو ثلث الجيش، بعد مشاركتهم في الخروج إلى غزوة أحد، إذ نكصوا وعادوا إلى بيوتهم في المدينة بعد أن مشوا بعض الطريق إلى أحد، متعللين بتعبات باطلات تنم عن نفاقهم، وأنهم كاذبون في ادعاء أنهم مسلمون.

* * *

(٢)

ومن أحداثهم تخلفهم عن الرسول والمسلمين في الخروج إلى العمرة التي دعا إليها الرسول ﷺ بإلزام، وهي العمرة التي صدّ مشركو مكة الرسول والمسلمين معه عن أداء عمرتهم، وكان غرض الرسول من إلزام المسلمين بالخروج تكثير أعداد المسلمين المعتمرين، حتى يخشى المشركون صدهم عن المسجد الحرام، وأداء مناسكهم فيه.

* * *

(٣)

ومن أحداثهم تخلفهم عن الخروج إلى غزوة تبوك مع التكليف الإلزامي بالخروج، فمنهم من قدّم المعاذير الكاذبات قبل انطلاق الرسول ﷺ إلى الغزوة، ومنهم من تخلف ثم جاء بعد عودة الرسول منها فجعل يقدم المعاذير الكاذبات.

* * *

(٤)

مشاركتهم في إثارة الشبهات حول تحويل القبلة من التوجه لبيت المقدس إلى التوجه للكعبة المشرفة.

روى ابن جرير بسنده عن السدي قال: كان النبي ﷺ يُصَلِّي قِبَلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَنَسَخَهَا الْكَعْبَةُ، فَلَمَّا تَوَجَّهَ النَّاسُ قِبَلَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهَا فَكَانُوا أَصْنَافًا.

* فقال المنافقون ما بالهم كانوا على قبلة زماناً، ثم تركوها وتوجهوا لغيرها.

* وقال المسلمون: ليت شِعْرُنَا عن إخواننا الذين ماتوا وهم يصلّون قِبَلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، هل تقبل الله منا ومنهم أو لا؟

* وقالت اليهود: إنَّ مُحَمَّدًا اشتاق إلى بلد أبيه ومولده، ولو ثبت على قبلتنا لَكُنَّا نَرْجُو أَنْ يَكُونَ هُوَ صَاحِبُنَا الَّذِي نَنْتَظِرُ.

* وقال المشركون من أهل مكة: تحير على محمد دينه، فتوجه بقلبه إليكم، وعلم أنكم كنتم أهدي منه، ويوشك أن يدخل في دينكم.

فأنزل الله جل ثناؤه في المنافقين:

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٦﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كُنْتُمْ لَكِبْرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٧﴾﴾

(البقرة/ ٢ مصحف/ ٨٧ نزول).

(٥)

كان من شأن المنافقين أنهم يحضرون المسجد فيستمعون أحاديث المسلمين، فيسخرون ويستهزئون بدينهم.

فاجتمع ناس منهم في المسجد في أحد الأيام، فرأهم الرسول ﷺ يتحدثون بينهم خافضي أصواتهم، قد لصق بعضهم ببعض.

فأمر الرسول أن يُخرجوا من المسجد، فأخرجهم المؤمنون إخراجاً عنيفاً منه.

قام «خالد بن زيد بن كليب» إلى «عمرو بن قيس» وقد كان صاحب آلهتهم في الجاهلية، فأخذ يرجله فسحبَه، حتى أخرجه من المسجد وهو يقول:

أُتْخِرْجَنِي يَا أَبَا أَيُّوبَ مِنْ مِرْبِدٍ^(١) بَنِي ثَعْلَبَةَ، إِذْ كَانَ قَبْلَ تَأْسِيسِهِ مِرْبِدُ ابْنِي ثَعْلَبَةَ.

ثم أقبل أبو أيوب إلى «رافع بن وديعة» فلبَّيه بردائه، ثم تنزه نترأ شديداً، ولطم وجهه، ثم أخرجه من المسجد، وهو يقول له: أَفْ لَكَ مُنَافِقاً خَيْشاً، أَذْوَاجَكَ^(٢) يَا مُنَافِقُ مِنْ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وقام «عُمارة بن حَزْم» إلى «زيد بن عمرو»، وكان رجلاً طويل اللحية، فأخذ بلحيته، فقاده بها قوداً عنيفاً حتى أخرجه من المسجد، ثم جَمَعَ عُمارة يَذِيهِ فَلَذَمَهُ^(٣) بهما في صدره لَذَمَةً خَرُّ مِنْهَا.

فقال المنافق «زيد بن عمرو»: خَذَشْتَنِي يَا عُمارة.

قال عُمارة: أَبْعَدَكَ اللَّهُ يَا مُنَافِقُ، فَمَا أَعَدَّ اللَّهُ لَكَ مِنَ الْعَذَابِ أَشَدَّ مِنْ ذَلِكَ، فَلَا تَقْرَبَنَّ مَسْجِدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وقام «أبو محمد مسعود بن أوس من بني النجار» إلى «قيس بن عمرو بن سَهْل»

(١) المريد: موقف الإبل ومنحسها.

(٢) أذواجك: أي: ارجع من الطرق التي جئت منها.

(٣) اللذم: الضرب ببطن الكتف.

فجعل يدفع في قفاه، حتى أخرجه من المسجد، وكان قيسٌ هذا شاباً، ولا يُعلم في المنافقين شابٌ غيره.

وقام عبد الله بن الحارث من رهط أبي سعيد الخدري، إلى رجل منافق يقال له «الحارث بن عمرو» وكان ذا جُمّة^(١) فأخذ بجُمّته، فسحب به سحباً عنيفاً، على ما مرّ به من الأرض، حتى أخرجه من المسجد.

وكان المنافق يقول: لقد أغلظت يا ابن الحارث.

فقال له: إنك أهلٌ لذلك أيّ عدوّ الله، لئنا أنزل الله فيك، فلا تقرّين مسجد رسول الله ﷺ، فإنك نجس.

وقام رجلٌ من بني عوف، إلى أخيه «زُرّي بن الحارث» وكان منافقاً مع المنافقين، فأخرجه من المسجد إخراجاً عنيفاً، وقال له: أتُ لك، غلب عليك الشيطان وأمره.

* * *

(٦)

أخرج ابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في الدلائل، عن أنس بن مالك قال: سمع زيد بن أرقم رجلاً من المنافقين يقول والنبي ﷺ يخطب: إن كان هذا صادقاً لنحزّ شراً من الحمير.

قال زيد: هو والله صادق، وأنت شرٌّ من الحمار، فرفع ذلك إلى النبي ﷺ، فجحد القائل، فأنزل الله عز وجل قوله:

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بِأَعْدَائِنَا لَمَّا...

(التوبة/ ٩ مصحف/ ١١٣ نزول).

* * *

(١) الجُمّة: مجتمع شعر الناصبة، وما ترافق من شعر الرأس على المنكبين.

(٧)

وأخرج ابن جرير، والطبراني، وأبو الشيخ، وابن مردويه، عن ابن عباس قال:
كان رسول الله ﷺ جالساً في ظل شجرة فقال:

«إِنَّهُ سَيَأْتِيكُمْ إِنْسَانٌ يَنْظُرُ إِلَيْكُمْ بَعْنِي شَيْطَانٍ، فَإِذَا جَاءَكُمْ فَلَا تُكَلِّمُوهُ».

فَلَمْ يَلْبِثُوا أَنْ طَلَعَ رَجُلٌ أَزْرَقُ، فدعا رسول الله ﷺ فقال:

«غَلَامٌ تَشْتَمُنِي أَنْتَ وَأَصْحَابُكَ؟!».

فانطلق الرجل، فجاء بأصحابه، فحلفوا بالله ما قالوا، حتى تجاوز عنهم، وأنزل
الله قوله:

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ ۖ﴾ (٦١)

(التوبة ٩/ مصحف/ ١١٣ نزول).

أقول:

اختلفت الرواية السابقة عن هذه الرواية في بيان سبب نزول هذا النص، ولكن
لا مانع من تعدد أسباب النزول لنص واحد، ومدار قبول السبب المروي يرجع إلى
كون الرواية مقبولة من جهة السند، وتعدد الروايات المختلفة يدل على تكرار حدوث
هذه الظاهرة من المنافقين، أفراداً وجماعات، وأن الأقوال التي قالوها تُعبّر عن إدانة
لهم بالكفر، بعد إعلانهم الإسلام الذي قُبِلَ منهم ظاهراً في الحياة الدنيا، إلا أنهم
لا يقبل منهم يوم الدين، لأن الحساب يومئذٍ إنما هو على ما كانوا يُبَيِّنُونَ ويطنون.

* * *

(٨)

وروى البخاري بسنده عن أبي مسعود قال: لَمَّا أُمِرْنَا بِالصَّدَقَةِ كُنَّا نَتَحَامَلُ^(١)
فجاء أبو عقيل بنصف صاع، وجاء إنسان بأكثر منه.

(١) تتحامل: أي: نعمل حمالين بالأجرة.

فقال المنافقون: إن الله لغني عن صدقة هذا، وما فعل هذا الآخر إلا رياء، فترلت:

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٦)

(التوبة / ٩ مصحف / ١١٣ نزول).

وعند مسلم نظيره، واسم أبي عقيل هذا «الحباب».

وجاء عند الطبري عن قتادة: أن هذه الحادثة جرت حين حث الرسول ﷺ على الصدقة استعداداً لغزوة تبوك.

* * *

(٩)

روى الطبري بسنده، عن سعيد بن جبير قال:

كان النبي ﷺ يُصَلِّي، فمرَّ رجلٌ من المسلمين على رجلٍ من المنافقين فقال له: النبي ﷺ يُصَلِّي وأنت جالس؟!!

قال المنافق: امض إلى عملي إن كان لك عمل.

فقال له: ما أظن إلا سيمرُ عليك من ينكرُ عليك.

فمرَّ عليه عمر بن الخطاب، فقال له: يا فلان، النبي ﷺ يصلي وأنت جالس؟!!

فقال له: امض إلى عملي إن كان لك عمل.

قال عمر: هذا من عملي، فوثب عليه فضربه ضربات بشدة.

ثم دخل عمر المسجد، فصلَّى مع النبي ﷺ، فلما انقضى النبي ﷺ من صلاته قام إليه عمر، فقال له:

يا نبي الله مررتُ آنفاً على فلانٍ وأنت تُصَلِّي، فقلت له: النبي ﷺ يُصَلِّي

وأنت جالس!؟ فقال: امض إلى عملك إن كان لك عمل.

فقال النبي ﷺ: «فَهَلْ ضَرَبْتَ عُنُقَهُ».

فقام عُمرُ مُسرِعاً، فقال النبي ﷺ:

«يَا عُمرُ ارْجِعْ، فَإِنَّ غَضَبَكَ عِزٌّ، وَرِضَاكَ حُكْمٌ»^(١).

* * *

(١٠)

موجز أحداث المنافقين إبّان غزوة تبوك

الحدث الأول:

انخذاً لعبد الله بن أبيّ بن سلول، مع جماعة من المنافقين، بعد أن خرجوا وعسكروا دون معسكر الرسول، مع أن الرسول قد أمر بالخروج أمر إلزام، لا أمر ندب.

الحدث الثاني:

كان من المنافقين المثبطون، وهم نفر كانوا يجتمعون في بيت «سُويلم» اليهودي، يثبطون الناس عن رسول الله ﷺ قائلين لهم: لا تنفروا في الحرّ.

فبعث إليهم النبي ﷺ طلحة بن عبيد الله في نفر من أصحابه، وأمره أن يُحرق عليهم بيت «سويلم» ففعل طلحة ما أمره به الرسول، فاقتحم من المنافقين الضحّاك بن خليفة من ظهر البيت، فانكسرت رجله، واقتحم أصحابه فأفلتوا، وكان منهم «ابن أبيرق» كما ذكر الضحّاك في شُبهه له.

الحدث الثالث:

كان من المنافقين من استأذن الرسول بعدم الخروج إلى غزوة تبوك، متحلاً بالمعاذير الكاذبات، فأذن الرسول ﷺ لهم.

(١) انظر تفسير الطبري، الجزء الأول الصفحة ٢١٠.

الحدث الرابع:

كان منهم من تخلف عن الغزوة دون استئذان، فلما عاد الرسول منها إلى المدينة أقبلوا يعتذرون عن تخلفهم، ويحلفون الأيمان الكاذبة ويلفقون المعاذير، فيعرض الرسول عنهم، ويترك حسابهم لله عز وجل.

الحدث الخامس:

كان رهط من المنافقين منهم «وديعة بن ثابت» يشيرون إلى رسول الله ﷺ ومعه المسلمون، وهم منطلقون إلى تبوك، فقال بعضهم لبعض: «أَتَحْسَبُونَ جَلَادَ بَنِي الْأَصْفَرِ (أي: الروم) كَقِتَالِ الْعَرَبِ بِبَعْضِهِمْ بَعْضًا، وَاللَّهِ لَكُنَّا بِكُمْ غَدًا مَقْرَنِينَ فِي الْحَبَالِ، إِرْجَافًا وَتَوَهُينًا لِلْمُؤْمِنِينَ».

فقال «مُخَشَّنُ بْنُ حُمَيْرٍ» وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي أَقَاضِي عَلَى أَنْ يُضْرَبَ كُلُّ رَجُلٍ مِنَّا مِثْلَ جِلْدَةٍ، وَأَنَا نَفَلْتُ أَنْ يَنْزِلَ فِيْنَا قُرْآنٌ لِمَقَالَتِكُمْ، وَرَوَى أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ تَابَ مِنْ نِفَاقِهِ وَحَسَّنَ إِسْلَامَهُ، وَسَمَّى نَفْسَهُ «عَبْدَ الرَّحْمَنِ».

وروي أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ أَعْلِمَ عَنْ طَرِيقِ الْوَحْيِ بِمَا قَالُوا، فَقَالَ لِعَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ: أَذْرِكُ الْقَوْمَ فَإِنَّهُمْ قَدْ احْتَرَقُوا، فَسَلُّهُمْ عَمَّا قَالُوا، فَإِنْ أَنْكَرُوا فَقُلْ: بَلَى، قُلْتُمْ كَذًا وَكَذَا.

فَانْطَلَقَ إِلَيْهِمْ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ، فَقَالَ لَهُمْ كَمَا أَمَرَهُ الرَّسُولُ ﷺ، فَاتُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ، وَقَالَ وَدِيعَةُ بْنُ ثَابِتٍ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ واقف على ناقته: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ.

أقول:

لعل هؤلاء المنافقين كانوا يُرَدِّدُونَ مَا قَالَهُ قَبْلَهُمْ رَأْسُ الْمُنَافِقِينَ «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ» إِذْ قَالَ: يَغْزُو مُحَمَّدٌ بْنُ الْأَصْفَرِ وَاللَّهِ لَكُنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَصْحَابِهِ مَقْرَنِينَ فِي الْحَبَالِ.

الحدث السادس:

استخلف الرسول ﷺ علياً رضي الله عنه على أهله في المدينة، فقال المنافقون:

«مَا خَلَفَهُ فِي أَهْلِهِ إِلَّا اسْتِقْلَالاً لَهُ، وَتَخَفُّاً مِنْهُ».

فبلغ ذلك علياً رضي الله عنه، فأخذ سلاحه وخرج، حتى أتى رسول الله ﷺ وهو نازل بالجُرف^(١)، فقال: يا نبي الله، زعم المنافقون أنك إنما خلفتني أنك استغفلتني، وتخففت مني.

فقال رسول الله ﷺ:

«كذبوا، ولكني خلفتك لما تركت ورائي، فأرجع فأخلفني في أهلي وأهلك، أفلا ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي».

فرجع علي رضي الله عنه إلى المدينة، ومضى رسول الله ﷺ إلى وجهته، وأعطى اللواء الأعظم أبا بكر رضي الله عنه.

الحدث السابع:

تعرض المسلمون لنفاد ما معهم من الماء، حتى عطشوا عطشاً شديداً، فقال أبو بكر: يا رسول الله، إن الله قد عودك في الدعاء خيراً، فادع الله لنا.

فرفع الرسول يديه نحو السماء، فلم ينزلهما حتى أغاثهم الله، فأمطرت السماء، فشربوا وملؤوا أوعية الماء التي لديهم.

وكان رجل من المنافقين معروفً بالنفاق، يسير مع رسول الله ﷺ حيث سار، فلما كان من أمر الناس ما كان، ودعا الرسول، وأرسل الله السحابة فأمطرت حتى ارتوى الجيش، فأقبل عليه رفاقه من بني عبد الأشهل، فقالوا له: ويحك، هل بعد هذا شيء؟!

قال: سحابة مارة.

الحدث الثامن:

يُوجد في طريق العودة من غزوة تبوك حسب الطريق الذي سلكه المسلمون وإذ يُقال له: وادي المشقق، وكان يُوجد فيه وِشْل^(٢) ما يُروى الراكب، أو الراكبين، أو الثلاثة.

(١) الجُرف: اسم مكان على ثلاثة أميال من المدينة.

(٢) الوِشْل: نبع ماء قليل، فيتحلب متقاطراً وتجمع.

فقال رسول الله ﷺ : «مَنْ سَبَقَنَا إِلَى ذَلِكَ الْوَادِي، أَوْ إِلَى ذَلِكَ الْمَاءِ، فَلَا يَسْتَقِينُ مِنْهُ حَتَّى نَأْتِيَهُ».

فسبقه إليه نفرٌ من المنافقين، فاستَقَوْا ما فيه، فلَمَّا أتاه الرسول وقف عنده، فلم يَز فيه شيئاً، فقال مستكراً :
«مَنْ سَبَقَنَا إِلَى هَذَا الْمَاءِ؟؟».

فقليل له : يا رسول الله، فُلَانٌ وفُلَان، فقال :
«أَوَلَمْ أَنُهِهُمْ أَنْ يَسْتَقُوا مِنْهُ شَيْئاً حَتَّى آتِيَهُ؟!».

وغضب ﷺ من معصيتهم، ودعا عليهم، ثم نزل عن راحلته، فوضَعَ يَدَهُ تَحْتَ الْوُشْلِ حَيْثُ يَتَقَاطَرُ الْمَاءُ، حَتَّى إِذَا تَجَمَّعَ فِيهَا مَقْدَارٌ مِمَّنْهُ، نَضَحَ مَكَانَ تَقَاطُرِ الْمَاءِ بِمَا تَجَمَّعَ فِي يَدِهِ مِنْهُ، وَمِنْخَهُ بِيَدِهِ، ودعا بما شاء الله أن يدعو به، فَتَفَجَّرَ مِنْهُ الْمَاءُ تَفْجُراً، وقال من سمعه : إِنَّ لَهُ جَساً كَجَسِّ الصَّوَاعِقِ، فَشَرِبَ النَّاسُ، وَاسْتَقَوْا مِنْهُ حَاجَتَهُمْ.

الحدث التاسع :

روى البيهقي عن حذيفة بن اليمان قال (متحدثاً عن حادثة جرت للرسول وهم عائدون من غزوة تبوك) :

كُنْتُ أَجْزَأُ بِخُطَامٍ^(١) نَافَةِ رَسُولِ اللَّهِ، وَعُمَارِيسُوقِ النَّاقَةِ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْعَقْبَةِ^(٢)، إِذَا بَاثْنِي عَشَرَ رَجُلًا قَدْ اغْتَرَضُوهُ فِيهَا، وَصَارَ عُمَارُ يَصْرِفُ وَجْوهَ رَوَاحِلِهِمْ يُنَحِّيهِا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

قال حذيفة : فَأَنْبَهْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَصَرَخَ فِيهِمْ، فَوَلُّوا مَذْبِرَيْنِ.

فقال رسول الله ﷺ : «هَلْ غَرَفْتُمُ الْقَوْمَ؟».

قُلْنَا : لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ كَانُوا مِثْلَ ثَمِينِ.

(١) الخُطَامُ: ما يوضع على خُطْمِ الجمل أو الناقة من خَيْلٍ لِيُقَادَ بِهِ، وَخُطْمُ الجمل أَنْفُهُ.

(٢) العقبه: هي المرقى الصعب من الجبال.

قال: «هؤلاء المنافقون يوم القيامة، وهل تذكرون ما أرادوا؟».

قلنا: لا.

قال: «أزادوا أن يزحموا رسول الله في العقب، فيلقوه منها».

قلنا: أولا تبعث إلى عشائرتهم، حتى يبعث إليك كل قوم برأس صاحبهم.

قال: «لا، أكثره أن يتحدث العرب أن محمداً قاتل بقومه حتى إذا أظهره الله بهم أثبل عليهم يقتلهم».

ودعا ﷺ عليهم، وأنزل الله قوله:

﴿وَهُمْ أَيْمَانُكَ يَنْسَوْنَ...﴾ (التوبة/ ٩/ مصحف/ ١١٣ نزول).

الحدث العاشر:

روى عن عبد الله بن عمر قال: قال رجل في غزوة تبوك في مجلس من المجالس: ما رأيت مثل قرائنا هؤلاء، أرغب بطونا، ولا أكذب ألسنا، ولا أجبن عند اللقاء.

فقال له رجل في المجلس: كذبت، ولكنك منافق، لأخبرن رسول الله ﷺ.

فبلغ ذلك الرسول.

الحدث الحادي عشر:

قصة بناء مسجد الضرار، وخلاصتها: أن أبا عامر الراهب الذي سمّاه الرسول «الفاسق» والذي كان قد تنصّر في الجاهلية، وترك المدينة بعد هجرة الرسول إليها، وتديره المكاييد ضده وضد الإسلام، ثم انحاز إلى المشركين في مكة، وقبيل منهم إلى حرب المسلمين في غزوة أحد.

ثم ذهب إلى هرقل ملك الروم، يستنصره على محمد وصحبه، فوعده ومنّاه، وأقام عنده، وكتب إلى جماعة من قومه من الأنصار من أهل النفاق والريب يبعدهم ويمنّهم أنه سيقدم بجيش يقاتل به الرسول، ويغلبه ويردّه عما هو فيه، وأمرهم أن يتخذوا له معقلاً يقدم عليهم فيه من يقدم من عنده لإيصال كتبه، ويكون مرصداً له إذا قدم عليهم بعد ذلك.

فبنى المتآمرون مسجداً مجاوراً لمسجد قباء قبل خروج الرسول ﷺ إلى تبوك، وجاءوا إلى الرسول فسألوه أن يأتي إليهم فيُصَلِّي في مسجدهم، وذكروا أنهم بنوه للضعفاء منهم، وأهل العلة والحاجة في الليلة المطيرة، فعصمه الله من الصلاة فيه، وقال لهم: إني على جناح سفر، ولو قد قَدِمْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَاتَيْنَاكُمْ، فصلينا لكم فيه. ولَمَّا قفل الرسول راجعاً من تبوك إلى المدينة، ولم يبق بينه وبين المدينة إلا يومٌ أو بعض اليوم، نزل عليه جبريل عليه السلام يخبر مسجد الضرار، وما أُعِدَّ له هذا المسجد.

فدعا الرسول ﷺ صحابيين من أصحابه وقال لهما:
«انْطَلِقَا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ الظَّالِمِ أَهْلُهُ، فَاهْدِمَاهُ وَحَرِّقَاهُ».
ففعلا ما أمرهما به الرسول، وماتت المكيدة في مهديها.



الفصل الثالث

مُنَافِقُونَ عُبُرَتَا بَيْحِ الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ عَصْرِ الرَّسُولِ ﷺ

وفيه سبع مقولات :

المقولة الأولى : مقتل الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

المقولة الثانية : المنافق اليهودي : عبد الله بن سبأ ، ويُقال له : ابن السوداء ،
وخبائثه الخطيرة في تاريخ المسلمين .

المقولة الثالثة : المنافق اليهودي (أو المجوسي) ميمون بن ديسان القذاح ،
وخبائثه الخطيرة في تاريخ المسلمين .

المقولة الرابعة : المنافق أبنُ العلقمي وخيائنه للدولة الإسلامية وخليفته
العباسي المستعصم بالله محمد بن الظاهر .

المقولة الخامسة : يهود الدونمة المنافقون ، ودورهم في سقوط الخلافة
العثمانية ، وإقامة العلمانية .

المقولة السادسة : منظمة البابية فالبهائية إحدى المنظمات المناقة .

المقولة السابعة : منظمة القاديانية إحدى المنظمات المناقة .



مقتل الخليفة الراشد عمر بن الخطاب

تشير الدلائل القوية إلى أن اغتيال عمر بن الخطاب قد كان بتدبير من قبل بعض المنافقين في المدينة.

كان عمر في خلافته - رضي الله عنه - لا يأذن لسبي قد اختلّم في دخول المدينة، حرصاً على عاصمة الدولة الإسلامية يومئذ من أن يكون فيها أحد من غير المسلمين، ولو كان عبداً رقيقاً.

حتى كتب إليه واليه على الكوفة «المغيرة بن شعبة» يذكر له غلاماً عنده صنعة، ويستأذنه أن يدخل المدينة، وقال له: إن عنده أعمالاً كثيرة فيها منافع للناس، فهو حدّاد - نقّاش - نجّار.

فأذن عمر رضي الله عنه للمغيرة بن شعبة، في أن يرسل غلامه إلى المدينة. هذا الغلام هو «أبولؤلؤة فيروز» من سبي نهاوند، مجوسي الأصل رومي الدار، لذلك جاء في وصفه أنه مجوسي، وأنه نصراني، والظاهر أنه مجوسي.

وجاء في الروايات التاريخية أن أبا لؤلؤة هذا جاء إلى عمر فاشتكى إليه من كثرة الخراج الذي فرضه عليه سيده «المغيرة بن شعبة» وكان نحو درهمين في كل يوم، أو أكثر قليلاً، على اختلاف في الروايات.

فسأله الخليفة عما يملك من صناعة، فأجابته بأنه «نقّاش - نجّار - حدّاد».

فقال له عمر: «فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع».

فغضب العبد، وقال: «وسيع الناس كلّهم غدّله غيري».

فأعد هذا العبد خنجرًا ذا طرفين، قبضته من أوسطه، ودخل المسجد مع المصلّين وقت صلاة الفجر، واغتال خليفة المسلمين وهو يصلي إماماً بالناس، واندفع

لا يمر على أحد من المسلمين يمينا أو شمالاً إلا طعنه، حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً، مات منهم تسعة رجال، وطرح عليه أحد المسلمين برئساً، فلما رأى أنه مقبوض لا محالة انتحر بخنجره.

روى البخاري بسنده عن «عمرو بن ميمون» أحد شهداء الحادثة، قال:

«إني لقائم ما بيني وبين عمر إلا عبد الله بن عباس، غداة أصيب أي: أمير المؤمنين عمر، وكان إذا مر بين الصنفين قال: استنوا، حتى إذا لم ير فيهم خللاً تقدم فكبر، وربما قرأ سورة يوسف أو النحل، أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع الناس.

فما هو إلا أن كبر، فسمعتُه يقول: قتلني أو أكلني الكلب حين طعنته، فطار العليج^(١) يسكين ذات طرفين، لا يمر على أحد يمينا ولا شمالاً إلا طعنه، حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً مات منهم تسعة.

فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برئساً^(٢)، فلما رأى أنه مأخوذ نحر نفسه.

وتناول (أي: عمر) يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه.

فمن يلي عمر فقد رأى الذي رأيته، وأما نواحي المسجد فإنهم لا يدرون، غير أنهم فقدوا صوت عمر، وهم يقولون: سبحان الله! سبحان الله.

فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة، فلما انصرفوا قال (أي: أمير المؤمنين عمر): يا ابن عباس، انظر من قتلني، فجال ساعة ثم جاء فقال: غلام المغيرة.

قال: الصنع؟ (أي: الصانع الحاذق في صناعته).

قال: نعم.

(١) العليج: يُطلق على الرجل من كفار العجم، ويُطلق على كل جاف غليظ شديد من الرجال.

(٢) البرئس: ثوب له رأس موصول به يُخفظ به الرأس عند الحاجة، وهو من الثياب التقليدية عند أهل المغرب، وهو مما يلبس فوق الثياب.

قال: قَاتَلَهُ اللَّهُ، لَقَدْ أَمَرْتُ بِهِ مَعْرُوفًا، الحمد لله الَّذِي لم يجعل منيتي بِبَيْدِ رَجُلٍ يَدْعِي الإسلامَ.

وكان هذا الأمر في ثلاث بقين من ذي الحجة، من سنة (٢٣) للهجرة النبوية. وحزن المسلمون حزنًا شديدًا، حتَّى كَانُ الناسَ لم تُصِبْهُمْ مصيبةٌ قَبْلَ يَوْمَيْهِ، فَمَا رُؤْيَ مَلَأَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا وَهُمْ يَتَكُونُونَ.

وروى الطبراني عن سعيد بن المسيَّب: أَنَّ عبد الرحمن بن أبي بكر قال غداة طُعنَ عُمر: مررتُ على أبي لؤلؤةَ عَشيَّ أَمْسَ، وَمَعَهُ جُفِينَةٌ، وَالْهُزْمَزَانُ، وَهُمْ نَجِيَّ (أي: يتحدّثون سرًّا) فَلَمَّا رَمَقْتُهُمْ (أي: غَشِيَتْهُمْ وبَاغَتْهُمْ باطلاعي عليهم يتناجون) نَارُوا وسقط منهم خنجرٌ لَهُ رَأْسَانِ، نَصَابُهُ في وسطه، فَاَنْظُرُوا بِأَيِّ شَيْءٍ قُتِلَ؟

وحين أَخْضَرَ أَبُو لَوْلُؤَةَ قَتِيلًا وجدوا الخنجر الذي وصفه عبد الرحمن بن أبي بكر هو الَّذِي قتل أبو لؤلؤة به عُمر رضي الله عنه.

وسمع عُبيدُ الله بن عُمر بما تحدَّثَ به عبد الرحمن بن أبي بكر، فَأَذْرَكَ أَنَّ جُفِينَةَ وَالْهُزْمَزَانَ مُشْتَرَكَيْنِ في تدبير اغتيال أبيه، وَأَنَّهُمَا كَانَا مَظَاهِرِينَ بِالإسلام نِفَاقًا، فَأَمْسَكَ عن الانتقام منهما حتَّى مات عمر.

وبعد أن قضي الأمر، وثبتت في نظره إدانتُهُما بالاشتراك في الجريمة، اشتمل على سيفه، فَأَتَى الْهُزْمَزَانَ فقتله، ثم مَضَى حتَّى أَتَى جُفِينَةَ، فَلَمَّا علاه بالسيف ضَلْبٌ جُفِينَةُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ (أي: رسم علامة الصليب النصرانية بين عينيه).

فَدَلَّتِ الحادثة على أَنَّ المنافقين من المجوس والنصارى كانوا وراء تدبير جريمة اغتيال عمر بن الخطاب رضي الله عنه، خليفة المسلمين، وقد كان المسلمون في أوج مجدهم عدلاً وإِهاباً.

وتشير بعض الروايات إلى أَنَّ لكعب الأحمار مشاركة ما في هذه الجريمة، وهو تابعيٌّ كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن، وأسلم في زمن أبي بكر، وقدم المدينة في عهد خلافة عمر، والله أعلم بالحقيقة، ومن المعلوم أَنَّ مكر اليهود عبر التاريخ أشدَّ من مكر المجوس والنصارى، وَأَنَّهُمْ يستطيعون أن يخفوا أنفسهم، وَأَنَّهُمْ يعملون ما يريدون بأيدي غيرهم، دون أن يتركوا أدلة إدانةٍ ضدهم.

المقولة الثانية

المنافق اليهودي عبد الله بن سبأ، ويقال له ابن السوداء
وخبائثه الخطيرة في تاريخ المسلمين

(١)

شخصيته وثبوتها في التاريخ

هو عبد الله بن سبأ، ويقال له: ابنُ السوداء، لأنَّ أمَّهُ كانت امرأة سوداء اللون، وكان هو أيضاً أسود اللون.

كان يهودياً، ودخل الإسلام منافقاً في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه.

ومعظم الأخبار تؤكد أنه من يهود اليمن، وقيل: هو من يهود الحيرة، وقيل: هو رومي كان يعمل لتقويض الدولة الإسلامية بتوجيه من الدولة الرومية «البيزنطية».

* * *

أقوال المؤرخين وأصحاب المقالات بشأنه^(١)

اتفقت المصادر التي تحدّثت عن تاريخ المسلمين والحركات والمذاهب السياسية والاعتقادية الدينية التي نشأت في عهد عثمان رضي الله عنه، من كتب أهل السنة، وكتب الشيعة، على أن هذا المنافق الضالّ المضلّ قد كان شخصية حقيقية، بخلاف ما ادّعى بعض المعاصرين من الشيعة والمستشرقين، من أنه شخصية وهمية،

(١) باستطاعة الباحث أن يرجع إلى تفصيل ما قاله بشأنه علماء السنة وعلماء الشيعة، وإثبات شخصيته منافقاً يهودياً إلى ما كتب «إحسان إلهي ظهير» في كتابه «الشيعة والتشيع - فرق وتاريخ» بدءاً من صفحة (٤٨) وإلى كتاب «عبد الله بن سبأ» تأليف الشيخ سليمان بن حمد العودة.

ليستروا بهذا الادعاء الاصل الذي نشأت بدسائسه ومكايده الفرق التي شقت عصا الوحدة الإسلامية، تحت ستار مناصرة حقّ علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الخلافة، وحقّ آل بيت الرسول محمد ﷺ بها من بعده، وما نجم عن ذلك من انحرافات اعتقاديّة خطيرة، سلخت فرقاً عديدة من الإسلام سلخاً كلياً، وكان بعضهم زنادقةً ملاحدة يؤلّهون البشر، وأكفّر من اليهود والنصارى.



بعض من أثبت حقيقته ومقالاته وخبائثه من علماء أهل السنة

فمن أهل السنة الذين تحدّثوا عن وجوده وتحركاته في إثارة الفتنة على عثمان حتى انتهت بمقتله، وتحدّثوا عن مقالته الكافرة وأكاذيبه التي دسّها بين المسلمين.

(١) الطبري في تاريخه، معتمداً في الغالب على روايات «سيف بن عمر التميمي».

(٢) ابن الأثير في تاريخه متابعاً الطبري.

(٣) ابن خلدون في تاريخه.

(٤) ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق، مستنداً إلى روايات الطبري، وروايات أخرى لا ينتهي سندها إلى «سيف بن عمر التميمي» وهذه الروايات يصل بعضها إلى درجة الصحيح، ويصل بعضها إلى درجة الحسن، كما نقل «العودة» عن «الألباني».

(٥) الجاحظ في كتابه «البيان والتبيين».

(٦) وذكر ابن سعد السبئي في الطبقات الكبرى، دون أن يصرّح باسم عبد الله بن سبأ على وجه الخصوص.

(٧) البلاذري في «أنساب الأشراف».

(٨) ابن كثير في «البداية والنهاية».

(٩) المقرئ في «خطه».

(١٠) وذكره أيضاً الذين كتبوا في الرجال، ومنهم: «ابن حبان» و«الذهبي» و«ابن حجر» و«المقدسي» و«المالقي» و«الصفدي» و«الجرجاني» وغيرهم.

(١١) وذكره أيضاً الكتّابُ في الفرق، وأصحاب المقالات، ومنهم: «أبو الحسن الأشعري» و«البغدادى» و«ابن حزم الأندلسي» و«الإسفرائيني» و«الشهرستاني» و«فخر الدين الرازي» و«الكرماني» وغيرهم.

بعض من أثبت حقيقته ومقالاته وخبائثه

من علماء الشيعة

ومن علماء الشيعة الذين تحدّثوا عن هذا المنافق اليهودي الخبيث، وتعتبر كتبهم من المصادر الموثقة والمعتمدة عند الشيعة:

(١) أوّل المصادر المهمة النادرة، التي ذكرت عبد الله بن سبأ «رسالة الإرجاء» للحسن بن محمد بن الحنفية، المتوفى سنة خمس وتسعين للهجرة، والتي رواها عنه الثقات من الرجال عند الشيعة.

(٢) سعد بن عبد الله الأشعري القمي، المتوفى سنة (٣٠١هـ) في كتابه «المقالات والفرق»، وهذا الكتاب مطبوع في طهران سنة (١٩٦٣م).

(٣) أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي، وهو من أعلام القرن الثالث الهجري، في كتابه «فرق الشيعة» وقد طبع هذا الكتاب «كاظم الكتبي» في النجف عدّة طبعات، وطبعه المستشرق «ريتر» في إستانبول سنة (١٩٣١م).

(٤) أبو عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي، في كتابه المعروف باسم «رجال الكشي» وقد طبعته مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بکربلاء.

(٥) شيخ الطائفة أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ) في كتابه المعروف باسم «رجال الطوسي» وقد طبع في النجف سنة (١٣٨١هـ - ١٩٦١م) من قبل «محمد كاظم الكتبي».

- (٦) ابن أبي الحديد في شرحه لكتاب «نهج البلاغة» وهو شيعي .
- (٧) الحسن بن يوسف الحلبي، في كتابه «الرجال» وقد طبع في طهران سنة (١٣١١هـ) ثم في النجف سنة (١٩٦١م).
- (٨) محمد باقر الخوانساري، في كتابه «روضات الجنان» وقد طبع في إيران سنة (١٣٠٧هـ).
- (٩) الشيخ عبد الله المامقاني، في كتابه «تنقيح المقال في أحوال الرجال» وقد طبع في النجف سنة (١٣٥٠هـ).
- (١٠) ابن المرنفسي أحمد بن يحيى (ت ٨٤٠هـ) وهو من أئمة الشيعة الزيدية.
- (١١) الأزدبيلي (١١٠١هـ).
- (١٢) الصدوق (٣٨١هـ) في كتابه «من لا يحضره الفقيه».
- وغيرهم كما ثبت لدى المتتبعين لأعلامهم وكتبهم.

قال الدكتور «سعدي الهاشمي» في بحث له عن «عبد الله بن سبأ» نشره في مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، بالعدد (٤٦) سنة (١٤٠٠هـ) ما يلي:

«اتفق المحدثون، وأهل الجرح والتعديل، والمؤرخون، وأصحاب كتب الفرق، والملل والنحل، والطبقات، والأدب، وأمهات كتب الشيعة، على وجود شخصية تاريخية اسمها «عبد الله بن سبأ» الملقب «بأبن السوداء» وأنه يهودي جاء من اليمن، وأظهر الإسلام نفاقاً في عهد عثمان رضي الله عنه، وأظهر الصلاح، وجعل يتقرب من علي رضي الله عنه، ويظهر محبته».

فلا شبهة بعد هذا في أن المناقق اليهودي «عبد الله بن سبأ» هو شيطان الفتنة الكبرى في عهد عثمان، وما جرت بعد ذلك من ولايات ونكبات في تاريخ المسلمين.

(٢)

مقالاته التي نشرها بالتدريج وضلل بها من تأثر به كُلياً أو جزئياً

(١) عبد الله بن سبا هو أول من قال بوصية رسول الله ﷺ لِعَلِيٍّ أن يكون خليفته من بعده، وأنه هو خليفته على أَمته بالنص، فهو الذي أحدث القول بالوصية لعلِيٍّ.

(٢) وهو أول من أظهر البراءة من أعداء علي رضي الله عنه، وحكم عليهم بالكفر. وقد أثبت هذا من أقواله من علماء الشيعة: النوبختي، والكشي، والمامقاني، والتستري، وغيرهم.

(٣) وهو أول من أحدث القول برجعة رسول الله ﷺ إلى الدنيا، والقول برجعة علي رضي الله عنه إلى الدنيا بعد موته.

وقد أظهر هذه المقالة في مصر، وكان يقول لمن يعرض عليه أقواله:

أليس قد ثبت أن عيسى عليه السلام سيعود إلى هذه الدنيا؟

فيقول له الرجل: بلى.

فيقول له: فرسول الله أفضل منه، وهو أحق بالرجوع من عيسى، فما تنكر أن يعود إلى هذه الدنيا، وهو أشرف من عيسى. ويقول: العجب ممن يزعم أن عيسى يرجع ويكذب برجوع محمد، وقد قال الله عز وجل له: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾.

ثم يقول له: وكان قد أوصى إلى عليٍّ مُحَمَّدٌ خاتم الأنبياء، فعليٌّ خاتم الأوصياء.

ثم يقول له: فعليٌّ أحق بالأمر من عثمان، فعثمان مُعْتَدٍ إِذْ تَوَلَّىٰ مَا لَيْسَ لَهُ، فَانْكَبُوا عَلَيْهِ، وَأَظْهَرُوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ.

ومن أقواله: إنه كان ألف نبي، ولكل نبي وصي، وكان عليٌّ وصي محمد، ومن أظلم ممن لم يُجِزْ وصية رسول الله ﷺ ووُثِبَ على وصي رسول الله ﷺ وتناول أمر الأمة.

وقد أفتتن به بشر كثير من أهل مصر، وقال لمن استجاب له: إن عثمان أخذها

بغير حق، فانهضوا في هذا الامر فحركوه، ابدؤوا بالظن على امرائكم، وأظهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، تستميلوا الناس، وادعوهم إلى هذا الامر، فَبَتَّ الدَّعَاةُ. (٤) وهو أول من أحدث بين المسلمين القول بالناسخ، كما ذكر المقرئزي، فقال فريق من أتباعه بذلك.

(٥) وهو أول من ادعى النبوة بعد الرسول ﷺ، وأول من قال بالوهمية علي رضي الله عنه ورويته.

روى الكشي «الشيعة» بسنده عن أبي جعفر، أن عبد الله بن سبا كان يدعي النبوة، وزعم أن أمير المؤمنين (يعني علياً) هو الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

فبلغ ذلك أمير المؤمنين، فدعاه وسأله فأقر بذلك، وقال: نعم، أنت هو، وقد كان قد أُلقي في روعي أنك أنت الله وأني نبي.

فقال له أمير المؤمنين: وتلك قد سخر منك الشيطان، فارجع عن هذا ثبكتك أمك، وتب، فآبى.

تقول الرواية: فحبسه أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ثلاثة أيام فلم يُتب، فأحرقه بالنار، لكن الروايات الأخرى الأكثر والأصح تذكر أنه نفاه إلى سابات المدائن.

وذكر الجوزاني: أن علياً نفاه بعدما كان هم به (أي: هم بقتله).

ويظهر أن ابن سبا راوغ، ولم يُصر على أقواله في الوهمية علي فاكفى سيدنا علي بنفيه.

لكن مقالته في الوهمية علي بين أصحابه السبئيين مقالة ثابتة، ولها وجود بين فرق بعض غلاة الشيعة من الملاحدة حتى الآن.

وبلغ سيدنا علياً أن بعض مشايخه يؤلهونه، أو يرون أن فيه جزءاً إلهياً، فجمع من بلغه عنهم ذلك، واستجوبهم، فأفروا، فاستتابهم، فأصرّوا، فأمر بنار فاججت، وجعل جُندُه يقدفونهم فيها، فلما رأوا ذلك منه جعلوا يقولون: الآن صَحَّ عندنا أنه الله.

وروي عنه أنه قال:

لَمَّا رَأَيْتَ الْأَمْرَ أَمْرًا مَنكَرًا أَجِيتُ نَارًا وَذَعَرْتُ قُنْبَرًا

(٦) وكانت لعبد الله بن سبأ أقوال شنيعة بعد اغتيال سيدنا علي رضي الله عنه.

فقال: إِنَّ عَلِيًّا لَمْ يَمُتْ، وَإِنَّهُ رَاجِعٌ إِلَى الدُّنْيَا قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ، فَيَمْلُؤُهَا عَدْلًا، كَمَا مُلِئَتْ جَوْرًا.

وقال للذي جاءه ينعي إليه موت علي بن أبي طالب: «لَوْ جِئْتَنَا بِدِمَاغِهِ فِي صُرَّةٍ

لَعَلَّمْنَا أَنَّهُ لَا يَمُوتُ حَتَّى يَسُوقَ الْعَرَبُ بَعْصَاهُ».

وزعم أن المقتول لم يكن علي بن أبي طالب، وإنما كان شيطاناً تصوّر للناس

في صورته. وقال: لو أقام أحد على قتله سبعين شاهداً عدلاً ما صدّقناه، ولعلمنا أنه

لم يموت ولم يقتل، وإنما صعد إلى السماء، والذين راوه قتيلاً قد شُبّه لهم، كما شُبّه

للذين رَأَوْا عَيْسَى مَصْلُوبًا.

(٧) ذكر الصفدي في ترجمته لعبد الله بن سبأ، أنه قال لعلي رضي الله عنه:

أَنْتَ الْإِلَهِ، فَفَنَاهُ إِلَى الْمَدَائِنِ، فَلَمَّا قُتِلَ عَلِيٌّ زَعَمَ ابْنُ سَبَأٍ أَنَّهُ لَمْ يَمُتْ، لِأَنَّهُ فِيهِ جُزْءٌ

إِلَهِيٌّ، وَأَنَّ ابْنَ مُلْجَمٍ إِنَّمَا قَتَلَ شَيْطَانًا تَصَوَّرَ بِصُورَةِ عَلِيٍّ، وَأَنَّ عَلِيًّا فِي السَّحَابِ، وَأَنَّ

الرَّعْدَ صَوْتُهُ، وَالْبَرْقَ سَوْطُهُ، وَأَنَّهُ سَيَنْزِلُ إِلَى الْأَرْضِ فَيَمْلُؤُهَا عَدْلًا.

هذه المقالة موجودة حتّى الآن لدى بعض الطوائف الكفرة من مشايبي علي.

فعبد الله بن سبأ علّم أتباعه أن يقولوا إذا رأوا سحابة: أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِيهَا.

وذكر الجرجاني أنّ أصحاب عبد الله بن سبأ يقولون حين يسمعون الرعد: عليك

السلام يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ.

ونقل التوخي من علماء الشيعة: أَنَّ الشَّيْعَةَ الْغَلَاةَ يَقُولُونَ مَقَالَةَ ابْنِ سَبَأٍ فِي

عَلِيٍّ بَعْدَ اغْتِيَالِهِ:

إِنَّ عَلِيًّا لَمْ يُقْتَلْ، وَلَمْ يَمُتْ، وَلَا يُقْتَلُ وَلَا يَمُوتُ، حَتَّى يَسُوقَ الْعَرَبُ بَعْصَاهُ،

وَيَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا وَقِسْطًا، كَمَا مُلِئَتْ ظُلْمًا وَجَوْرًا.

(٨) وروى الجوزجاني، أنَّ من مزاعم عبد الله بن سبأ ادَّعَاؤُهُ أَنَّ القرآن جزءٌ من تسعة أجزاء، وعلمه عند عليّ.

فقال السبئية تبعاً له: إِنَّ مُحَمَّدًا كُتْمَ تِسْعَةِ أَعْشَارِ الْوَحْيِ، وقال فريق منهم: هَدِينَا لَوْحِي ضَلَّ عَنْهُ النَّاسُ، وَلَعَلَّمْ خَفِي عَنْهُمْ.

وقد ردَّ عليهم الحسن بن محمد بن الحنفية، أحد أئمة أهل البيت، في رسالته «الإرجاء» التي رواها عنه الثقات عند الشيعة قائلًا:

ومن قول هذه السبئية: «هدينا لوحى ضلَّ عنه الناس، وعلم خفى عنهم» وزعموا أَنَّ رسول الله ﷺ كُتْمَ تِسْعَةِ أَعْشَارِ الْوَحْيِ، وَلَوْ كُتْمَ شَيْئًا مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُتْمَ شَأْنِ امْرَأَةٍ زَيْدٍ، وَقَوْلُهُ: «تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ»^(١).

(٩) وادَّعَى «عبد الله بن سبأ» أَنَّ عَلِيًّا هُوَ دَابَّةُ الْأَرْضِ، وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَ الْخَلْقَ وَبَسَطَ الرِّزْقَ.

(١٠) وظهرت بين أتباعه الغلاة مقالات، منها: انتقال روح القدس في الأئمة، ومنها أَنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ، وَإِنَّمَا يَطِيرُونَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ، وَلِذَلِكَ يُقَالُ لَهُمْ: الطَّيَّارَةُ.

(١١) وكان ابن سبأ يكذب الأكاذيب على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، فمِمَّا كَانَ يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ:

إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ لِي: إِنَّهُ يَدْخُلُ دِمَشْقَ، وَيَهْدِمُ مَسْجِدَهُمْ حَجْرًا حَجْرًا، وَيُظْهِرُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، وَيَكْشِفُ أَسْرَارًا، وَيَعْرِفُهُمْ أَنَّهُ رَبُّهُمْ.

وعن ابن سبأ أخذ غلاة الشيعة أفكاره هذه موزعةً في فرقهم، وزادوا عليها ضلالات وكفريات وإباحيات وإلحاداً.

فمنهم من يؤلِّهون عليًّا والأئمة من بعده، ويقولون: إِنَّ الْجِزَّةَ الْعُلُوِّيَّ الْإِلَهِيّ يُحَلُّ فِي الْأَئِمَّةِ، وَإِنَّهُمْ بِذَلِكَ اسْتَحَقُّوا الْإِمَامَةَ بِطَرِيقِ الْوُجُوبِ، كَمَا اسْتَحَقَّ آدَمُ عَلَيْهِ

(١) انظر د. سعدى الهاشمي، في بحثه المنشور في «مجلة الجامعة الإسلامية» بالمدينة العدد (٤٦) سنة ١٤٠٠هـ.

السلام سَجُودَ الملائكة له، فالإمامة عندهم موقوفة على ناسٍ معينين، لا تتمدهم، ومن أخذها منهم فهو ظالم.

والمكيدة اليهودية من وراء هذه الأكاذيب التي افتروها ورؤجوها أن يكون المنافقون منهم بين صفوف المسلمين، هم الأئمة وأصحاب السلطان، إذا استطاعوا أن يسرقوا أنساباً من أنساب أهل البيت، ويجعلوا أسراً منهم ضمن أسر أهل البيت النبوي، ويدعوا لإنباء هذه الأسر أنهم هم الأئمة، وهو ما ظهر بعد ذلك في الدولة الفاطمية.

فالمكيدة ليست مكيدة شخص واحد فيما أرى، بل هي مكيدة يهودية ذات أطراف متشعبة يبرز منها بعض الأطراف، وتختفي أطراف أخرى كثيرة، على طريقة المنظمات السرية.

* * *

(٣)

موجز تحركاته الشيطانية الأولى

(١) تظاهر اليهودي عبد الله بن سبأ الملقب بابن السوداء، بالإسلام في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه، وأتقن دوره في النفاق.

(٢) وأخذ ينتقل في بلدان المسلمين من قُطُرٍ إلى آخر، محاولاً إضلالهم عن دينهم، وإثارة الفتن بين صفوفهم.

فابتدأ بالحجاز، ثم انتقل إلى البصرة، ثم عرج على الكوفة، وأسّس في البصرة والكوفة خلايا له من الأشرار المنافقين ذوي المطامع.

ثم انتقل إلى بلاد الشام، فلم يجد فيها ما يرجو، لأن هوى الشاميين كان مجتمعاً فيها على معاوية بن أبي سفيان.

فأتى مصر واستقر فيها، وطاب له فيها العمل، وعقد حبال الفتنة.

(٣) استطاع أن يؤلب الأحزاب ضدَّ الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكانت فتنته قد بدأت بالتشيع عليه وعلى الولاة من قبيلة في الأمصار.

(٤) نزل في البصرة حين انتقل إليها بعد الحجاز على شخص اسمه: «حكيم بن جبلة العبدي» من بني عبد القيس، وكان هذا رجلاً لصاً شريراً، إذا قفلت جيوش المسلمين خنس عنهم للصوصية والسلب والنهب، وكان يعتو في أرض فارس، فيغير مع عصبته على أهل الدمة، ويُقيد في الأرض، ويُصيب ما يشاء.

فشكاه أهل الدمة والمسلمون إلى الخليفة عثمان رضي الله عنه، فكتب إلى عامله «عبد الله بن عامر»: أن احبسهُ ومن كان مثله، فلا يخرج من البصرة حتى تأمنوا منه رُشداً، وفرضت عليه الإقامة الجبرية في البصرة، لانقضاء شره وإفساده في الأرض.

ولما قدم «عبد الله بن سباء» البصرة ونزل على هذا الرجل اللص المفسد، وعلم والي البصرة بقدمه، ولعله أحس ببعض تحركاته، دعاه وقال له: ما أنت؟

قال: رجل من أهل الكتاب، رغب في الإسلام والجوار.

فتوجس منه والي البصرة خيفة أن يُثير فتنة ويعمل شراً، وقال له: اخرج عني.

(٥) فخرج من البصرة، ودخل الكوفة، واتصل ببعض أشرارها، وتآمروا على إثارة الفتن، وأحس بهم أهل الكوفة، فتوجسوا من «عبد الله بن سباء» خيفة، فأخرجوه.

(٦) وارتحل إلى الشام، ونسب إليه أنه لقي فيها أبا ذر الغفاري رضي الله عنه^(١)، فاستثاره على معاوية واليها من قبل عثمان، مستغلاً ما لدى أبي ذر من رأي في المال، وقال له: ألا تعجب إلى معاوية، يقول: «المال مال الله؟! كأنه يريد أن يحتجزه لنفسه دون المسلمين.

فذهب أبو ذر إلى معاوية، وأنكر عليه ذلك قائلاً: ما يدعوك أن تسمي مال المسلمين مال الله؟

(١) لقاء ابن سبأ لأبي ذر مشكوك فيه لدى حساب التواريخ، ولا يلزم من هذا أن أبا ذر لم يختلف مع معاوية، فخلقه مع معاوية ومع عثمان في قضايا الأموال أمر مشهور.

فقال له معاوية: يَرْحَمُكَ اللَّهُ يَا أَبَا ذَرٍّ، أَلَسْنَا عِبَادَ اللَّهِ، وَالْمَالُ مَالُهُ، وَالْخَلْقُ خَلْقُهُ، وَالْأَمْرُ أَمْرُهُ؟!

لكن ابن سبأ لم يجد بغيته عند أهل الشام ضد معاوية، أو عثمان، ورأى الشاميون فيه مثير فتنة ضد معاوية الأثير لديهم، وضد خليفة المسلمين، ورأوا أن هذا الرجل صاحب كيد يعمل لتأليب الفقراء ضد الأغنياء، فأخرجوه.

(٧) فرحل إلى مصر وكان ذلك حوالي سنة (٣٤ هجرية) ونزل في مصر على بعض القبائل اليمنية، مثل: «العافقي بن حرب العكي» و«سودان بن حمران السكوني» واختبر استثارته ضد الدين كله فلم يجد لديهم الاستعداد لذلك، فعرض لهم بالشقاق على الولاة فاطمعوهم، إذ وجد لديهم هوى في ذلك.

وأدرك الخبيث «عبد الله بن سبأ» أن والي مصر وداية العرب «عمرو بن العاص» هو العقبة الكبرى في مصر ضد مكابده، فبدأ بإثارة الناس عليه، وليس قناع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لبلوغ أهدافه، وقال للذين استجابوا لمكيدته وإثارة الفتنة:

«أظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس».

وبدأ «عبد الله بن سبأ» فطعن في «عمرو بن العاص» قائلاً: «ما باله أكثركم عطاء ورزقاً؟! ألا تنصب رجلاً من قريش يسوي بيننا؟!». فسرهم ذلك منه، لأنه وافق هواهم.

خاتمة:

ذكر «إحسان إلهي ظهير» في كتابه «الشيعية والتشيع» إجماع مؤرخي السنة والشيعية على أن «عبد الله بن سبأ» هو الذي أضرم نار الفتنة، وسعى بالفساد في أرض الخلافة، وأغرى الناس ضد عثمان، حتى انتهت الفتنة بمقتله رضي الله عنه.

وبذلك تُلِمَّتْ ثلثة عظمى في تاريخ المسلمين.

(٤)

قصة إشعاله الفتنة وتحريكه الثورة

التي انتهت بمقتل الخليفة عثمان

استقر «عبد الله بن سبأ» في مصر، وجَمَعَ حوله فريقاً من المنافقين، واستمال بعض المسلمين وهم غافلون عن مكيدته، فجعلهم يقبلون أقواله في الطعن على الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه، وعلى ولاته في الأقاليم والأمصار.

وأعلن أن علياً هو وصي رسول الله، وأن هذا الحق قد انتزع منه أبو بكر وعمر وعثمان، وأنه يجب التخلص من عثمان وردُّ الحق لصاحبه.

ووجد الخبيث ابن سبأ عوامل ساعدته على إحكام خطته، من لين الخليفة «عثمان» ولين واليه في مصر «عبد الله بن سعد بن أبي سرح» بعد عزل «عمر وبن العاص» وتوليته الأقربين من بني أمية، ووجود بعض الناقمين عليه من أولاد كبار الصحابة، وتفرق أصحاب رسول الله ﷺ في الأمصار، ووجود الأخلاط وأصحاب المصالح الخاصة الطامعين بين بعض القبائل التي لم يتمكن الإسلام من قلوبهم، ومنهم من كانوا من قبائل المرتدين في عهد أبي بكر رضي الله عنه.

واتخذ أولياء له أغراضهم بالمنافع والسلب والنهب، من عناصر الفساد والإفساد والطامعين وقطاع الطرق في البصرة والكوفة، مدة إقامته فيهما قبل أن يرحل إلى الشام فمصر.

واعتمد التركيز على إشاعة فكرة حقّ علي رضي الله عنه في الخلافة، بعد أن أذاع كذباً أن الرسول أوصى له بها، وأشاع أن عثمان رضي الله عنه قد كان ظالماً إذ وثب على وصي رسول الله ﷺ، وتناول أمر الأمة، وأخذ الخلافة بغير حق، وقال لأصحابه ومناصريه في آرائه:

انفضُّوا في هذا الأمر فحركوه، ابدؤوا بالطعن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس، وادعوهم إلى إعادة الحق إلى نصابه علي بن أبي طالب.

ويث دعاته في الأمصار، وجعل يكاتب من كان قد أفسدهم ويكاتبونه، وأخذ دُعَاة يدعون إلى تغيير الخليفة سرّاً، ويختلفون الأكاذيب عليه وعلى ولاته، إعداداً للقيام بالثورة على عثمان في المدينة، وجعلوا يكتبون الكتب ويرسلونها إلى كبراء الأمصار، فيُرْسَلُ كُلُّ متآمرٍ أهل مصر من أتباع ابن سبأ إلى كبراء الأمصار الأخرى، شاكين سوء حال الولاة عليهم من قبل عثمان الخليفة، ويُقْرَأُ أتباعه هذه الكتب في أمصارهم، حتّى تناولوا بذلك المدينة عاصمة الخلافة، وأوسعوا الأرض إذاعة عن سوء حال أهلها من ظلم الخليفة.

وحين يَسْمَعُ أهل كلِّ بَلَدٍ ما جاءهم من أخبار البلدان الأخرى يقولون: إنّا لنفي عافية ممّا ابتلي به غيرنا من أهل الأمصار.

أما أهل المدينة فقد وردت إليهم الكتب المصنوعة من جميع الأمصار، فقالوا: إنّا لنفي عافية ممّا عليه جميع المسلمين في أمصارهم.

ووصلت إلى الخليفة عثمان رضي الله عنه الأنباء التي دُونت في الكتب المصنوعة المزوّرة، فقال الذين نقلوا إليه أخبار هذه الكتب من أهل المدينة: آياتيك عن الناس الذي يأتينا؟

قال: لا والله، ما جاءني إلّا السلامة.

قالوا: فلنّا قد أتنا، وأخبروه بما جاء في الكتب.

قال: فأنتم شركائي وشهود المؤمنين، فأشيروا عليّ.

قالوا: نشير عليك أن تبعث رجلاً ممّن يثق بهم إلى الأمصار، حتّى يرجعوا إليك بأخبار أهلها.

فقبل مشورتهم، ونفّذها كما يلي:

— أرسل محمد بن مسلمة إلى الكوفة.

— وأرسل أسامة بن زيد إلى البصرة.

— وأرسل عمار بن ياسر إلى مصر.

— وأرسل عبد الله بن عمر إلى الشام.

— وأرسل رجالاً سواهم إلى سائر الأمصار.

فرجعوا جميعاً قبل عمار بن ياسر، فقالوا: أيها الناس، ما أنكرنا شيئاً، ولا أنكر أعلام المسلمين وعوامهم شيئاً.

وقالوا جميعاً: الأمر أمر المسلمين، وإن أمراءهم يُقْسِطُونَ بينهم، ويُقْرَئُونَ عليهم.

واستبطأ الناس عمار بن ياسر، حتى ظنوا أنه قد اغتيل.

ثم فاجأهم كتاب من والي مصر «عبد الله بن سعد بن أبي سرح» يخبر فيه أن عماراً قد استماله قوم بمصر، وقد انقطعوا إليه، وفيهم «عبد الله بن سبأ» و«خالد بن ملجم» و«سودان بن حمران» و«كثانة بن بشر» يريدونه على أن يقول بقولهم، وهم يزعمون أن محمداً راجع، ويدعونهم إلى خلع عثمان، ويخبرونه أن رأي أهل المدينة على مثل رأيهم، فإن رأى أمير المؤمنين أن يأذن لي في قتله وقتلهم قبل أن يُبايعهم؟

فكتب إليه عثمان رضي الله عنه:

«لَعَمْرِي إِنَّكَ لَجَرِيءٌ يَا ابْنَ أُمِّ عَبْدِ، لَا وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُهُ، وَلَا أَتُكْذِبُهُ وَلَا إِسَامُ، حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَنْتَقِمُ مِنْهُمْ وَمَنْ بَعَثَ أَحَبَّ، فَذَعُفُهُمْ مَا لَمْ يَخْلَعُوا يَدًا مِنْ طَاعَةٍ، وَيَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا».

بلوغ المؤامرة السبئية ذروتها:

وبلغت المؤامرة الكيدية السبئية ذروتها، ونشط أبالسة الشر والفتنة في إشعال نار الثورة.

(١) فخرج في الكوفة «يزيد بن قيس» ودخل المسجد منادياً بخلع عثمان، واجتمع إليه أصحابه، ممن كان عبد الله بن سبأ يكاينهم، ينادون بخلع الخليفة عثمان.

وأنكر عليهم ذلك أهل العلم والرشد من أهل الكوفة، وقال قاتل أهل الرشد: هيهات، لا والله، لَا تُسَكِّنُ الْغُرَغَاءُ إِلَّا الْمَشْرِفِيَّةَ (أي: السيوف).

(٢) وفي مصر أخذت نرد الكتب المزورة على السنة الصحابة تطالب بقتل عثمان.

(٣) وأشعل أصحاب «عبد الله بن سباء» المنافق اليهودي نار الثورة على عثمان في عدة أمصار.

(٤) وبلغ عثمان رضي الله عنه أمر هذه الفتنة ذات الكيد اليهودي المدبر، فأرسل إلى عماله أن يوافوه في موسم الحج، ودعا معهم بعض من يثق برأيه ومشورته.

(٥) فحضر إليه معاوية بن أبي سفيان، واليه في الشام، وعبد الله بن عامر، واليه في البصرة، وعبد الله بن سعيد بن أبي سرح، واليه في مصر.

وحضر أيضاً عمرو بن العاص، وسعيد بن العاص، وكانا معزولين.

وأخبرهم عثمان بما صنع الناس، وما شكوا به إليه، وطلب منهم أن يجتهدوا في آرائهم ويشيروا عليه.

* فأشار عليه «عبد الله بن عامر» بأن يأمر الناس بالجهاد، ويجهدهم في المغازي، ليشغلهم بذلك عن إثارة الفتن الداخلية.

* وأشار عليه «معاوية بن أبي سفيان» بأن يرُدَّ عماله إلى أمصارهم، على أن يكفوه ما يأتي من قبلهم (أي: أن يطلق أيديهم لقمع الفتنة).

* وأشار عليه «سعيد بن العاص» بأن يقتل قادة هؤلاء الفرق، فيتفرق أذنابهم، إذ إن الأمر يصنع في السر، ولا ذنب للعامة الذين يتحدثون بما يسر به إليهم.

* وأشار عليه «عبد الله بن سعد بن أبي سرح» واليه على مصر، بأن يخلق عليهم الأموال، فيلجئهم بها، لأنهم أهل طمع.

* وقال له «عمرو بن العاص»: إنك ركبت الناس بما يكرهون، فاعتزمت أن تعتدل، وإلا فاعتزل.

وظن عثمان أن هذا القول من «عمرو بن العاص» هو الجد منه. حتى إذا تفرق القوم عنه أشار عليه عمرو بأن هذا ليس هو رأيه، وإنما أراد أن يبلغ القوم قوله، فيثقوا به، فيعود إليه خيراً، أو يصرف عنه شراً، وذلك لظنه أن الخير سيلجئهم.

وروي أنه نصحه بقوله :

«أرى أنك قد إئتَ لهم، وتراخيتَ عنهم، وزدتهم على ما كان يصنعُ عمر، فأرى أن تلزم طريقة صاحبك، فتشتد في موضع الشدة، وتلين في موضع اللين».

مقدم الثائرين إلى المدينة من مصر والكوفة والبصرة :

بعد أن تمَّ نسجُ خيوط المؤامرة التي دُبِّرت في مصر والكوفة والبصرة، بمكر شيطانها «عبد الله بن سبأ».

وفي سنة (٣٥ للهجرة) انطلق الثائرون من هذه الأمصار الثلاثة، متظاهرين بأنهم خرجوا للحج، وهم إنما خرجوا للثورة والحرب، وخلع خليفة المسلمين، بأهواء ثلاثة، لأنَّ مدبري الفتنة يريدون إحداث الشقاق والتقاتل بين المسلمين بذرائع شتى، وكان من ضمن الثائرين من سبق أن ارتدَّ في عهد أبي بكر.

فالثائرون من مصر هوام أن يستخلفوا الزبير بن العوام، أحد العشرة المبشرين بالجنة.

والثائرون من البصرة هوام أن يستخلفوا طلحة بن عبيد الله، أحد العشرة المبشرين بالجنة، ولقبه الرسول «طلحة الخير» وهو من دعاة قريش وعلمائهم.

* فجاء الثائرون من مصر في أربع فرق، وكان عددهم ما بين (٦٠٠) و(١٠٠٠) على اختلاف في الروايات.

قائدهم العام بحسب الظاهر «الغافقي بن حرب العكي» وكانوا مقسمين إلى أربع فرق، على كلِّ فرقة أمير، وهم : «عبد الرحمن بن عديس البلوي - كنانة بن بشر التجيسي - سودان بن حمران السكوني - قتيبة بن فلان السكوني».

وذكر من أسماء القادمين : «عروة بن شيم الليثي - أبو عمرو بن يدیل بن ورقاء الخزاعي - سودان بن رومان الأصبحي».

وقدم معهم شيطان المؤامرة الخبيثة اليهودي المنافق «عبد الله بن سبأ».

* وجاء الثائرون من أهل الكوفة في أربع فرق أيضاً، وكان عددهم كعدد القادمين من مصر، بإمارة «عمرو بن الأصم» أما أسراء الفرق فهم : «زيد بن صوحان

العبدى - الأشتر النخعي - زياد بن النضر الحارثي - عبد الله بن الأصم أحد بني عامر بن صعصعة.

* وجاء الثائرون من أهل البصرة في أربع فرق أيضاً، وكان عددهم كعدد القادمين من مصر، بإمرة «حرقوص بن زهير السعدي» أما أمراء الفرق فهم: «حكيم بن جبلة العبدى - زريح بن عباد العبدى - بشر بن شريح الحطم بن ضبيعة القيسي - ابن المحرش بن عبد عمرو الحنفي».

وسار القادمون من الأمصار الثلاثة، حتى إذا كانوا من المدينة على ثلاث مراحل، توقفوا يستطلعون أحوال أهل المدينة، هل هم سيخرجون لقتالهم، أو أن أهل المدينة لا علم لهم بمقدمهم ولا بغايتهم.

وتقدم من الثائرين طلائع، فنزل المصريون في «ذي المروة» ونزل الكوفيون في «الأعوص» ونزل البصريون في «ذي خشب» [أسماء أمكنة] حول المدينة.

ومشى بين الثائرين من الجهات من نظم عملية الدخول إلى المدينة، حتى لا يُفاجؤوا بما يُحيط أعمالهم الكيدية.

ودخل رجالان من الثائرين المدينة يتحسنان الأخبار، ويستطلعان ما لدى كبار الصحابة من رأي، هما «زياد بن النضر» و«عبد الله بن الأصم» فلقيا أزواج النبي ﷺ وعلياً وطلحة والزبير، وعرضا عليهم رغبة القادمين بتغيير بعض عمال عثمان، وتلقفوا بالحديث، وطلبوا الإذن للوفود بدخول المدينة، فكلهم أبوا، ونهؤهم عن متابعة ما جاءوا من أجله، فرجعا وأبلغوا الوفود بما لقوا من الذين واجهوهم.

واستنفر أهل المدينة لحمايتها من الثائرين، وأقاموا مواقع تربص معسكرين مسلحين.

فاجتمع من القادمين من مصر نفر فأتوا «علياً» رضي الله عنه، فسلموا عليه، وعرضوا له، فصاح بهم وطردهم، وقال لهم:

«لقد علم الصالحون أن جيش ذي المروة وذي خشب، ملعونون على لسان محمد، فارجعوا لا صجيكم الله».

قالوا: نعم، فانصرفوا من عنده على ذلك.

وأتى نفر من البصريين «طلحة» رضي الله عنه، فسلموا عليه وعرضوا له، فصاح بهم وطردهم، وقال لهم:

«لقد علم المؤمنون، أن جيش ذي المروة، وذي خشب، والأعوص، ملعونون على لسان محمد ﷺ».

وأتى نفر من الكوفيين «الزبير» رضي الله عنه، فسلموا عليه وعرضوا له، فصاح بهم وطردهم، وقال لهم:

«لقد علم المسلمون أن جيش ذي المروة، وذي خشب، والأعوص، ملعونون على لسان محمد ﷺ».

وكان علي وطلحة والزبير قد بعثوا بعض أولادهم لحماية عثمان في داره.

وتوجه قادة الثائرين لعثمان رضي الله عنه، متذرعين بأنهم يريدون أن يذكرروا له أموراً، ويعرضوا عليه مسائل.

فاستقبلهم الخليفة، وأجابهم على أسئلتهم.

قالوا له: ادع بالمصحف. فدعا به.

قالوا: اقرأ سورة يونس.

فقرأ، فلما وصل إلى قوله تعالى:

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَلًا قُلْ مَا لِلَّهِ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَقْتُلُوا﴾.

أوقفوه.

وقالوا: أرايت ما حُبِي من الجنى؟ الله أذن لك أم على الله تفترى؟ وذكروا له أشياء أخرى.

وكان يجيهم بما يعلم من كتاب الله، ويبيّن لهم وجه الحق، وخطأهم في التأويل، ويقيم عليهم الحجة رضي الله عنه.

ثم إنهم خرجوا متظاهرين بالرضا، وكتبوا عليه شرطاً، وأخذ عليهم ميثاقاً ألا يشقوا العصا، ولا يفارقوا الجماعة، ما أقام لهم شرطهم.

وأدرك عقلاء الصحابة، وكبار المسلمين من أهل المدينة، أنهم أصحاب شر، فأشاروا على الخليفة بقتلهم، ولكن عثمان رضي الله عنه أبى.

وتفرقت الطلائع عن ذي المروة، وذو خشب، وذو الأعوص، حتى انتهوا إلى عساكرهم الرابضة على ثلاث مراحل، لإيهاهم أهل المدينة أن الثائرين قد رجعوا إلى بلدانهم.

ودبر أصحاب المكيدة خطة للعودة إلى المدينة مباغتين، بعد أن يكون حُماؤها قد عادوا إلى بيوتهم، وعاد حراس بيت الخليفة إلى بيوتهم وأهليهم، ظانين أن جيوش الثائرين قد عادوا إلى بلدانهم.

واتفق صانعو المكيدة مع بعض المنافقين في المدينة، على أن يحملوه رسالة مزورة كتبها، موهوبة بختم الخليفة عثمان، ويحملها معه متظاهراً بأنه سائر باتجاه مصر، وأن يتعرض من حين لآخر للقادمين من مصر وهم قافلون، حتى لا يُشعروا بجمهور الثائرين بأن العودة إلى المدينة خطة مدبرة في المدينة.

واتفقوا مع القادمين من الكوفة والبصرة على أن يأتوا المدينة مباغتين في وقت قدروه كافياً لدخولها مجتمعين، بعد أن يكون حماؤها وحماة الخليفة قد رجعوا إلى مساكنهم.

وبينما ركب المصريون عائدون وفق ما حصل عليه الاتفاق مع الخليفة، إذا براكب يعترض لهم ويفارقهم، ثم يرجع لاعتراضهم، ثم يفارقهم.

عندئذ استوقفه قادة الركب ليدو أنه أمر طبعي غير مدبر، وقالوا له: ما لك؟

قال: أنا رسول أمير المؤمنين إلى عامله بمصر.

ففتشوه، فعثروا معه على كتاب من عثمان وعليه خاتمه، وفيه الأمر بصلبهم، أو قتلهم، أو قطع أيديهم وأرجلهم.

فأعلنوه على الركب، واستأثروا به غضبهم، فارتدوا راجعين شطر المدينة.

وكرر أيضاً القادمون من البصرة والكوفة دون اتخاذ عذرٍ مشابه، لأن جميع أفرادهم ضالعون في الخيانة، بخلاف القادمين من مصر، فإن فيهم من هو مغرر به. ودخلوا المدينة مباغتين يكبرون، وعسكروا فيها، وصلى عثمان بالناس آيماً، ولزم الناس بيوتهم، ثم أحاط جمع من الثائرين بدار عثمان محاصرين، ونادوا في المدينة: من كف يده فهو آمن.

فأتاهم الناس فكلّموهم وفيهم عليّ وطلحة والزبير رضي الله عنهم، وقال لهم علي: ما ردكم بعد أن رجعتم عن رأيكم وانصرفتكم.

قال المصريون: وجدنا مع رجل البريد كتاباً بقتلنا.

وسأل طلحة البصريين، والزبير الكوفيين، فقالوا: نحن ننصر إخواننا، وقال المصريون لعليّ: ألم تر إلى عدوّ الله كتب فينا بكذا وكذا؟ وإن الله قد أحلّ دمه، فقم معنا إليه.

قال علي: والله لا أقوم معكم.

قالوا له: فلم كتبت إلينا؟

قال علي: واللّه ما كتبت إليكم كتاباً.

فنظر بعضهم إلى بعض قائلين: ألهذا تقاتلون؟ أولهذا تغضبون؟

وقال عليّ رضي الله عنه: يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة، كيف علمتم بما لقي أهل مصر، وقد سبّرتُم مراحل، ثم طويتم نحونا، هذا والله أمرٌ أبرم في المدينة.

قالوا: فضعوها على ما شئتم، لا حاجة لنا في هذا الرجل، فليعتزلنا.

وانطلقوا إلى عثمان، فقالوا: كتبت فينا بكذا وكذا.

فقال رضي الله عنه: إنهما اثنتان:

* أن يُقيموا رجلين من المسلمين (أي: شاهدين على أنه كاتب هذا الكتاب الذي يدعون).

* أو يعني بالله الذي لا إله إلا هو، ما كتبت، ولا أمليت ولا علمت، وقد

يُكْتَبُ الْكِتَابُ عَلَى لِسَانِ الرَّجُلِ، وَيُنْقَشُ الْخَاتَمُ عَلَى الْخَاتَمِ.

قالوا: قد أحلّ الله ذلك، ونقضت العهد والميثاق، وحصره في داره رضي الله عنه محاصرة شديدة ليعتزل ويخلع نفسه.

وجاء عليّ وأهل بيته، وطلحة، والزبير مع آبائهم، للدفاع عنه، فقال عثمان مخاطباً لهم:

يا أهل المدينة، إني استودعكم الله، وأسأله أن يُخَيِّنَ عَلَيْكُمْ الْخِلَافَةَ مِنْ بَعْدِي، إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَذْجُلُ عَلَيَّ أَحَدًا بَعْدَ يَوْمِي هَذَا حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِي قَضَائِهِ.

ولاذعن هؤلاء وراء بابي غير معطيهم شيئاً يتخذونه عليكم ذخلاً في دين الله، حتى يكون الله عز وجل الصانع في ذلك ما أحب.

وأمر عثمان أهل المدينة بالرجوع، وأقسم عليهم، فرجعوا إلا الحسن بن علي، ومحمد بن طلحة، وعبد الله بن الزبير، وأشال هؤلاء، فكان هؤلاء عند باب دار عثمان، عن أمر آبائهم، وثاب إليهم ناسٌ كثير.

ولزم الخليفة عثمان داره.

واستمر الحصار اثنين وعشرين يوماً، ثم أخرج المحاصرون باب داره، وفي الدار عذو غير قليل من حراس عثمان، فيهم عبد الله بن الزبير، ومروان بن الحكم، فقالوا لعثمان: ائذن لنا بقتالهم.

فقال عثمان: إن رسول الله ﷺ عهد إليّ عهداً، فانا صابرٌ عليه، وإن القوم لم يحرقوا باب الدار إلا وهم يطلبون ما هو أعظم منه، فأخرج على رجلٍ يستقتل ويقاتل.

فلم يأذن لهم بأن يقاتلوا دفاعاً عنه، وخرج الناس كلهم.

ودعا بالمصحف يقرأ فيه، والحسن بن عليّ عنده، فقال له: إن أباك الآن لفي أمرٍ عظيم، فأقسمت عليك لما خرجت.

وأمر عثمان أبا كرب - رجلاً من همدان - وآخر من الأنصار أن يقوما على باب بيت المال، وليس فيه إلا غرارتان من ورق.

وأطفئت النار، وناول ابن الزبير ومروان بعض المحاصرين، وتوعدهما محمد بن أبي بكر، وكان من ضمن الثائرين المحاصرين المغرر بهم.

واقترح بعض المحاصرين الدار، ودخلوا على عثمان رضي الله عنه، فوجدوه يقرأ في المصحف، وإنهالوا عليه يضربونه، وهو صابر محتسب، ووجأه بعضهم في ترقوته فسال دمه على المصحف، وهم يهابون أن يقتلوه، وكان شيخاً مُسنّاً، وعُثِي عليه، ودخل آخرون، فلما رأوه مغشياً عليه، جروا برجله، فصاحت زوجته نائلة، وصاحت بناته، وجاء كنانة بن بشر التجيسي، قائد أحد الفرق القادمة من مصر، مخترباً سيفه، يُريد أن يجهز على الخليفة، فحاولت زوجة «الخليفة» نائلة أن تقيّه، فقطع التجيسي يدها، ووضع سيفه في صدر عثمان وأتكا عليه، فقتله قبل غروب الشمس.

وقد اشترك قادة الفرق المصرية في ضربه وجرحه قبل قتله.

وتمت المؤامرة الخبيثة، متابعاً نسج خيوطها المناقِق اليهودي «عبد الله بن سبأ» وحقّق أهدافه الرامية إلى شتّ عصا وحدة الأمة الإسلامية، وتقاتلهم، وتمزيق صفوفهم.

ونشأت فرق الشيعة أصحاب مذاهب دينية، بعد أن كانت اتجاهاتهم نزعات سياسية، ودخلت مذاهبهم هذه في صلب العقائد الدينية تحريفاً لا أصل له. وظهرت بعد ذلك فرق الشيعة بألوانها الأبيض الصافي، والرّمادي، والبني، والأسود، واستحكم النفاق في الغلاة، وأصاب منه من دونهم على مقادير ألوانهم.

* * *

(٥)

موقف علي رضي الله عنه وأهل البيت النبوي
من عبد الله بن سبأ والسبئية وغلاة الشيعة

(١) لقد كان موقف سيدنا علي رضي الله عنه من السببيين موقفاً شديداً حازماً، إنّه لما استجوبهم عن عقيدتهم فيه، وعلم أنهم يؤلهونه، استتابهم، فلما لم يتوبوا أمر

بقتلهم تحريقاً بالنار، وتمّ تنفيذ هذا القتل في الذين أُدينوا بهذه المقالة، وبقي آخرون منهم مستترين، وأحكم إمامهم المكيذة، إذ أوهمهم أن علياً أحرق من أفضى وأعلن ألوهيته، وكان عليهم أن يبقوا الأمر سرّاً، وأن يَلَجُّوا إلى التقيّة، وأن يتظاهروا بغير ما يعتقدون فيه.

أما إمامهم اليهودي المناق «عبد الله بن سبأ» فالصحيح من الروايات أن علياً رضي الله عنه لم يقتله، بل نفاه إلى ساباط المدائن، والذي يظهر أن ابن سبأ بعد أن أظهر مقالته لسيدنا علي بن غيبة استدراجه لإفساد الدين، ورأى أن علياً لا يمكن استدراجه، وأنه إذا أصرّ على مقالته الحقّه بمن قتله تحريقاً، وبذلك يتمّ وأدّ المكيذة التي دبرها ضدّ الإسلام والمسلمين، فراوغ وتراجع عن مقالاته التي تُوجبُ قتله، فاكْتَفَى سِدْنَا عَلِي بنفبه ولم يَقْتُلْهُ، كما سبق بيان هذا.

(٢) وكان لسيدنا علي رضي الله عنه موقفٌ جليّ واضحٌ بالنسبة إلى الشيعين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، تكشفه خطبته خطبها في الناس، أعلن فيها رأيه في الصاحبين الجليلين.

روى زيد بن وهب أن سُوَيْد بن غفلة، دخل على علي رضي الله عنه في إمارته (وكان من خاصته وكبار أصحابه) فقال له: يا أمير المؤمنين مررت بنفر من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر بغير الذي هما من الأئمة له أهل، ويرون أنك تضمّر لهما على مثل ما أعلنوا، وذكر له أن من هؤلاء النفر «عبد الله بن سبأ».

فقال سيدنا علي رضي الله عنه: «مالي ولهذا الخبيث الأسود» ثم قال: «مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَضْمِرَ لَهُمَا إِلَّا الْحَسَنَ الْجَمِيلَ».

ثم أرسل علي رضي الله عنه إلى عبد الله بن سبأ فسيّره إلى المدائن، وقال: لا يساكنني في بَلَدٍ أبداً.

وجاء في رواية الهمداني في كتابه «تثبيت دلائل النبوة» أن علياً رضي الله عنه قال: أعوذ بالله، أعوذ بالله، أن أضمرَ لَهُمَا إِلَّا الذي أتمنى المُضِيّ عليه، لعنَ اللَّهُ مَنْ

أَضْمَرَ لُهُمَا إِلَّا الْحَسَنَ الْجَمِيلَ، أَخَوَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وصاحباه ووزيراه، رحمة الله عليهما.

ثُمَّ نَهَضَ دَامِعُ الْعَيْنِ يَبْكِي، قَابِضاً عَلَى يَدِ سُؤِيدٍ، حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَصَعِدَ الْمَنْبِرَ، فَجَلَسَ عَلَيْهِ مَتَمَكِّئاً، قَابِضاً عَلَى لِحْيَتِهِ وَهِيَ بِيضَاءُ، حَتَّى اجْتَمَعَ النَّاسُ.

ثُمَّ قَامَ فَتَشْهَدُ بِخُطْبَةٍ مُوجِزَةٍ بَلِيغَةٍ، ثُمَّ قَالَ:

«مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَذْكُرُونَ سَيِّدِي قَرِيشَ، وَأَبَوِي الْمُسْلِمِينَ، بِمَا أَنَا عَنْهُ مُتَنَزِّهٌ، وَمَا قَالُوا بِرِيءٍ، وَعَلَى مَا قَالُوا مَعَاقِبٌ.

أَمَّا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسْمَةَ، لَا يُحِبُّهُمَا إِلَّا مُؤْمِنٌ نَقِيٌّ، وَلَا يَبْغِضُهُمَا إِلَّا فَاجِرٌ رَدِيءٌ، صُجِبَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الصُّدْقِ وَالْوَفَاءِ، يَا مُرَّانَ وَيُنْهَيَانِ، وَيُقَضِّيَانِ وَيُعَاقِبَانِ، فَمَا يُجَاوِزَانِ فِيمَا يَصْنَعَانِ رَأْيِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَكَأَن لَّا يَرَى مِثْلَ رَأْيِهِمَا رَأِيًّا، وَلَا يُحِبُّ كُحُبَهُمَا أَحَدًا، مَضَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَنْهُمَا رَاضٍ، وَمَضَى الْمُؤْمِنُونَ عَنْهُمَا رَاضُونَ.

أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا بَكْرَ عَلَى صَلَاةِ الْمُؤْمِنِينَ، فَصَلَّى بِهِمْ تِلْكَ الْأَيَّامَ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا قَبِضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامَ، وَاخْتَارَ لَهُ مَا عِنْدَهُ، وَمَضَى مَفْقُودًا، وَلَآهَ الْمُؤْمِنُونَ ذَلِكَ، وَفُوضُوا إِلَيْهِ الزَّكَاةَ لِأَنَّهُمَا مَقْرُونَتَانِ، ثُمَّ أَعْطَوْهُ الْبَيْعَةَ طَائِعِينَ غَيْرَ مُكْرَهِينَ.

أَنَا أَوَّلُ مَنْ سَنَّ لَهُ ذَلِكَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلَبِ وَهُوَ لَذَلِكَ كَارَهُ، يَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَعْضَنَا كَفَاهُ، فَكَانَ وَاللَّهِ خَيْرَ مَنْ بَقِيَ رَافِعُهُ، وَأَزَحَمَهُ رَحْمَةً، وَأَتَيْسَهُ زَرْعًا، وَأَقْدَمَهُ سَلْمًا وَإِسْلَامًا.

شَبَّهُهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِيكَائِيلَ رَافِعَةً وَرَحْمَةً، وَبِإِبْرَاهِيمَ عَفْوَاً وَوَقَارًا، فَسَازَ فِينَا سِيرَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ.

ثُمَّ وَلَّى الْأَمْرَ نَعْلَهُ عُمَرَ، وَاسْتَأْمَرَ فِي ذَلِكَ الْمُسْلِمِينَ، فَمِنْهُمْ مَنْ رَضِيَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَرِهَ، فَلَمْ يَفَارِقِ الدُّنْيَا حَتَّى رَضِيَ بِهِ مَنْ كَانَ كَرِهَهُ، وَأَقَامَ الْأَمْرَ عَلَى مَنَهِاجِ النَّبِيِّ ﷺ، يَتَّبِعُ أَثَرَهُمَا كَاتِبَاعِ الْفَصِيلِ أَثَرُ أُمِّهِ، وَكَانَ وَاللَّهِ رَفِيقًا رَحِيمًا لَضَعْفَاءِ

المسلمين، وبالمؤمنين عوناً وناصراً على الظالمين، لا تأخذه في الله لومة لائم، ضرب الله بالحق على لسانه، وجعل الصدق من شأنه، حتى إن كنا لنظن أن ملكاً ينطق على لسانه، أعز الله بإسلامه الإسلام، وجعل هجرته للذين قواماً، ألقى الله له في قلوب المؤمنين المحبة، وفي قلوب المشركين المنافقين الرهبة.

شبهه رسول الله ﷺ بجبريل، فبطناً غليظاً على الأعداء، وبسوحاً خفياً ومغناطاً على الكفار، والضراء على طاعة الله أثر عنده من السراء على معصية الله.

فمن لكم بمثلهما رحمة الله عليهما، ورزقنا المضي على سبيلهما، فإنه لا يبلغ مبلغهما إلا بالحب لهما، واتباع آثارهما، فمن أحبني فليحبهما، ومن لم يحبهما فقد ابغضني، وأنا منه بريء.

ولو كنت تقدمت إليكم في أمرهما^(١)، لعاقبت على هذا أشد العقوبة، فمن أوتيت به بعد هذا اليوم فإنه عليه ما على المفتري، ألا وخير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر، ثم الله أعلم بالخير أين هو؟

أقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم^(٢).

وذكر «النوبختي» الشيعي أن علياً عليه السلام قد هم أن يسطش بمن يتكلم في أبي بكر وعمر.

وقال علي رضي الله عنه في عثمان: «آبها الناس، إياكم والغلو في عثمان، تقولون حرق المصاحف، والله ما حرقها إلا عن ملا من أصحاب محمد ﷺ، ولو وليت مثل ما ولي لفعلت مثل الذي فعل»^(٣).

(٣) نقلت كتب الشيعة عن أهل بيت سيدنا علي رضي الله عنه أنهم اشتكوا من الكذابين الذين يكذبون عليهم من مشاييعهم، وهذا يدل على أن هؤلاء المشاييعين

(١) أي: لو سبق لي أن حذرتم من التكلم فيهما بسوء لعاقبت على ما بلغني أشد العقوبة.

(٢) تثبت دلائل النبوة للهمداني ٥٤٦/٢ - ٥٤٨ ط بيروت عن إحسان إلهي ظهير في كتابه «الشيعة والتشيع» وقال: وأورد هذه الخطبة كثيرون من الشيعة والسنة.

(٣) عن ابن كثير في (البداية والنهاية) ٢٣٦/٧ أخذاً من كتاب «عبد الله بن سبأ» للشيخ المفيد.

الكذابين مُنافقون نظاهروا بمشايعة عليٍّ وأهل بيته لهدم الإسلام وتمزيق المسلمين، وكان إمامهم في ذلك وشيطانهم الأكبر عبد الله بن سبأ، الملقب بابن السوداء.

روى الكشي في كتابه المعروف «رجال الكشي»^(١) وهو من علماء الشيعة، عن ابن سنان، قال أبو عبد الله (ع):

«إنا أهل بيت صادقون، لا نخلو من كذاب يكذب علينا، فيسقط صدقتنا يكذب علينا عند الناس.

كان رسول الله ﷺ أصدق البرية لهجة، وكان مسليمة يكذب عليه.

وكان أمير المؤمنين (ع) أصدق من برأ الله من بعد رسول الله، وكان الذي يكذب عليه عبد الله بن سبأ لعنه الله.

وكان أبو عبد الله الحسين بن علي (ع) قد ابتلي بالمختار. ثم ذكر أبو عبد الله الحارث الشامي ونان، فقال: كانا يكذبان على علي بن الحسين (ع).

ثم ذكر المغيرة بن سبيد، وبريغأ، والسري، وأبا الخطاب، ومعمراً، ويشارأ الأشعري، وحزمة اليزيدي، وصائداً النهدي، فقال: لعنهم الله.

إنا لا نخلو من كذاب يكذب علينا، كفانا الله مؤنة كل كذاب، وأذاقهم الله حر الحديد.

أقول: ومما يؤسف له أن معظم شيعة علي رضي الله عنه وآل بيته اتخذوا الكذب ديناً لهم، باسم «التقية» وأتبع برءاؤهم في هذا — وهم لا يشعرون — دسائس المنافق اليهودي «عبد الله بن سبأ» مع أنهم يتبرؤون منه، باستثناء الغلاة الكفرة المنافقين.

ومما يؤسف له أن كثيراً من عقائد الشيعة مأخوذة من المقالات التي دسها عبد الله بن سبأ بين أتباعه، فهو الذي جاء بأفكار الوصية والرجعة، والولاية، والإمامة، والتناسخ، والبداء، وغيرها.



المقالة الثالثة

المنافق اليهودي «أو المجوسي» ميمون بن ديسان القداح وخبائثه الخطيرة في تاريخ المسلمين

كانت الفرقة الخطيئة المنافقة والمتظاهرة بمشايعة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ومشايعة آل بيته، والتي أسس أفكارها «أبو الخطاب الأجدع» قائمة على الإباحية المطلقة، وأن الله تعالى يحل في أبدان الرسل والأئمة، وأخيراً حل فيه، وزعم أن كل شيء فرضه الله في القرآن أو حرّمه أو أحله فإنما هو رمز عن أسماء رجال، فما حرّم من أنصاب وأزلام وخمر وميسر هي رموز عن أشخاص كأبي بكر وعمر وعثمان ونحو هؤلاء.

وكان هذا اللعين أبو الخطاب من أصحاب جعفر الصادق، والروايات عنه، وأدعى أنه جعله قيمه ووصيه من بعده، ونسب أقواله التي روجها بين أهل النفاق الذين تأثروا به إلى جعفر الصادق.

ولما علم جعفر بأمره أعلن تبرؤه منه ومن أقواله، ولغنه على رؤوس الأشهاد، وقال بشأنه وبشأن الذين قالوا بمقالته: هم شر من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا (كما ذكرت كتب الشيعة).

وعلى أسس أفكار «أبي الخطاب» بنى اللعين الآخر «ميمون القداح» أفكاره التي أشاعها وأذاعها بين أشياعه.

ومن ثم ظهرت الإسماعيلية والحركة القرمطية بأفكارها التي هي امتداد للخطيئة على ما ترجّح لدى كثير من الباحثين.

وبقي «ميمون القداح» في حاشية «جعفر الصادق بن محمد الباقر» تلميذاً

مجتهداً وخادماً مطيعاً، ولم يجاهر بمكيده إلا بعد حين، واستطاع بإتقانه صناعة النفاق أن يكون هو وابنه عبد الله كفيلين لـ «إسماعيل بن جعفر» ثم لولده «محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق».

واستولى «ميمون القذاح» على الدَّعوة الإسماعيلية المنسوبة إلى «إسماعيل بن جعفر الصادق» بعد أيام إسماعيل.

ومن خلال الروايات المتعددة التي رواها مؤرخو الشيعة ومؤرخو أهل السنة ومدونو مذاهب الفرق، غير المتطابقة في عدة عناصر منها، يستطيع الباحث أن يستخلص الاتفاق على أنَّ «سعيداً» أحد أحفاد «ميمون القذاح» هو الذي ادَّعى أنَّه ابن الأئمة المستورين من ذُرِّيَّة «إسماعيل بن جعفر الصادق» وهو الذي خرج إلى مصر، فادَّعى أنَّه علويُّ فاطمي، وسَمَّى نفسه «عَبْدَ اللَّهِ» وبلغ خَبْرُه المعتضد فأمَر بالقبض عليه. فهرب إلى المغرب، وكان له دعاة فيها يدعون إليه على أنه المهدي، وشاع بين الناس في المغرب أنَّه علويُّ فاطميُّ من ولد إسماعيل بن جعفر الصادق، واستطاع بهذه القرية أن يكون له سلطان في المغرب على الناس، لما في قلوبهم من عطف وتمجيد لهذه الأسرة.

وخفي أمرُ مذهبه الفاسد على الناس، إلا من كَشَفَ له حقيقة آرائه من خاصته، كالإلحاد في الله، والطمع على جميع الأنبياء، وإباحة أنفُس أممهم وأموالهم ونسائهم، إلى آخر المقالات الكافرة الفاجرة الباطنية.

وادَّعى في المغرب أنَّه من نواحي الأهواز، ومن بُنائِها، ورؤسائها، وأن ضياعهم يَكُونُ الأهواز كثيرة، وأنَّه هرب هو وأبوه مِنْ جَوْرِ غَمْرُو بن اللَّيْث.

وأسس في المغرب دولةً عرفت بالدولة الفاطمية سنة (٢٩٧هـ) واستمرَّ حكم عبيد الله هذا في المغرب إلى سنة (٣٢٢هـ) وسيأتي إن شاء الله بعض تفصيل للدولة الفاطمية وخباياها.

بهذه المقدمة ظهر لنا أنَّ الحركة الباطنية القرطبية هي امتداد لسلسلة المكر اليهودي المقرون بالحقْد المجوسي، ضدَّ الإسلام والمسلمين، إذ لم نكد نخبر قليلاً جذوة الفتنة السبئية، التي تولَّى تأسيسها، وزرع بزورها، وتابع حركتها، المناق

اليهودي «عبد الله بن سبأ» الملقب بابن السوداء، ونشط في نشرها المنافقون من الأشرار، وفعلت الأفاعيل الشنعاء في جسم الأمة الإسلامية، كما سبق بيانه، حتى أعدّ اليهود والمجوس مكرًا جديدًا مبنياً على قواعد المكر السابق وبقايا أبيته.

هذا المكر الجديد فاده وتولّى تأسيسه وزرع بُزوره الشوكية الشيطانية الخبيثة يهودي آخر على الأرجح، نظاهر بالإسلام منافقاً، أو مجوسي، يقال له: «ميمون بن ديسان القداح» كان يُبرّ اليهودية فيما ترجّح لدي، أو يُبرّ المجوسية، ويظهر الإسلام نفاقاً، فنصب هذا الخبيث للمسلمين الحباثل، وبغى بهم الغوائل.

كان «ميمون بن ديسان القداح» على ما يذكر بعض المحققين يهودياً متعصباً لليهودية، قيل وهو من ولد الشلعلع من يهود، وكان جبراً من احبارهم، وعالماً بالفلسفة والتنجيم، ومطلعاً على أصول المذاهب والأديان، وكان صائغاً في السلمية^(١)، على ما ذكره العالم الفقيه محمد بن مالك اليماني من فقهاء اليمن، في أواسط المئة الخامسة للهجرة، وذلك في كتابه: «كشف أسرار الباطنية».

ويظهر أنّ قيادات يهودية دفعت هذا الرجل إلى تدبير مكيدته لهدم الإسلام، وتمزيق المسلمين، إذ توسّمت فيه الكفاية للقيام بهذا الشرّ المستطير، والمكر الخطير، وذلك لما يتمتع به من قدرات مكرٍ وخُبثٍ وحيلة، ومعرفة بأصول المذاهب والأديان، وتعاون مع مجوس حاقدين من فارس، وقطاع طرق من الأشرار.

فحمل هذا الرجل مهمة الخبث التي وُكلت إليه، فتظاهر بالإسلام، وسلك السبل التي سلكها من قبل سلفه ابن سبأ.

واندس «ميمون» في شيعة «إسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه» وأخذ يتظاهر بخدمتهم وتأيدهم ومحبتهم، وقلبه يغلي بالحق والعداوة والبغضاء للإسلام، ولرسول الله ﷺ، ولآل بيته الطاهرين، ولسائر المسلمين، ولكنه لم يجد سبيلاً يدخل به على المسلمين

(١) السلمية: بلدة من بلاد الشام.

حتى يَرُدَّهُمْ عن دينهم، ويُخْرِجَهُمْ منه إِلَى الإلحاد والإباحية العامة في ذلك الزمان، أَمْتَكَّرَ من تبنيه الدعوة إلى أهل بيت الرسول ﷺ.

وانطلق في دعوته هذه، وانخدع به فريق من الناس، نظراً إلى عاطفة المسلمين نحو آل البيت، التي شحتهم بها الأوضاع السياسية المختلفة، وهي الأوضاع التي لم تَسْمَحْ لَهُمْ بأن يَصِلُوا إِلَى الحكم.

لكنه مع تبنيه الدعوة إلى أهل بيت الرسول من أولاد علي كان يخشى أن يَصِلُوا فعلاً إلى الحكم، فيفعلوا به وبمكيدته ضد الإسلام والمسلمين، ما كان قد فعله علي رضي الله عنه من قَبْلُ في سلفه «عبد الله بن سبأ» وفي السبئية، فذَبَرَ مكيدة إخفاء حقيقة غايته، وأوصى قُرْبَتَهُ بأن يلتحق بعض أحفاده من بَعْلِهِ بنسب إسماعيل بن جعفر الصادق، ويدعي أنه من أحفاده، متى سنحت له الفرصة لذلك، ليضمن اليهود بهذا متابعة مكيدتهم ضد الإسلام والمسلمين، مستخدمين الدَّزِيَّةَ اليهودية الخبيثة، في سرقة النَسَب، وادِّعاء حقهم في الإمامة.

وظهر لهذا اليهودي المنافق حفيد خبيث شيطان اسمه «سعيد» وكان بعيداً عن أنظار المراقبين المتبَّعين للأنساب.

كان لإسماعيل بن جعفر الصادق وَلَدٌ اسمه «محمد» فَبَتَّ «ميمون بن ديصان القداح» بسرّاً أَنَّ «محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق» خَلَفَ أولاداً سترهم عن خصوم آل البيت، فهم الأئمة المستورون، وروَّج المنافقون سرّاً هذه الفرية، وقبلها الذين لا يعلمون وَكْتَمُوهَا.

وتذكر الروايات أَنَّ «محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق» مات بحياة أبيه إسماعيل دون أن يكون له عقب من قُرْبَتِهِ، وَأَنَّ إسماعيل مات بحياة أبيه جعفر.

وظهر «سعيد» حفيد «ميمون القداح» مُدَّعِياً أَنَّهُ ابْنُ الأئمة المستورين الذين لم يظهروا، من ولد «محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق» وَسَمَّى نفسه «عُبَيْدَ الله» وروَّج أنصار القداح أَنَّهُ: عُبَيْدَ الله ابن الأئمة المستورين الذين لم يظهروا من ولد محمد بن إسماعيل، وادَّعَوْا لِعُبَيْدِ اللَّهِ هذا الإمامة بعد الأئمة المستورين.

وعُلماء الأنساب يُثبتون أن «إسماعيل بن جعفر الصادق» قد مات في حياة أبيه «جعفر الصادق» وأن «محمدًا بن إسماعيل» لم يكن له عقب، فثبت من غير مرية أن هؤلاء الذين ادَّعيت لهم الإمامة، من «عبيد الله» فمن بعده من ذُرِّيَّته، هم من أولاد اليهودي أو المجوسي المناق «ميمون بن ديصان القداح» وقد أحكم هؤلاء بخبث شديد إخفاء أنفُسهم، وسُتر نسبهم الحقيقي، لتُتم لهم مكيذتهم التي دبروها ضدَّ الإسلام، وضدَّ المسلمين.

ومما سجَّله التاريخ شهادة لَجَلَّةٍ من العلماء أثبتوا فيها أن ما ادَّعاه هؤلاء من الانتساب إلى ولد علي بن أبي طالب زورٌ وباطل، وأنهم زنادقة مُلجَّدون، ولإسلام جاحدون، أباحوا الفروج، وأحلُّوا الخمر، وسبُّوا الأنبياء، وادَّعوا الربوبية.

هذه الشهادة قد كتبت في محضر وقع عليه العلماء المشار إليهم في شهر ربيع الأول، من سنة اثنتين وأربعمائة للهجرة، وكان الموقعون من كبار علماء السنة، وكبار علماء الشيعة.

ومن العلماء الذين أثبتوا توقيعاتهم على محضر هذه الشهادة: «الشريف الرضي» - «الشريف المرتضى» (وهما من كبار علماء الشيعة) - أبو حامد الإسفراييني - أبو عبد الله الصيمري - أبو الحسين القدوري - أبو جعفر النسفي - (وهؤلاء من كبار علماء السنة) وغيرهم من كبار العلماء الأئمة.



موجز تحركاته الشيطانية الخبيثة

أخذ «ميمون بن ديصان القداح» بضرب على الأوتار نفسها التي كان قد ضرب عليها «عبد الله بن سبأ» من قبل، وهي تمجيد الأسرة العلوية، وأحقَّيتها بإمامة المسلمين، مع إدخالات وتلفيقات جديدة تنسف الإسلام كله، في أصوله وفروعه وجميع تطبيقاته، ولا تُبقي منه إلا الاسم المجرد من أيَّة حقيقة من حقائق الإسلام، الذي أنزله الله على نبيه ورسوله محمد ﷺ.

ويظهر «ميمون بن ديصان القداح» أخذت الحركة اليهودية المجوسية المقنعة بأقنعة النفاق أسلوباً جديداً، لاجتثاث الإسلام من جذوره، إذ اتَّسمت بِسِمَاتِ

السَّريَّة، المتمتعة بأذهي وأمكر أشكال التنظيم السَّري، وأخذت هذه التنظيمات تزداد دِقَّة وعمقاً وحذراً، كلُّما اشتدَّت عليها الأزمات والمراقبات، وضرمتها التجارب. وأخذت تنسج لدعويتها مبادئ تتصَّيد بعضها من تعاليم الأديان المختلفة، والفلسفات المتنوعة، وتُصوغها بعبارات الفلسفة اليونانية، وتضع لها قواعد جدلية يلتزم بها المتسبون إليها التزاماً تاماً.

وتظاهر «ميمون بن ديسان القداح» بقبول نصوص الشريعة الإسلامية، من قرآن وسُنة، وبقبول فروض الإسلام وواجباته، لكنَّهُ أخذ يجعل لكل آية تفسيراً، ولكل حديث نبوي تأويلًا من اختراعاته واختراعات أشياعه المنافقين.

وأخذ هو والمنافقون أمثاله يُوسِّسون لاتباع تنظيمهم الجديد بأنَّ كلَّ فرض من فُروض الإسلام، وكلُّ واجب من واجباته وأدب من آدابه وتعليم من تعاليمه، هو رمزٌ عن أمرٍ آخر غير الذي يفهمه القُشُوريون، الذين يأخذون بظواهر الألفاظ والأعمال.

وصار يزعم للمنخدعين به أنَّ هذه التفسيرات والتأويلات والمعاني الرموز إليها، هي المعاني الباطنية لهذه النصوص، ولهذه الفروض والواجبات والآداب والتعاليم، ولكنَّ علماء الظاهر يتعلَّقون بالقُشُور، ويتركوْنَ اللَّب.

وحينما ينتقل إلى التفسيرات والتأويلات والمعاني الباطنة، يتلاعب فيها كما يشاء له هوى التضليل في العقيدة، وفي الشريعة، وفي جميع المفاهيم الإسلامية العظيمة.

وبعد أن أحكم «ميمون بن ديسان القداح» مكيدته، انتقل هو وأهله وبعض أشياعه إلى الكوفة فأقام بها مدة يُدبِّر فيها مكيدته الشيطانية، ويظهر أنه قد اختار الكوفة، لأنَّ فيها جذوراً سيئة، ممَّا كان قد مكر به من قَبْلُ «عبد الله بن سبأ» وكان ظهوره في الكوفة سنة (٢٧٦) للهجرة النبوية.

واجتمع «ميمون القداح» في الكوفة برجل اسمه «حمدان قرمط» واتفقا على أن يضعا لها مبادئ اعتقادية إلحادية، تُجَلِّ للمتسبين إليها كلَّ ما يشتهون من قتل ومال ونساء وغير ذلك، واتفقا على وجوب سنِّ هذه المبادئ بأغشية من التفلق، وعلى أن يجعلوا من ضمن هذه المبادئ أنَّ المسلمين كفرٌ يجب قتلهم أينما وجَدُوا.

فوضعا أسس الضلالة التي أرادها، وعَمَلًا بِسَرٍّ في الدعوة إليها، ثم استجاب إليهما تسعة رهطٍ انطلقوا يُفْسِدُونَ في الأرض باسم الدُّعاة، مُتَسَتِّرِينَ بالدُّعْوَةِ إِلَى الْأَثَمَةِ من أولاد عليّ.

ويظهر أنه كان يُهَيِّئ ما يلزم من خطط وتدابير مكررات حتى يتسنى لبعض أحفاده أن يدعي أنه من أحفاد إسماعيل بن جعفر الصادق، لتصح له المطالبة بالإمامة وفق عقيدة شيعة عليّ وذريته الأئمة من بعده.

وانطلق دعاة منظّمته السريّة الجديدة، ينشرون أفكارها بين الذين يستجيبون لهم، ويدخلون في خلاياهم.

وآزر هذه المكيّة اليهودية الفارسيّة الخبيثة عناصرٌ كثيرة شريرة خافدة، وفريق من الفلاسفة الإباحيين، وآخرون من الذين اكْتَسَحَ الإسلام مَمَالِكَهُمْ، وقوَصَ عُروش مُلوِكِهِمْ، وأزال عن رقاب عباد الله سلطانَهُمْ، واستغلّ الشياطين الخلافات السياسيّة على شخص خليفة المسلمين، وارتدّوا مُسَوِّحَ الحزن الكاذب على مقتل مظلوم طاهرٍ من ذرّيّة آل البيت الأطهار.

قال المؤرّخ الديلميّ مُتَحَدِّثًا عن المكيّة الباطنيّة على العقائد الإسلاميّة، في كتابه «قواعد عقائد آل محمّد الباطنيّة»:

«وَاتَّفَقَ أَهْلُ الْمَقَالَاتِ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ أَسَّسَ هَذَا الْمَذْهَبَ الْمَشْهُومَ - بِعَنِي مَذْهَبَ الْبَاطِنِيَّةِ - قَوْمٌ مِنْ أَوْلَادِ الْمَجُوسِ وَبَقَايَا الْخُرَمِيَّةِ (وَهُمْ طَائِفَةٌ إِبَاحِيَّةٌ مِنَ الْمَجُوسِ) وَالْفَلَاسِفَةِ وَالْيَهُودِ، فَجَمَعَهُمُ نَادٍ وَاشْتَوَرُوا، وَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا غَلَبَ عَلَيْنَا، وَأَبْطَلَ دِينَنَا، وَاتَّفَقَ لَهُ أَغْوَانٌ نَصَرُوا مَذْهَبَهُ، وَلَا مَطْمَعٌ لَنَا فِي نَزْعِ مَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ الْمَمْلَكَةِ بِالسِّيفِ وَالْمَحَارِبَةِ، لِقُوَّةِ شُوكِبَتِهِمْ، وَكَثْرَةِ جُنُودِهِمْ، وَطَبَقُوا الْبَرَّ وَالْبَحْرَ، وَكَذَلِكَ لَا مَطْمَعَ لَنَا فِيهِمْ مِنْ طَرِيقِ الْمَنَازِرَةِ، لَمَّا فِيهِمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْفُضَلَاءِ وَالتَّكَلِّمِينَ الْمُحَقِّقِينَ، وَكَثْرَةِ كُتُبِهِمْ وَتَصَانِفِهِمْ، وَاتَّفَقُوا عَلَى وَضْعِ حِيلَةٍ يَتَوَصَّلُونَ بِهَا إِلَى إِفْسَادِ دِينِهِمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ، وَنَبَتُوا أُمُورَهُمْ عَلَى التَّلْيِيسِ وَالتَّنْدِيسِ، وَزَادُوا فِي مَسَالِكِهَا عَلَى مَسَالِكِ الْأَعْيُنِ إِبْلِيسَ».

فكان من نتيجة مكيّة «ميمون بن ديصان القدّاح» وقرينه في الكوفة «حمدان

قرمط: تأسيس الحركة الباطنية الشريرة، التي اکتوى العالم الإسلامي بشرونها قرابة ثلاث قرون.

وكل ما ظهر من هذه الحركة الباطنية القرمطية من فرق، فهي فِرَقٌ عريضة في النفاق، تظهر الوفاق، وتُبطنُ الفراق، تدعي شيئاً وتخفي خلافه، تكشف الولاء وتسُرُ العداء.

أثر حركة «ميمون القذاح» في تأسيس دول تضم الكيد ضد الإسلام والمسلمين

(١) في اليمن:

استطاع أحد دعاة الإسماعيلية «القذاحية» الكوفي أبو القاسم الحسن بن حوشب، الملقب بمنصور اليمن، بالاتفاق مع داعٍ آخر يمني، هو علي بن الفضل، أن يستملا عدداً من قبائل اليمن، بأن أظهرها الدعوة إلى المهدي الإمام الإسماعيلي المنتظر.

وتأسست بذلك أول دولة إسماعيلية سنة (٢٦٨هـ) ولما قويت شوكة «الحسن بن حوشب» في اليمن كشف عن حقيقة مذهبه، وأظهر ما كان يخفيه من إلحاد وفجور، وإحلال المحارم وإباحة الفواحش لأتباعه.

أما علي بن الفضل، فقد أظهر في أول أمره التقوى، والورع، واستكثر من مظاهر العبادة والنسك، حتى مال إليه الناس وأحبوه وافتنوا به، وفقدوه أمورهم، وبعد أن لبس عليهم، وخدعهم بمظاهر أعماله التي كان ينافق بها، واشتد أمره، ادعى النبوة، وحط عن أتباعه شعائر الإسلام، وأحل نكاح البنات والأخوات.

(٢) في البحرين:

وظهرت حركة إسماعيلية أخرى في البحرين، عُرف أصحابها باسم القرامطة، نسبة إلى «حمدان قرمط» قرين «ميمون القذاح» وقاد هذه الحركة في البحرين «أبو سعيد الجنبلي» واستطاع أن يؤسس فيها دولة إذ تجمع حوله جمهور من الأشرار الفساق الفجرة قطاع الطرق، وخلفه بعده ابنه «أبو طاهر الجنبلي».

وكان لقرامطة البحرين هؤلاء من الشرور، والإغارة على قوافل الحجاج، وبعض بلاد المسلمين الأمنين، وسفك دماء الرجال وسبي النساء والذرية، حتى الطائفين في الحرم المكي الشريف، ما لم يكن من أشنع البشر همجية ووحشية وقباحة، بسبب أنهم ملاحدة زنادقة كفر، لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر.

وقد فصلت بعض شرورهم في كتابي «مكايد يهودية عبر التاريخ».

(٣) في المغرب ثم مصر:

استطاع سعيد، حفيد «ميمون القذاح» أن يفلت من ملاحقة الخليفة العباسي له، وأن يهرب إلى المغرب، وكان قد سبقه إليها من دعا إليه على أنه المهدي الفاطمي، من ولد إسماعيل بن جعفر الصادق.

وحين دخل المغرب سمي نفسه: عبيد الله، وقبلة أهل المغرب من أجل نسه، فأقام فيها دولة عرفت بدولة الأبيديين، نسبة إلى الاسم الذي سمي به نفسه وحكم كما سبق بيانه من سنة (٢٩٧هـ) حتى سنة (٣٢٢هـ).

وخلفه القائم بأمر الله أبو القاسم محمد، فتولى الحكم من سنة (٣٢٢هـ) إلى سنة (٣٣٤هـ).

وجاء بعده المنصور بالله أبو طاهر إسماعيل، فتولى الحكم من سنة (٣٣٤هـ) إلى سنة (٣٤١هـ).

وجاء بعده المعز لدين الله تميم، فتولى الحكم من سنة (٣٤١هـ) وفي عهد المعز لدين الله هذا انتقلت دولة الفاطميين إلى مصر سنة (٣٦٣هـ) إذ استطاعت جيوشه أن تدخل مصر فاتحة لها، واستمر حكمه حتى سنة (٣٦٥هـ).

وجاء بعده العزيز بالله الفاطمي، فتولى الحكم من سنة (٣٦٥هـ) إلى سنة (٣٨٦هـ).

وجاء بعده ابنه الحاكم بأمر الله المنصور، فتولى الحكم من سنة (٣٨٦هـ) إلى سنة (٤١١هـ) وهو الذي أدعت له الربوبية، فسرقه، أوادعها، ونشرها الأخباث الباطنيون من حوله، واستقرت عند طائفة الدروز عقيدة متوارثة، وهم يؤمنون بغيبته، وقد ثبت أنه قتل، بتدبير أخته ست الملك.

وجاء بعده ابنه الظاهر أبو الحسن علي فتولّى الحكم من سنة (٤١١هـ) إلى سنة (٤٢٧هـ).

وجاء بعده المستنصر بالله، فتولّى الحكم من سنة (٤٢٧هـ) إلى سنة (٤٨٧هـ).
وبعد انقسمت الدولة الفاطمية، ثم سقطت بفضل الله، على يد صلاح الدين الأيوبي.

ومع ما كان عليه الفاطميون من إلحاد وزندقة وإباحية واستباحة للدماء والفواحش وسلب الأموال، فقد كان اعتمادهم في الوزارات والإدارات والأعمال الحكومية المختلفة على اليهود، وعلى المنافقين من المجوس، وعلى المنافقين من الباطنيين الذين هم مثلهم إلحاداً وإباحية وفجوراً.

وكانوا بنفاقهم يسترون ببناء المساجد، وهم يعملون على هدم الدين.
وكل ما ظهر من الحركات الباطنية في التاريخ فهي من آثار سُورور النفاق الذي ليس قناعه «ميمون القداح» وذريته معه ومن بعده، ومعهم منافقون من مجوس، وأشرار كثيرون سرّتهم طريقتهم، واستهوتهم الإباحيات.

وكان من وسائلهم استخدام المخدرات، إذ كانوا يقدمون الحشيش لأتباعهم، ويبيحون لهم الخمر والزنا واللواط، ويطلقون أيديهم في القتل والسلب والنهب، وارتكاب الفواحش، ويُسقطون عنهم التكاليف الدينية كلّها، ويلفّقون لهم عقائد خرافية، زاعمين أنّ أئمتهم الذين حلّ فيهم الرّب الخالق هم الذين قد شرعوا لهم دينهم هذا بسلطان الألوهية.



المقالة الرابعة

المنافق ابن العلقمي^(١)

وخيانته للدولة الإسلامية وخليفتها العباسي المستعصم بالله محمد بن الظاهر

حدث في عهد الخليفة العباسي السابع والثلاثين من خلفاء بني العباس، وهو المستعصم بالله محمد بن الظاهر، الذي يبيع بالخلافة سنة (٦٣٩هـ) بعد وفاة أخيه المستنصر بالله عبد الله بن الظاهر، أن وزيره «محمد بن محمد بن أبي طالب مؤيد الدين بن العلقمي» البغدادي الرافضي، من الشيعة الروافض، وكان منافقاً، كافراً باطناً، شيعياً رافضياً ظاهراً، كتب إلى «هولاكو» ملك التتار يبدي له استعداداً أن يسلمه بغداد إذا حضر بجيوشه إليها، وكان التتار قد هزموا في عهد المستنصر بالله، وقتل منهم خلقٌ كثير، وكان هدف العلقمي محو أهل السنة وإقامة خليفة فاطمي.

فكتب «هولاكو» لابن العلقمي:

«إن عساكر بغداد كثيرة، فإن كنت صادقاً فيما قلت لنا وداخلاً تحت طاعتنا، ففرق العسكر، فإذا عملت ذلك حضرنا».

فلما وصل كتاب «هولاكو» إلى الوزير «ابن العلقمي» دخل إلى المستعصم، وزين له أن يُسرح خمسة عشر ألف فارس من عسكره، لأن التتار قد رجعوا إلى بلادهم، ولا حاجة لتحميل الدولة كلفة هؤلاء العساكر.

فاستجاب الخليفة لرأيه، وأصدر أمراً بتسريح خمسة عشر ألفاً، فخرج ابن العلقمي ومعه الأمر، واستعرض الجيش، واختار تسريح أفضلهم، وأمرهم بمغادرة بغداد وكل ملحقاتها الإدارية، ففرقوا في البلاد.

(١) انظر الجوهر الثمين لابن دقاق، وتاريخ ابن كثير في حوادث سنة (٦٥٦ هجرية).

وبعد عدة أشهر زَيْنَ للخليفة «المستعصم» أن يُسَرِّحَ أيضاً من جيشه عشرين ألفاً، فاستجاب له، وأصدر أمراً بذلك.

ففعل ابن العلقمي مثلما فعل في المرة الأولى، وانتقى أفضل الفرسان فسَرَّحهم.

وكان هؤلاء الفرسان الذين انتقاهم وسَرَّحهم من جيش الخليفة بقوة مئتي ألف فارس.

ولَمَّا أتمَّ مكيدته كتب إلى هولوكو بما فعل، فركب «هولوكو» وقدم بجيشه إلى بغداد، وأحسَّ أهل بغداد بمداهمة جيش التار لهم، فاجتمعوا وتحالفوا، وخرجوا إلى ظاهر المدينة، وقاتلوا ببسالة وصبر، حتى حَلَّتْ الهزيمة بجيش التار، وتبعهم المسلمون وأسروا منهم، وعادوا مؤيدين منصورين ومعهم الأسرى ورؤوس القتلى، ونزلوا في خيامهم مطمئنين.

فأرسل الوزير ابن العلقمي جماعة من أصحابه المنافقين الخونة ليلاً، فحبسوا مياه دجلة، ففاض الماء على عساكر بغداد وهم نائمون في خيامهم، وصارت معسكراتهم مغمورة ومحاطة بالوحل، وغرقت خيولهم وأمتعتهم وعنادهم بالوحل، والناجي منهم من أدرك فرساً فركبه وخرج من معسكر الوحل.

وكان «ابن العلقمي» قد أرسل إلى «هولوكو» يعلمه بمكيدته، ويدعوه أن يرجع بجيوشه فقد هَيَّأَ له الأمر بما يحقق له ولجيوشه الظفر، فعاد بجيوشه، وعسكر حول بغداد، ولَمَّا أصبح الصباح دخل جيش التار بغداد، ووضعوا السيف في أهلها، وجعلوا يقتلون الناس كباراً وصغاراً، شيوخاً وأطفالاً، ودخلوا إلى الخليفة فاحتلموه هو وولده، وجعلوهما في عِذْلَيْنِ، وأحضر وهما إلى ملك التار «هولوكو».

فأخرجهما «هولوكو» إلى ظاهر بغداد، ووضعهما في خيمة صغيرة، وفي المساء وضعهما في عِذْلَيْنِ، وأمر عساكره بقتلهما ضرباً بالأرجل.

ودخل التار دار الخلافة فسلموا كلَّ ما فيها، وانبثوا يقتلون كلَّ من يشاهدون من أهل مدينة بغداد، حتَّى زاد القتلى كما ذكروا على مليون قتيل (ألف ألف).

ويمقتل المستعصم انتهت الخلافة في بغداد سنة (٦٥٥هـ).

أما الوزير المنافق الخائن «ابن العلقمي» فقد استدعاه «هولاكو» ليكافئه، فحضر بين يديه، فويحه على خيانتة لسيدته الذي وثق به، وأحسن إليه، واصطفاه ليكون وزيره الأول، واستأمنه على البلاد والعباد، ثم قال له: «لواعطيناك كل ما نملك ما نرجو منك خيراً، وأنت مخالف لملتنا، إنك لم تحسن إلى أهل ملتك، بل عرّضتهم للقتل والسبي، فما نرى إلا أن نقتلك ونريح من بقي من المسلمين من شرك، ويستريح التار أيضاً منك».

ثم أمر «هولاكو» بقتله، فقتل شر قتلة.

وانقطعت الخلافة قرابة أربع سنوات حتى حضر أخو الخليفة أحمد بن الظاهر إلى مصر، فاستخلفه الملك الظاهر ركن الدين بيبرس.

ولم يثبت ابن كثير قتل «هولاكو» لابن العلقمي، بل ذكر أن الله قصف عمره بعد شهور يسيرة من هذه الحادثة الشنيعة المذهلة.



يهود الدوغة المنافقون^(١) ودورهم في سقوط الخلافة العثمانية وإقامة العلمانية

أصلهم:

هرب جماعة من اليهود من ظلم محاكم التفتيش في إسبانيا في القرون الوسطى، والتجؤوا إلى الدولة العثمانية، فاستضافتهم، وقبلتهم أهل ذمة في إمبراطوريتها، واستقروا في «سلانيك».

وفي الثلث الأخير من القرن السابع عشر الميلادي تظاهروا بالدخول في الإسلام نفاقاً، تبعاً للحاخام «سباتاي سيفي» الذي كان قد ادعى أنه هو المسيح المنتظر، وقُدِّم للمساءلة لدى شيخ الإسلام، وخاف من اقتضاح كذبه فيما ادعى، والحكم عليه بالقتل لكذبه على الله، وإثارته الفتنة في تركيا، فأبدى رغبته في الإسلام، بعد أن أنكر ما نسب إليه، فقبل منه ذلك، وأعلن إسلامه، وكتب لليهود المستضافين في تركيا الذين آمنوا به أن يتظاهروا بالإسلام تبعاً له، على أن يحافظوا على يهوديتهم في سرهم.

فسمَّاهم التُّركُ «دونمة» لأن كلمة «دونمة» في التركية تعني العودة أو الرجوع، أي: رجعوا إلى الحق وآمنوا به.

وإطلاق هذا الاسم يكون عادةً في أول دخول الداخل إلى الإسلام عند الترك،

(١) المعلومات حول يهود الدونمة المنافقين ودورهم مقتبسة من كتاب «يهود الدونمة» وكتاب «أسرار الانقلاب العثماني» لمؤلفهما بالتركية «مصطفى طوران» بترجمة «كمال خوجة» إلى العربية. وكتاب «العثمانيون في التاريخ والحضارة» تأليف: د. محمد حرب.

وبعد حين يخفي هذا الإطلاق لأن الداخلين يكونون كسائر المسلمين إذا كانوا صادقين.

لكن هؤلاء اليهود بقي إسلامهم مشكوكاً فيه، لعدم اندماجهم في سائر المسلمين، وللعزلة والشعارات وأنواع السلوك الخاصة التي ميزوا أنفسهم بها، لذلك ظلَّ عنوان «الدونمة» لاصفاً بهم.

قصة إسلامهم نفاقاً:

ظهر في القرن السابع عشر الميلادي في تركيا رجلٌ يهودي من اليهود القادمين من إسبانيا، هرباً من محاكم التفتيش اسمه «سباتاي بن مورداخاي سيفي».

وُلد في نموز من سنة (١٦٢٦م) بأزمير، ونشأ في حجر والديه اليهوديين، وقد شغف بمطالعة الكتب الدينية، وكان يتردد على الحاخام «إسحق دالبا» لاستماع دروسه، وهو دون الخامسة عشرة من عمره، وقرأ التوراة والتلمود، وبرع في التفسير الإشاري، وكان ذكياً وسيماً.

شغف بمطالعة كتب استحضر الأرواح، واستفاد من قراءاته القيام ببعض الأعمال والحركات الغريبة، فظنَّ نفسه قادراً على القيام بخوارق تذهله لأدعاء أنه المسيح المنتظر الذي يترقبه اليهود، بعد أن كفروا بالمسيح عيسى عليه السلام، الذي بعثه الله تحقيقاً لما سبق به الوعد، في كُتُب بني إسرائيل.

وعزم على أن يُعلن أنه المسيح الموعود به، فلازم الصيام، وصار يغتسل كل يوم، وابتعد عن معاشره النساء.

كان سريع البديهة، يتغلب على مناقشيه، ويخدع المقرئين إليه، ويحرف النصوص الدينية، ويؤولها على طريقة حساب «الجُمْل» وهي أعداد الحروف الأبجدية، حتى حَرَف بيتاً من الشعر يقول قائله فيه: حبيبي يشبه الغزال، فجعله على طريقة حساب الجُمْل مساوياً لقوله: رَبِّي يُشَبِّه سباتاي سيفي.

وفي سنة (١٦٤٨م) أبلغ أصحابه المقرئين إليه بنبؤته، فصدَّقوه، لما كان قد هَيَّئَ عليهم به.

وانتشر نبأ تنبُّيه وأدعائه أَنه المسيح المنتظر بين اليهود في أزمير، وأثاروا ضده ضجةً عظيمة، وحكَّم عليه بالإعدام رئيسُ الحاخامين «جوزيف إيسكابا» ومعه رجال الدين من اليهود.

ولم يكثرث «سباتاي سيفي» لهذا الحكم لعلمه بأن الدولة العثمانية لا تسمح لليهود بتطبيق مثل هذا الحكم إلا عن طريقها، وبعد اقتناع المسؤولين فيها.

وأصدر «سباتاي سيفي» بيانه بأنه المسيح المنتظر مخلص بني إسرائيل، ونصّه: «سَلامٌ من ابنِ الله سباتاي سيفي مَسيحِ إسرائيل ومخلصها، إلى كلِّ فردٍ من بني إسرائيل:

لقد نلتُم شرفَ معاصرة مُنقِذِ بني إسرائيل ومُخلصهم، الذي بَشَّرَ به أنبيأؤنا وآبأؤنا، فَعَلَيْكُمْ أَنْ تَجْعَلُوا أَحْزَانَكُمْ أَفْرَاحاً، وَصِيَامَكُمْ إِفْطَاراً وَلَهْوَاً، فَلَنْ تَحْزَنُوا بَعْدَ الْيَوْمِ، فَاعْلَمُوا عَنْ فَرْحَتِكُمْ بِالطَّنْبُورِ وَالْأُورْغِ وَالْمُوسِيقَا، وَاشْكُرُوا مَنِي الَّذِي وَعَدَكُمْ فَوْفَى بَوْعْدِهِ، وَوَظَّيُوا عَلَى عِبَادَتِكُمْ كَمَا فِي السَّابِقِ، أَمَّا أَيَّامُ الْمَصَائِبِ وَالْمَأْتِمِ فَاجْعَلُوهَا بِسَبَبِ بَعَثِي أَيَّامَ شُكْرٍ وَمُسَرَّةٍ.

وَلَا تَهَابُوا شَيْئاً، فَإِنَّ حُكْمَكُمْ لَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى أَمَمِ الْأَرْضِ، بَلْ سَيَبْتَدِئُهَا إِلَى جَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ فِي أَعْمَاقِ الْبَحَارِ، فَكُلُّ هُنَولَاءِ مُسَخَّرُونَ لَكُمْ لِرَفَاهِيَتِكُمْ». (سباتاي سيفي)

وجد «سباتاي سيفي» الطريق مسدوداً أمام دعوته في أزمير، فانتقل إلى «إستانبول» في سنة (١٦٥٠م).

فأعانه حاخام مُزَيْف، واستقبله بالترحاب، لكن دعواه قبولت بالرفض في «إستانبول» فرحل إلى «أثينا» فلم يظفر بما يروم، فعاد يتنقل بين أزمير وإستانبول.

وفي سنة (١٦٦٣م) سافر إلى القاهرة فالقدس، وخشي على نفسه فلم يُعْلَمَ فيهما أحداً بدعوته، لكنَّ كان لبياناته التي انتشر خبرها أثرٌ في قَلْبِ اليهود عامة.

وظهرت في «بولونيا» فتاة يهودية جميلة ذكية، اسمها «سارا» ولوعة بالمغامرات، كانت تسكن في منزل أخيها «صموئيل» في «أمستردام».

وحين سمعت بأن شاباً يهودياً وسيماً في «أزمير» ادعى أنه المسيح المنتظر، طمعت في أن تستغله لتكسب الشهرة، فاختلقت رؤيا نشرتها بين اليهود، تزعم فيها أن نوراً سيسطع عليها عام (١٦٦٦م) وستزوج من المسيح الذي سيظهر في ذلك العام.

وبلغ خبر هذه الرؤيا «سباتاي سيفي» فاختلق رؤيا زعم أنه أوحى إليه بالزواج من فتاة بولونية، واعتبر الأغرار من اليهود أن هذا من معجزات «سباتاي سيفي».

وأرسل «سباتاي سيفي» في طلب «سارا» زوجة له، فجيء بها إليه، فتزوجها في القاهرة.

وفي شهر أيلول من سنة (١٦٦٦م) عاد «سباتاي سيفي» إلى «أزمير» وبث فيها دعوته، فلم يلقَ بين الحاخامين قبولاً حسناً في أول الأمر، فانتهاز فرصة العيد عندهم، فأعلن عن دعوته، فجمع حوله أنصار كثيرون.

وبعد مدة قصيرة صار يهود أزمير طوع يديه، وبدأت شهرته تنتشر في البلاد حتى وصلت إلى «رودس»، وأدرنة، وصوفيا، وصارت الوفود تشد الرحال إليه من ألمانيا.

وأجريت له مراسيم بُسّ التاج، وصار يستقبل زواره بمواعيد ومراسيم معينة، وكان له هوى باستقبال النساء على وجه الخصوص.

وقسم «سباتاي سيفي» العالم إلى ثمان وثلاثين منطقة، عين لكل منها ملكاً، وغير بعض العادات اليهودية.

وصار يوجه رسائله ويذبلها بتوقيع:

ابن الله الأول والوحيد

سباتاي سيفي

وتركت الدولة العثمانية دون أن تتعرض له بسوء، لأنه كان قد حصر نشاطه في اليهود، فلما وجه نشاطه لدعوة جماعات أخرى غير يهودية للإيمان به، عرض قاضي أزمير على رئيس الوزراء ضرورة اعتقال «سباتاي سيفي» حتى لا يتفاقم أمره، ويؤثر على عوام المسلمين، فأمر بإلقاء القبض عليه وأرسل عن طريق البحر إلى «إستانبول».

وفي التحقيقات التي أُجريت له، أنكر «سباتاي سيفي» كل ما أُسند إليه، وسيق إلى سجن «زندان قابي».

وبدأت الوفود اليهودية الكثيرة تزوره في السجن، حتى صارت إدارة السجن عاجزة عن استقبالهم لمشاهدة «سباتاي» فأمرت السلطات بنقله إلى سجن «جناق قلعة».

فلحقه الزوار إلى «جناق قلعة» واشتكى أهل المدينة من الضغط الذي حصل فيها، فأمرت الحكومة العثمانية بنقله إلى «قصر أدرنة» وكان اليهود يترقبون أن يظهر «سباتاي» معجزة تُخرجُ بها الدولة العثمانية، فتضطر للإفراج عنه.

لكن الأمر كان على خلاف ذلك تماماً، فقد استدعي «سباتاي سيفي» للمساءلة في مكتب «مصطفى باشا» القائم بأعمال رئيس الوزراء، وكان عنده شيخ الإسلام «يحيى أفندي منقري زاده» وإمام القصر «محمد أفندي وانلي».

أما السلطان «محمد الرابع» فكان يجلس في غرفة مجاورة يسمع ما يجري من حوار.

ووجه له السؤال التالي: تدعي أنك المسيح المنتظر، فارنا معجزتك، سنُجردك من ثيابك، ونجعلك هدفاً لسهام المَهْرة من رجالنا، فإن لم تؤثر السهام في جسمك، فسيقبل السلطان ادعائك.

أدرك «سباتاي سيفي» أنه إذا قبل هذا التحدي فإنه سيكون صريعاً بعد أول سهم يصل إلى جسده، فأنكر كل ما أُسند إليه، وقال: إن الناس قد تقولوا عليه ما لم يقله هو.

وكان السلطان «محمد الرابع» يسمع الحوار، فأمر بأن يُعرض عليه الإسلام. فآثر «سباتاي سيفي» أن يتظاهر بقبول الإسلام، وأعلن إسلامه، وصار يُعرف باسم «محمد عزيز أفندي».

وعُيِّن «محمد عزيز أفندي» سباتاي سابقاً الذي أعلن إسلامه رئيساً للبوابين، وأصيب الذين آمنوا به بخيبة أمل، وفرح الحاخامون بافتضاح أمره.

ثم أرسل إلى الذين آمنوا به خطاباً عاماً قال فيه :
«لقد جعلني الله مسلماً، أنا أخوكم محمد البوّاب، هكذا أمرني فامتثلت، لقد
ذكرت الكتب اليهودية المقدسة، أن المسيح سيُبع من قبل المسلمين».
وأشعرهم بهذا الخطاب أنه سيتابع رسالته مستتراً بالإسلام، وقال أخوه مفسراً
هذا الوضع الجديد الذي اختاره لنفسه :

«إن الجسم القديم لسباتاي قد صعد إلى السماء، وعاد بأمر من الله تعالى في
شكل ملاكٍ يلبس الأُجبة والعمامة، ليكمل رسالة المسيح».

ثم تقدّم إلى المفتي يستأذنه بأن يدعو اليهود إلى الإسلام فأذن له، لكنه دبر
مكيدةً جديدةً ضدّ الإسلام، هي أن يجعل أتباعه مسلمين منافقين، يتظاهرون
بالإسلام، ويظنون اليهودية على أن «سباتاي» هو المسيح.

وأعلن اليهود الذين كانوا قد آمنوا به دخولهم في الإسلام نفاقاً استجابةً لأمره،
فأقبل هؤلاء من كلّ مكان يلبسون ألبسة المسلمين، وأطلق الأتراك على هؤلاء
المسلمين الجُدد اسم «الدونمة».

ورُتّب «سباتاي» سرّاً أمر أتباعه «الدونمة» إذ تركت له الدولة حريّة التنقل، فنظم
عقائد أنصاره وعباداتهم، وعيّن أيام أعيادهم، وجمع تعاليمه لهم في ثماني عشرة
مادة، ومنها ما يلي :

المادة (١٦) : يجب أن تطبق عادات الأتراك بدقّة لصرف أنظارهم عنكم،
ويجب ألا يُشعر أحدٌ من الأتباع المسلمين بأنه متضايق من صيام رمضان، ومن
الأضحية، ويجب عليه أن ينفذ كلّ شيء يجب تنفيذه أمام الملأ.

هذه المادة يوجب عليهم فيها أن يتقنوا مظاهر النفاق.

المادة (١٧) : إن منّاحتهم ممنوعة قطعاً.

فهو في المادة يحرم على أتباعه «الدونمة» منّاكة المسلمين، لئلا يذوبوا فيهم،
ولتبقى لهم هويّتهم اليهودية.

وبعد أكثر من عشر سنين اتضح للحكومة العثمانية أن إسلام سباتاي كان نفاقاً

فَنَفَتْهُ إِلَى أَلْبَانِيَا، وَمَاتَ «سَبَاتَاي سِيْفِي» فِيهَا سَنَةَ (١٦٧٥م) يَهُودِيًّا مُنَافِقًا ضَمِنَ يَهُودِ الدُونِمَةِ.

* * *

علامات ووثائق تدين الدوغة بأنهم استمروا منافقين أهل كيد ومكر

(١) انقسم السباتائيون الدونمة إلى ثلاث طوائف، وهم:

● اليعقوبيون.

● القرقاشيون.

● حزب إبراهيم آغا (القبانجيون).

وكلُّهم يطنون اليهودية، ويظهرون أنهم مسلمون، وكان انقسامهم بسبب تنازع رئاستهم بعد مسيحهم «سباتاي».

(٢) كان لكل واحد منهم اسمان: أحدهما يهودي يتخاطبون به فيما بينهم، والآخر هو من الأسماء المتداولة بين المسلمين، ليكون هو الاسم المعروف لدى عامة الناس.

فوالد زوجة «سباتاي» اسمه بين عامة المسلمين: عبد الغفور أفندي، أما اسمه بينهم فهو «جوزيف بيلوسوف» وأخو زوجته اسمه بين عامة المسلمين: عبد الله يعقوب جلبلي، أما اسمه بينهم فهو «جوزيف كيريدو».

(٣) للسباتائيين الدونمة أعياد تزيد على العشرين، أحدها يكون في ٢٢ آذار وهو اليوم الأول من أيام الربيع، ويُسمى هذا العيد عندهم عيد الخروف.

ويجتمع في هذا العيد رجال ونساء متساووا العدد ليلاً كل رجل وزوجته، والنساء بكامل زينتهن، وبعد الطعام المعتمد على أكل لحم الخروف، يبدأ اللُّهُو المشترك كالرقص والغناء، ثم تُطْفَأُ الأنوار، ويبقى المحتفلون في ظلام دامس يمارسون فيه شهواتهم بإباحية عامة، ويُعْتَبَرُ كُلُّ مولود يُولَدُ بعد ذلك نتيجة التزاني في هذه الليلة مولوداً مباركاً.

(٤) نشر «محمد رشدي قره قاشزاده» وهو من الدونمة أتباع «سباتاي سيفي» بعض أسرار السباتائيين في سلسلة مقالات صحفية، سنة (١٩٢٤م).

فمنها كتاب مفتوح إلى «دونمة، سلانيك، جاء فيه ما يلي:

«أيها السادة، منذ أكثر من ثلاثة قرون عشنا نحن الدونمة في كنف الشعب التركي العريق الكريم، وتحت جناح رحمته، وبقينا على حالة شديدة من التعصب لمذهبنا، باطننا يخالف ظاهرنا في كل أفعالنا وحركاتنا. . .

لقد أصدر مجلس الأمة قانوناً بمنع الخنازير البرية من الإضرار بالمزروعات، فهل تظنون أن أمة تفكر بمثل هذه الدقة في الأمور، أن تبقى في بيتها عنصراً غريباً عنها يمتص خيراتها؟.

ليس لنا إلا اتباع أحد سبيلين:

• إما أن نلتحم - بموجب قانون خاص - بالشعب التركي التحاماً تاماً، فنشاركهم في الأفراح والمصائب.

• وإما أن نبحث عن إمكانات مادية ومعنوية خارج حدود هذا الوطن، نصنع فيها كياناً خاصاً بنا».

(٥) دعاء يحفظه الدونمة ويردّدونه، وهو كما يلي:

«بالاسم المبارك لسباتاي سيفي المبارك: فَلْيَقْبَلُونِي بِأَفْوَاهِهِمْ، فَإِنَّ حُبَّكَ أَعْظَمُ من الخمر، إِنَّ زَيْتَكَ عَاطِر: إِنَّ حُبَّكَ زَيْتٌ مَضُوبٌ، وعليه فَإِنَّ الْعَذَارَى يُحِبُّنَكَ».

هذه الألفاظ الواردة من: «فليقبلوني» مأخوذة من أغنية الأغاني من التوراة.

(٦) عندما احتلت اليونان منطقة سلانيك رغب عدد من الدونمة أن يعلن يهوديته، فرفض حاخامهم طلبهم، ويظهر أن رفضه قد كان بهدف استغلالهم لخدمة اليهود مستقبلاً في الدولة العثمانية.

(٧) من عادات الدونمة الذهاب إلى ساحل البحر، أو إلى ضفة نهر، والقيام بالنداء التالي: «سباتاي سيفي نحن بانتظارك».

(٨) لهم زِيٌّ خاصٌّ بهم، فالنساء يتعلّقن الأحذية الصفراء، والرجال يضعون قبعات صوفية بيضاء مع إدارة عمامة خضراء عليها.

(٩) كان الدونمة أوّل الذين هاجموا حجاب المرأة المسلمة، ودعّوا إلى التحرّر والسفور، ودعّوا إلى التعليم المختلط في الجامعات، وهاجموا أيضاً كلّ الشعائر الإسلامية.

(١٠) عاش «الدونمة» في سلانيك في العهد العثماني، وفي إستانبول في العهد الجمهوري عيشة رخاء وترف.

أمّا الآن فتوجد مراكز خطيرة في تركيا هي بأيدي شياطينهم، يستغلّونها، ويعبثون بها، ويعملون على حرب الإسلام، وتمزيق المسلمين من خلالها.
إلى غير ذلك من علامات ووثائق.



المنافقون هم الذين قاموا بإلغاء الخلافة العثمانية وتمزيق الدولة الإسلامية

(١) ثبت بما لا يقبل الشك أن الصهيونية العالمية، ومكايد الدولة البريطانية، مع مساعدة سائر الدول الأوروبية قد اشتركت في تدبير مؤامرة خلع السلطان عبد الحميد الثاني، وإلغاء الخلافة الإسلامية بعد ذلك، وتمزيق الدول الإسلامية الكبرى، وتفتيتها إلى دويلات.

(٢) وثبت أن المنافقين من يهود «الدونمة» والمنافقين العلمانيين من الترك، والمنافقين الممتنين إلى المحافل الماسونية، ولا سيما المحفل الماسوني المسعّى «محفل الشرق العثماني» المؤسس في مدينة «سالونيك» التي كان للدونمة فيها مرتع خصيب، مع المنافقين المنتظمين في «جمعية الاتحاد والترقي» والمنتظمين في «حزب تركيا الفتاة» والمندسين في ضباط الجيش التركي، كانوا جميعاً أدوات التنفيذ، مع العناصر اليهودية التي لم تخف يهوديتها، وكان الرأس المدبّر والمخطط اليهودي

«عمانوئيل قره صو» ومعه «جاويد» الذي كان من منافقي «الدونمة» وقد كان «قره صو» نائباً في مجلس المبعوثان عن مدينة «سالونيك».

(٣) ولما أُلغيت الخلافة، وأُعْلنت الجمهورية، تولى رئاسة الدولة التركية «مصطفى كمال أتاتورك» وهو من يهود «الدونمة» فأعلن العلمانية وحارب الإسلام والمسلمين بلا هوادة، بعد أن لبس أقنعة النفاق، أمام علماء المسلمين، وتظاهر بغيرته على الشريعة الإسلامية، في الوقت الذي كان يُخَطِّط مع المخططين لهدمها، وتحويل المسلمين عن دينهم، وخدمة الصهيونية العالمية، وإقامة الدولة اليهودية في فلسطين^(١).

(٤) وكان اليهود في غير تركيا يعلمون نفاق كمال أتاتورك، وأنه يعمل لهدم الإسلام وتمزيق الدولة الإسلامية، ومن الأدلة على ذلك ما حدّثه الشيخ «محمد السلقيني» والد أخينا «الدكتور إبراهيم السلقيني»: فقد التقى في تركيا، في قرية «كوك شدره» وجرى الحديث معه حول الخلافة الإسلامية العثمانية، وكمال أتاتورك، فقال لي:

كُنْتُ مع والذي حوالي سنة (١٩٢٠م) أو أكثر، وكان أبي يتولّى وقف جامع الطواشي بحلب، فذهب إلى مستاجر دكان للوقف يهودي اسمه «داود فرح ست» لقبض أجرة الدكان، وكان كمال أتاتورك آيائها يُحارب، ويتظاهر باسم الدين، وجرى الحديث مع اليهودي حول كمال أتاتورك، واندفاعه في نصرة الإسلام، فقال اليهودي «داود فرح ست» للشيخ: لا تغرنكم الآن هذه المظاهر، فإن مصطفى كمال أتاتورك يهودي ابن يهودي من يهود «سالونيك».

(٥) أصدر «إسحاق بن زفي» أحد الرؤساء السابقين لإسرائيل كتاباً بعنوان «الدونمة» سنة (١٩٥٧م) قال فيه:

«إن يهوداً كثيرين، وكثيرين جداً، يعيشون بين الشعوب بطبيعتين، إحداهما

(١) اقرأ كتاب «أسرار الانقلاب العثماني» كتبه بالتركية «مصطفى طوران» وترجمه إلى العربية «كمال خوجة».

ظاهرة، وهي اعتناق دين الشعب الذي يعيشون في وسطه، اعتناقاً جماعياً ظاهرياً، والثانية باطنة، وهي إخلاص عميق لليهودية.

وأبان «إسحاق بن زفي» أن الدونمة طائفة «مسلمة - يهودية» أي: فهي تعيش في تركيا بوجه مسلم، وتبطن من ورائه اليهودية، وهذا ما ساعدها على أن تتدخل في شؤون تركيا السياسية، والاقتصادية، والتربوية، والتوجيه الفكري.

(٦) نتج أنظار معظم الباحثين إلى أن يهود الدونمة هم الذين بدؤوا تأسيس المحافل الماسونية، وهم الذين أسسوا جمعية الاتحاد والترقي، وحزب تركيا الفتاة، وعن طريق هذه المنظمات جرّوا تركيا إلى حروب خاسرة، وحولوها من الإسلام إلى العلمانية، ورفعوا رَجْلَهُمْ «مصطفى كمال أتاتورك» إلى سدة الحكم في تركيا، وألغوا الخلافة، وفصلوا الترك عن العرب، وأقاموا الصراع بين القوميتين العربية والتركية، لإزاحة تركيا عن الوقوف في طريق إقامة دولة إسرائيل في فلسطين.

(٧) منذ أعلن «مبساتاي» إسلامه، وتبعه يهود الدونمة، تمكن هؤلاء من احتلال مراكز ذات شأن في الدولة، ومع أنهم لا يزيدون عن فرابة نيف وثلاثين ألفاً إلا أن تأثيرهم في تركيا بقوة الملايين، لدخولهم في مختلف التنظيمات وتوجيههم لها، ودخولهم في الجيش وأجهزة وسائل الإعلام، وامتلاكهم لكثير من كبريات الصحف، وتوجيههم للحزب الشيوعي، وهم يسعون لإقامة الحكومة اليهودية التي تملك العالم، مع الصهيونية العالمية.



المقولة السادسة

منظمة

البابية فالبهائية إحدى المنظمات المنافقة^(١)

اشترك في تأسيسها ونشرها

المجوس والصلبيون واليهود

(١)

مقدمة

أكدت الدراسات التي قام بها عدد من الباحثين المتبعين، أن «البابية» التي صار اسمها فيما بعد «البهائية» منظمة تم إعدادها بتخطيط من عدة أحزاب كافرة من أعداء الإسلام، لتمزيق وحدة المسلمين، وقتل طائفة منهم عن دينهم وإخراجهم من الملة الإسلامية، وجعلهم ذيولاً تابعين لليهود والنصارى، وفُسّاقاً فجاراً إباحيين، وإبرازهم على أنهم أمة ذات دين جديد ينادي بوحدة الأديان، ويعمل على خدمة مصالح الاستعمار الصليبي من جهة، ويكون أحد الدروع التي نحتمي بها اليهودية العالمية في مسيرتها لتحقيق مخططاتها العالمية.

وقد تظاهرت هذه المنظمة أولاً بأنها طائفة من المسلمين، إلا أن لها في تفسير نصوصه مفهومات خاصة، مع أنها في الباطن جاحدة كافرة بالإسلام، والغرض من تظاهرها الأولى بالإسلام استدراج بعض المسلمين للانتماء إليها، ثم تحريف التعاليم

(١) المعلومات عن هذه المنظمة مقتبسة من الكتب التالية ومن غيرها: أ - «حقيقة البابية والبهائية» تأليف «محسن عبد الحميد». ب - «دراسات عن البهائية والبابية» تأليف «محب الدين الخطيب» وثلاثة آخرين. ج - «البهائية» تأليف (إحسان إليهي ظهير). د - «البهائية سراب» تأليف «عبد الله النوري». هـ - «صحف ومجلات نشرت عنها».

الإسلامية لهم، ثم فتنهم عن دينهم، ثم إخراجهم عن الإسلام إخراجاً كلياً، بإيهامهم أن دينهم الجديد نسخ الإسلام وشرائعه وجاء بشرائع حديثة تتلاءم مع أوضاع البشر، وما تطوّروا إليه، واتخذوا الإباحية الجنسية إحدى وسائلهم لإغراء أصحاب الشهوات من الرجال والنساء، الذين يطيب لهم أن يجدوا ديناً إباحياً، يبيح لهم المحرمات، ويرفع عنهم التكاليف، أو يخفف عنهم منها، ويكتفي منها بما لا مشقة فيه، أو بما فيه متعة أو لذة.

(٢)

بدء المكيدة وأطوارها وبعض خفاياها وخياناتها

الطور الأول:

على جذور الحركة الباطنية الخبيثة، وضمن جماهير الشيعة الإمامية، ظهرت عدة مكابيد ضد الإسلام والمسلمين، مهدت لظهور البهائية:

(١) فظهرت أولاً طريقة «الشيخة» نسبة إلى «الشيخ أحمد الأحسائي» المولود سنة (١١٦٦هـ - ١٧٥٣م) فقد أسس هذا طريقة في مذهب الشيعة الإمامية سُميت فيما بعد الشيخة.

تقوم هذه الطريقة على ادّعاء أن الحقيقة المحمدية القديمة لها تجليات:

• فقد تجلّت في الأنبياء قبل النبي محمد ﷺ تجلياً ضعيفاً.

• ثم تجلّت في النبي محمد تجلياً أقوى.

• ثم تجلّت في الأئمة الاثني عشر.

واختفت زهاء ألف سنة.

• ثم تجلّت في الشيخ أحمد الأحسائي، وهو من غلاة الشيعة الحلولية الذين يرون عبادة عليّ. وكان هذا الأحسائي يشرّ بقرب ظهور المهدي المنتظر.

[قيل: كان «أحمد الأحاسي» قسيساً غريباً، فهو غير معروف الأصل في الأحساء].

* ثم تجلّت الحقيقة المحمدية بعد أحمد الأحاسي في تلميذه السيد «كاظم الرشتي» المولود في سنة (١٢٠٥هـ - ١٧٩٠م) في «رشت» من بلاد إيران.

[وقيل أيضاً: كان هذا قسيساً كأستاذ الأحاسي].

وتابع «كاظم الرشتي» التبشير بقرب ظهور المهدي، ووصف لتلاميذه شخص هذا المهدي الذي دنا وقت ظهوره بصفات وشمال وأخلاق تكاد تكون تعيناً لشخص يعرفونه بينهم، ثم ألمح إليهم أنه قد يكون جالساً بين تلاميذه، ثم صرح بذلك فقال في دروسه:

«إن الموعود يعيش بين هؤلاء القوم، وإن مياد ظهوره قد قُرب، فهَيُّوا الطريق إليه، وطهروا أنفسكم حتى تروا جماله، ولا يظهر جماله حتى أفارق هذا العالم، فعليكم بعد فراقني أن تقوموا على طلبه، ولا تستريحوا لحظة واحدة حتى تجدوه».

وكان «كاظم الرشتي» يقول في دروسه:

«إن الشريعة وأصول الأداب هي غذاء للروح لذلك يجب أن تكون الشرائع متنوعة، وعلى ذلك يجب نسخ الشرائع العتيقة».

وكان «لكاظم الرشتي» زوجة رائعة الجمال اسمها «فاطمة» فلقبها زوجها «قُرة العين وفرح الفؤاد» وكانت طاغية الأنوثة، ذكية شاعرة، ذات قوّة فائقة في الكلام والتأثير على الرجال بحديثها، ثم انطلقت مع تلاميذ الرشتي فاجرة، داعية إلى السفور وتحرير المرأة.

والصفات التي ذكرها «الرشتي» للمهدي الحاضر القريب الظهور، تكاد تنطبق تماماً على الميرزا «علي محمد رضا الشيرازي» أحد تلاميذه الملازمين له ملازمة شديدة، وعينه الرشتي خلفاً له بعد موته.

ويبدو أن الخطّة المدبّرة في الخفاء قد رسّمت كلّ ذلك، ومات الرشتي سنة (١٢٥٩هـ - ١٨٤٣م) وكانت المؤامرة قد أعدت الشيرازي لادعاء أنه المهدي المنتظر.

الطور الثاني:

ولمّا مات «كاظم الرشتي» قام الميرزا «علي محمد رضا الشيرازي» المولود في «شيراز» سنة (١٢٣٥هـ - ١٨١٩م) خلفاً له.

وكان هذا يقول بالحلول ووحدّة الوجود، وبعد موت أستاذه بسنة واحدة ادّعى أولاً أنّه الباب إلى الإمام المنتظر المستور، وسَمّى نفسه الباب، وسَمّيت دعوته فيما بعد «البابيّة».

ويدّعي البابيون أنّ مظاهر التجليات شيء واحد، يختلفون في الصورة ويتحدون في الحقيقة التي هي الله، فالحقيقة الربانية ظهرت فيهم، ويدّعون أنّ اللاحقين هم أفضل من السابقين.

ثم أعلن هذا «علي محمد رضا الشيرازي» أنّه هو المهديّ المنتظر المستور، وكان هذا الإعلان سنة (١٢٦٠هـ - ١٨٤٤م) في مدينة شيراز، وكان عمره خمساً وعشرين سنة.

ثم ادّعى النبوة، وادّعى أنّه أفضل من الرسول محمد، وكتب كتاباً سخيلاً سمّاه «البيان» وادّعى أنّه أفضل من القرآن.

ثم ادّعى أنّه الإله الحقّ، لأنّ روح الله قد حلّ فيه، كما حلّ في سائر الأنبياء والمرسلين من قبله، وادّعى إبطال شرائع الإسلام.

ولمّا فشلت دعاواه هذه أصدر العلماء الفتوى بقتله، لارتداده عن الإسلام، وادّعاءاته الكافرة الفاجرة، ولتأكيد على إبطال الشريعة الإسلامية، فتمّ فيه تنفيذ حكم الإعدام بأمر من الشاه ناصر الدين، سنة (١٢٦٥هـ - ١٨٤٩م).

وتأكّد أن الحكومة الروسية «القيصرية» النصرانية ساعدت «البابيّة» مساعدات كثيرة ومتنوعة، حتى تَدخّل القيصر لحماية الميرزا «علي محمد رضا الشيرازي» من القتل، إلّا أنّ تنفيذ القتل قد كان أسبق من وصول الوساطة الروسية إلى الشاه.

وكان للقيصرية الروسية النصرانية تدخّلات مستمرة معروفة في شؤون إيران، وكان لها مطاعم تقليدية في بلادها، للوصول إلى سواحل المحيط الهندي، وتأكد أنّها كانت من مؤسسي الحركة «البابيّة» ثم «البهائيّة» التي كانت امتداداً لها، والطور الأخير

من أطوارها، وأنها كانت وراء خطط أطوارها، وأن الجاسوسية الروسية هي التي كانت تتصل سرّاً برجال هذه المنظمة، وتمدّها بالمال والتوجيه وخطط العمل. ومن هؤلاء الجواسيس المنافقين الأرمني الروسي «منوجهر خان» فقد أعلن هذا إسلامه نفاقاً، فغمره الشاه «محمد» بالفضل، وأعطاه ثقتة وعينه معتمداً للدولة في «أصفهان» فجعل هذا يمدّ الحركة البابية بالأموال الطائلة، وبالحماية والتأييد، ولمّا ثار المسلمون على «الباب» أخفاه هذا في بيته أربعة أشهر، وما كان يتصوّر أحد أن يكون مختبئاً عنده، وهو معتمد للدولة في أصفهان.

وجد اليهود في هذه الحركة البابية فرصة مناسبة لهم، فانضم منهم إليها نفاقاً لدعمها ونشرها وتمزيق المسلمين عدد ضخم كاف لتخريب دولة:

• ففي «طهران» دخل من اليهود فيها (١٥٠).

• وفي «همدان» دخل من اليهود فيها (١٠٠).

• وفي «كاشان» دخل من اليهود فيها (٥٠).

• وفي «كلباكيان» دخل من اليهود فيها (٨٥).

كما جاء في كتاب «مطالع الأنوار» للعلامة الشيعي «محمد الحسين آل كاشف الغطاء».

ويستند البايون في إثبات مفترياتهم على التوراة، وقد كان الميرزا «علي محمد رضا الشيرازي» في سجنه يحتفظ بنسخة من العهد القديم، ويطلع فيها بإمعان.

ودعا البايون إلى الإباحية الجنسية، تحت سنار تحرير المرأة في إيران، وتخليصها من أوضاعها الفاسدة التي كانت تعيش فيها.

وأخذت أجهزة الدعاية الغربية، ودوائر التبشير العالمي، تمجّد بالحركة «البابية» وتعتبرها حركة تقدمية تحررية، وأنها جاءت لإنقاذ المسلمين من الإسلام المتعصب.

واعتقد البايون تبعاً لأقوال إمامهم الباب عدة عقائد، منها:

(١) إنكار البعث والمعاد إلى الحياة، ويفسرون القيامة بالظهور الذي تجلّى به الله في الأنبياء وفي الأئمة، ومنهم الباب.

(٢) ويعتقدون أن عدد الوحدة الربانية هو رقم (١٩) وأن هذا العدد سرٌّ من الأسرار المقدسة التي لا يتم نظام العالم إلا به.

وتبعاً لتقديس العدد (١٩) جعل الباب الشهر تسعة عشر يوماً، والسنة تسعة عشر شهراً.

(٣) أوجب الباب على البنت أن تتزوج بعد إحدى عشرة سنة من عمرها، وأوجب على الأرملة أن يتزوج بعد تسعين يوماً من موت زوجها، وأوجب على الأرملة أن تتزوج بعد خمسة وتسعين يوماً من موت زوجها.

(٤) وألغى صلاة الجماعة، باستثناء صلاة الجنازة، وجعل الوضوء اختيارياً للصلاة، وحكم بأنه لا توجد أشياء نجسة على البابي، بل كل الأشياء بالنسبة إليه طاهرة، ومنع الصدقة على الناس، ودعا إلى تحرير المرأة من قيود الأخلاق، وهنا تبرز مكيده اليهود العالمية.

(٥) واشتمل كتاب «الباب» المسمى «البيان» على أقوال سخيفة تافهة تُثير الضحك والسخرية، منها ما جاء في اللوح الأول منه:

«إنا قد جعلناك جليلاً للجاللين. وإنا قد جعلناك عظيماً عظيماً للعظامين. وإنا قد جعلناك نوراً نوراً نوراً للناورين. . . وإنا قد جعلناك تماماً تميماً للتاممين».

وهكذا على هذا النمط من الهراء المقرف.

(٦) وأقل «الباب» النبوة والربوبية التي ادّعاها لنفسه إلى ما يزيد على ألفي سنة. وحرم اكتساب العلم، على اعتبار أن العلم إنما يكون فيضاً لمن تظهر فيه تجليات الرب.

وعقد البابيون مؤتمراً يعرف عندهم بمؤتمر «بدشت» وكان ذلك سنة (١٢٦١ هـ / ١٨٤٨ م) وكان لزوجته «كاظم الرشدي» التي لقبها «قرة العين» أثر كبير في توجيهه، مستخدمة مآلها من جمال، وسحر حديث، وما لذيها من تحلل من قيود الأخلاق والدين وانطلاق في الفجور، وتأثير على الرجال بأنوثتها الطاغية.

وكان يحرك هذه المرأة ويوجهها سرّاً في مؤتمريهم هذا «حسين علي بن عباس

بزرك المازندراني، أحد تلاميذ «علي محمد رضا الشيرازي»، فقد سبق أن سُجنت هذه المرأة بتهمة قتلها لعمها، فأرسل لها «حسين علي المازندراني» من ساعدها على الفرار من السجن، فحضرت إليه، وعشقتة، فقد كان مع خبثه شاباً جميلاً وسيماً جذاباً.

ولأول مرة أعلنت هذه المرأة بين البابيين في هذا المؤتمر أنّ الشريعة الإسلامية قد نُسخَت، وحمَلَت الكثيرين على قبول هذه الفكرة المقترة على الله.

الطور الثالث:

كان بين تلاميذ وأتباع الميرزا «علي محمد رضا الشيرازي» الذي دعا نفسه «الباب» وعُرفت منظَّمته بالبابية، كما سبق بهذا البيان، شابان أخوان:

الأخ الأول: وهو الأكبر، الميرزا «حسين علي بن عباس بزرك المازندراني» نسبة إلى بلدة «مازندران» في إيران، المولود سنة (١٢٣٣ هـ) والذي سبق الحديث عنه آنفاً.

نشأ هذا شغوفاً بمخالطة ومعاشرة الصوفيين من باطنيين الشيعة، وذو ولع بقراءة كتبهم.

وحيثما ادّعى الباب المهدية أتبعه بتوجيه وإرشاد من الملاء عبد الكريم القزويني، وبدأ ينشر مذهب أستاذه في طهران.

ولما انعقد مؤتمر البابيين في «بدشت» حضره، وصار يوجهه سراً ويحركه من وراء عاشقته «قرة العين» كما سبق بيان هذا.

وقد كان هذا داهية ذكياً خبيثاً مكرراً مخاتلاً شيطاناً، قادراً على أن يتوارى وينافق ويراع ويُسوّف ويُقنع.

الأخ الثاني: وكان فتىً يافعاً قليل الحيلة يسيطر عليه أخوه الأكبر، اسمه «يحيى نور» وقد لقّبه الباب: «صُبْح الأزل» وكان هذا أخاً «لحسين علي» من أبيه.

واتفق الذين أرخوا لهذه المنظمة أن الباب «علي محمد رضا الشيرازي» قد جعل الأخ الأصغر من تلميذه الأخوين وهو «صُبْح الأزل يحيى نور» خليفته من بعده، وعين الأخ الأكبر منهما «حسين علي» وكيلاً له، وأمره بحجب أخيه وإخفائه لئلا يمسّه أحد بسوء، ولا يقع في أيدي الحكومة الإيرانية.

واستغلّ الأخ الأكبر منهما هذا الوضع لنفسه، فحجب أخاه حتى عن كلّ البايين، فكان هو الموجه للمنظمة كلها باسم أخيه، وهو يعمل في الحقيقة لنفسه.

وعقد هذا صلاتٍ قويّةً بالدولة الروسية القيصرية الصليبيّة، وبالدولة البريطانية، وهذا مدوّن في كتب هذه المنظمة الخائنة العميلة لأعداء الإسلام.

وعزم البايون على أن يغتالوا الشاه «ناصر الدين» انتقاماً للباب، إذ نفّذ فيه حكم الإعدام بناء على فتوى العلماء بقتله، قيل: وكان «حسين علي» الأخ الأكبر منهما الرأس المدبر لاغتيال الشاه. ولمّا خابت مؤامرة اغتياله لاحقته الدولة، فلجأ إلى السفارة الروسيّة فحمته، وطالبت الحكومة الإيرانيّة السفارة الروسية بتسليمها المجرم المتآمر على اغتيال الشاه، فامتنع الوزير الروسيّ المفوض بطهران عن تسليمه، ثم أرسله محفوظاً إلى منزل رئيس وزراء إيران يومئذٍ «آقا خان» وكتب إليه ما ترجمته:

«إنّ الحكومة الروسيّة ترغب في أن لا يمسه أحد بسوء، وأن يكون في حفظ وحماية تامّة، وأنّه إذا لم يحفظه فيكون هو شخصياً مسؤولاً عنه».

وتدخّل أيضاً السفير البريطاني في طهران طالباً حمايته، وأن لا يُمسّ بسوء.

وكان رئيس وزراء إيران «آقا خان» من الموالين للروس، فأخفاه عنده أوّلاً، وبعد أن دبر أمر حمايته من القضاء قدّمه إلى الحكومة لإجراء التحقيق بأمره، فأودع في سجن «سياه جال» أربعة أشهر، ثم اتّخذ «آقا خان» تدابير إصدار الحكم ببراءته من الاشتراك في مؤامرة اغتيال الشاه، مع أنه كان هو الرأس المدبر، استجابة لضغوط الروس والإنكليز.

وكان سفير الروس في إيران يومئذٍ «كنازد الغوركي» الذي كان له دور كبير في تأسيس هذه المنظمة، كما ذكر هو في مذكراته التي نشرتها مجلة «الشرق» السوفييتية سنة (١٩٢٤م).

وجاء أيضاً في أقوال «حسين علي» هذا بكتابه: «سورة الهيكل» ما يلي:

«يَا مُلِكُ الرُّوسِ . . . وَلَمَّا كُنْتُ أَسِيرًا فِي السَّلَامِلِ وَالْأَغْلَالِ فِي سَجْنِ طَهْرَانِ نَصَرْنِي سَفِيرُكَ».

وجاء في كتابه: «مبين»:

«يا ملك الروس... قد نصرني أحد سفرائك إذ كنتُ في السجن تحت السلاسل والأغلال، بذلك كتب الله لك مقاماً لم يُحط به أحدٌ إلا هو».

وبعد الإفراج عنه صدر الأمر بنفيه إلى بغداد، فخاف أن تبعث الدولة من يقتله في الطريق، فاتفق مع الروس على أن يعثوا له من فرسانهم من يحميه حتى يصل إلى بغداد، ففعلوا ذلك، ووصل إلى بغداد مع أسرته وبعض البايين سنة (١٢٦٩هـ - ١٨٥٣م).

ثم ارتحل أخوه الأصغر «يحيى نور» صُبح الأزل» إلى بغداد، مُتَخَفِياً بشباب الدراويش.

واستمر الأخ الأكبر «حسين علي» يدير المنظمة نيابة عن أخيه، فبرأيسل عنه، ويخاطبُ الناس عنه.

وفي بغداد بدأ الشقاق بين الأخوين، لأن الأخ الأصغر «يحيى نور» صُبح الأزل» أدرك أن أخاه يعمل لحساب نفسه، ويريد أن يكون هو زعيم المنظمة بعد «الشيرازي» الذي زعم نفسه «الباب» وناصر كبار البايين صاحب الخلافة الأصل، الأخ الأصغر.

فغضب الأخ الأكبر «حسين علي» في نفسه، وقرّر أن يعتزل خارج المدينة بعيداً عن أخيه وأفراد المنظمة ليُخرج أخاه الأصغر، وفي سنة (١٢٧٠هـ - ١٨٥٤م) خرج إلى جبال السليمانية وحده، فاعتزل في كهف من كهوفها ستين كاملتين، وترك إدارة دفة المنظمة، ولعلّ هذا الاعتزال قد أربك أخاه، فكتب إليه يأمره بأن يعود إلى بغداد، وأن يطيع أمره، بصفته رئيساً للمنظمة وزعيمها، وخليفة الباب الراحل بلا منازع، فأطاع «حسين علي» ورجع إلى بغداد معترفاً بقيادة أخيه الأصغر وزعامته.

ثم اشتد الخلاف بين الأخوين، واتهم كلُّ منهما أخاه بمحاولة قتله عن طريق دسّ السّم له في الطعام أو الشراب، وصار الأخ الأكبر «حسين علي» يُحرّض أشياعه ضدّ أتباع أخيه ومناصريه، وذكروا أنه استطاع أن يقتل بالسّم عدداً من كبار البايين أنصار أخيه.

وتوافد «البابيون» إلى بغداد، وكثرت خلافاتهم وأحزابهم، واشتكى منهم مسلمو السنة وعلماء الشيعة إلى الحكومة المحلية، وأبلغت هذه الحكومة المحلية الحكومة الإيرانية بأمر هؤلاء، وما يقومون به من شغب، فتم الاتفاق بعد مراسلات ومشاورات بين الحكومة الإيرانية وحكومة السلطنة العثمانية على نقلهم إلى «إستانبول».

وحين توجه الأخوان مع أتباعهما مرتحلين إلى «إستانبول» سنة (١٢٧٩ هـ ١٨٦٣ م) أعلن الأخ الأكبر «حسين علي» لخاصته ورفاقه المحبين له أنه هو الموعود الذي أخبر عنه «الباب» إذ كانوا مجموعين خارج بغداد، في حديقة «نجيب باشا» وتخليداً لذكرى إعلانه هذا فيها يُسمونها «حديقة الرضوان». وقيل: أعلن دعوته بعد ذلك في «أدرنة» من تركيا، ولم يعلم الأخ الأصغر بما أعلنه أخوه.

وسبقوا إلى «إستانبول» فأقاموا فيها قليلاً، ثم نقلوا إلى «أدرنة».

وفي «أدرنة» أظهر الأخ الأكبر «حسين علي» أنه هو المظهر الأول للإلهية التي بشر بها «الباب» ولقب نفسه: «بهاء الله».

عندئذ نشب الخلاف الشديد بين الأخوين، بعد أن رفض حزب أخيه الاعتراف له بذلك.

وظهر للخلاف بينهما آثار مزعجة للسلطنة العثمانية، إذ وصلت إلى حد التقاتل جهاراً، وإحداث الفوضى، فتدخلت حكومة السلطنة العثمانية، بالاتفاق مع سفارة إيران على نفيهما إلى بلدين متباعدين.

فنت الأخ الأكبر «حسين علي» = بهاء الله إلى «عكا» من فلسطين، هو وأتباعه، وكانت «عكا» يومئذ منفى كبار المجرمين، إذ كانوا يرسلون إليها من جميع أنحاء تركيا، ونفت «يحيى نور» = ضبح الأزل إلى «قبرص» = قبرص.

وكان مكوثهما في «أدرنة» أربع سنوات ونصف السنة.

ولما كان الأخ الأكبر «حسين علي» = بهاء الله، أخصب الأخوين وأكثرهما مكرراً وحيلة وقدرة على الإغواء والتضليل، وتوسيع دائرة المنظمة، فقد اعتمدته القوة المدبرة الخفية اليهودية والصليبية ليكون قائد المنظمة.

ومن ثم عرفت المنظمة باسم «البهائية» نسبة إلى حسين علي بن عباس بزرگ المازندراني الذي أعطى نفسه لقب «بهاء الله».

ومنذ ذلك الحين أخذت البهائية أتباع «بهاء الله» تنتشر بدعم الصهيونية العالمية والصليبية، ثم احتضتها أمريكا بدعم قوي.

ورعت الصليبية العالمية، والصهيونية في منفاها، وعُظِّلت أوامر السلطنة العثمانية القضائية بسجنه والتضييق عليه وأُغْدِقت عليه وعلى البهائيين معه الأموال من قِبَل أعداء الإسلام، وعاش في «عكة» و«حيفا» و«البهجة» في قصور فخمة، وحنائق غناء عيش الملوك، قرابة أربع وعشرين سنة.

وَألف «حسين علي = بهاء الله» عدة كتب ورسائل زعمها كتباً مقدسة، منزلة من عند الله، منها كتاب سماه «الأفدس» وادّعى أنه وحي من الله، وينسب إليه كتاب اسمه «إيقان» طبعه محفل البهائيين المركزي في مصر سنة (١٣٥٢هـ).

ولمّا بلغ الخامسة والسبعين من عمره جاءه مرض الموت، وانتهت رحلة امتحانه في الحياة الدنيا، وهلك ليلقَى عذاب ربّه، بعد حُجْمٍ نزلت به.

وكان موته في الثاني من ذي القعدة سنة (١٣٠٩هـ و ١٨٩٢/٥/٢٨م).

وخلفه بعده ابنه الأكبر «عباس أفندي» الملقّب «الفنّ الأعظم» وسَمَّى نفسه بعد موت أبيه «عبد البهاء» وكان هذا زعيم البهائية ونبياً بعد أبيه، وكان هذا أكثر ذكاء من أبيه وأخبث وأعظم حيلة ومكرأ ونفاقاً، يحضر مساجد المسلمين ويصلي معهم، ويحضر كنائس النصارى ويصلي معهم، ويحضر معابد اليهود ويصلي معهم.

وكان قد وصّى «بهاء الله» بخلافته من بعده لابنه الأكبر «عباس = عبد البهاء» هذا المولود في ١٨٤٤/٥/٢٣م الموافقة لسنة (١٢٦٠هـ).

وبعد له للأصغر منه «محمد علي» وكتب بذلك كتاب الوصية، وختمه بخاتمه.

و«عباس = عبد البهاء» هو الذي أتمّ تكوين البهائية، وأظهرها على الوجه الذي هي عليه بعد الانتشار والظهور، وهو الذي أخرجها من الكتمان، وصبغها بصبغة عصرية، وادّعى النبوة بعد أبيه، وادّعى في أمريكا بأنه هو المسيح، وابن الله.

وزاد هذا الابن الشيطان على تعاليم أبيه زيادات كثيرات، وحذف منها وعدل، واستعان بأفكار من العهد القديم، وأفكار من العهد الجديد؛ ليكون للبهائية إمكانيات انتشار أكثر.

وهلك عباس في ٢٨ ربيع الأول سنة (١٣٤٠هـ) و ٢٨ تشرين الثاني سنة (١٩٢١م). وتأثرت الحكومة البريطانية لوفاة عميلها المخلص لها وللصهيونية العالمية، فأبرقت تعزي به آل البهاء والبهائيين.

ولم يكن له ولد ذكر من ذريته يخلفه.

فخلفه من بعده «شوقي أفندي» ابن بنته الكبرى، باستخلاف منه. وكان عمره عند هلاك جدّه «عباس = عبد البهاء» خمساً وعشرين سنة.

ولُقّب بعد جده «ولي أمر الله» وتزوَّج امرأة أمريكية اسمها: «ماري ميكسويل» سنة (١٩٣٦م) أو اسمها «روحية ماكسويل».

ومات في (٤/١١/١٩٥٧م) في لندن بالسكتة القلبية، دون أن يكون له عقب في ولاية أمر البهائيين حسب تعاليمها.

فانقسم البهائيون إلى فرق وأقسام متعدّدة، ولولا إمساك الصهيونية لهم، والصليبية والاستعمار لانفرط عقدهم، وانحلّ تماسكهم.

* * *

(٣)

مبادئ البهائيين العامة

للبهائيين مبادئ عامة خمسة:

المبدأ الأول: وحدة الأديان.

من الثابت أنّ فكرة وحدة الأديان إحدى المكاييد اليهودية الماسونية، التي تتظاهر بها لسلخ الناس من ولاءهم الدينية الخاصة، في حين يُوصي قادة اليهود كلّ يهودي أن يُحافظ سرّاً على يهوديته وولائه لكتب اليهود، مهما تظاهر بانتمائه إلى أيّ دين أو أيّ مذهب آخر أو أيّ تنظيم في العالم، وأن يعمل على خدمة الحركة اليهودية

الصهيونية، وتسخير المنظمة التي ينتمي إليها، وأهل الدين الآخر الذي ينظرون بالانتماء إليه، لتحقيق حلم اليهود الأكبر، وهو حكمهم العالم كله في دولة عالمية واحدة، يسيطر ملك بني إسرائيل عليها.

المبدأ الثاني: وحدة الأوطان، أي: الأرض كلها وطن واحد للجميع.

وهذه أيضاً من الأفكار التي ترى الصهيونية العالمية أنها تمهد للدولة العالمية التي يسعى اليهود لإيجادها على أن تكون في قبضتهم.

المبدأ الثالث: وحدة اللغة.

وهذه الفكرة هي أيضاً إحدى المخططات اليهودية الصهيونية التي تتبناها الماسونية.

فقد جاء في إحدى الوثائق التي تكشف بعض المقررات السرية اليهودية ما يلي:

«وعندما نتيقن من نجاح مخططاتنا هذه ستكون ساعة الصفر قد أزفت، فترحف جيوشنا إلى الميادين المعينة لها، وستنفضي سريعاً على مقاومة أعدائنا التي ستكون حتماً هزيلة، ونزيل الدول المنهارة عن طريقنا، ثم نعلن للعالم انتصارنا، ونفرض عليه سيادتنا تحت ظل الدولة العالمية الموحدة، وعلمها ذي النجمة المقدسة. . .

وسنفرض على العالم ثقافتنا، ومن ثم سننفضي على اللغات المستعملة الآن، وسنرغم الشعوب على دراسة اللغة (البديشية = اللغة العامية اليهودية) وخدّها، التي ستكون اللغة العالمية للشعوب كافة، وسنختص نحن باللغة العبرية الأصلية، لغة السادة والشعب المختار، وسنمنع اتخاذ اللغات الأخرى، ونلغّن العالم تاريخنا وحده»^(١).

المبدأ الرابع: السلام العالمي، وتحريم الحرب.

وهذه أيضاً إحدى المخططات اليهودية في لعبتهم السياسية العالمية تمهيداً لحكم العالم^(١).

(١) انظر الوثيقة الثالثة من «وثائق من أقوال اليهود» في كتاب «مكايد يهودية عبر التاريخ» للمؤلف.

المبدأ الخامس : المساواة بين النساء والرجال .

وهذه أيضاً إحدى الأفكار اليهودية التي يريدون بها إخراج المرأة من كل قيود التعاليم الدينية، وقيود العفة، لإفساد الشعوب، وتدمير أخلاقها .

* * *

(٤)

حيلتهم التفاقية بالنسبة إلى النصوص الإسلامية

من الملاحظ لدى البهائيين أنهم يستخدمون النصوص الإسلامية، لكنهم يُحرفون دلالاتها وفق الطريقة الباطنية، ويلوّن أعناقها لما يخدم دعم مفهوماتهم الباطلة، وتحريف الإسلام .

وأقوالهم ومكتوباتهم مشحونة بمثل هذه التحريفات والتفسيرات الباطلات، وفق الطريقة الباطنية المعروفة لدى الفرق الباطنية المختلفة .

* * *

(٥)

من الأحكام التشريعية

لهذه النحلة المفتراة على الله

للبهائيين جملة أحكام وردت على السنة زعمائهم، بعد أن تعرّضت لتعديلات وتغييرات متعاقبات بحسب تعاقب الزعماء، فمنها ما يلي :

(١) تحريم حجاب المرأة .

(٢) إباحة الزواج من كل امرأة باستثناء زوجة الأب .

(٣) تحريم الزواج بأكثر من زوجتين .

(٤) وجوب طاعة السلطان القائم وعدم جواز الاعتراض عليه، فقد جاء في

كتاب «الأقدس» من كتبهم ما يلي :

«ليس لأحد أن يعترض على الذين يحكمون على العباد» .

(٥) إنكار يوم الدين، وادعاء أن الدنيا تكون هكذا إلى الأبد، وأن القيامة والنشور إنما هي ظهورات ونجليات للرّب تكون في هذه الدنيا، لأشخاص تنجلى فيهم الروح القدسيّة العلية.

(٦) إلغاء الجهاد في سبيل الله، وهذا الإلغاء هو إحدى القضايا المهمة التي يعمل اليهود وسائر أعداء الإسلام لإقناع جميع المسلمين بها.

* * *

(٦)

تأمرهم ضدّ الأمة الإسلاميّة

قام البهائيون بدور الأجير المطيع في تنفيذ مخططات أعداء الإسلام، من صليبيين، واستعماريين ويهود.

إنهم يقرّرون ويعترفون في كتبهم ونشراهم بأنهم عملوا على سقوط الحكومة العثمانية في فلسطين، وبأن المستعمرين الإنكليز قد دخلوا الأراضي المقدّسة بمساعيهم، ويتباهون بأنهم كانوا قد تنبؤوا بقيام الدولة الإسرائيليّة، وتحدّثون عن الصلات الوثيقة التي تقوم بينهم وبين دولة إسرائيل.

وفيما يلي طائفة من الوثائق التي تكشف تأمرهم مع أعداء الإسلام ضدّ الإسلام والمسلمين:

(١) نشرت مجلّة «الأخبار الأمريّة» التابعة للمحفل الروحاني الوطني للبهائيين، بالعدد الخامس الصادر في أيلول لعام (١٩٥١م) حديثاً لرئيس القسم العالي للبهائيين، مع وزير أمور الأديان الإسرائيلي، يقول فيه:

«إنّ أراضي الدولة الإسرائيليّة في نظر البهائيين واليهود والمسيحيين والمسلمين أراضٍ مقدّسة، وقد كتب حضرة عبد البهاء قبل أكثر من خمسين عاماً أنّه في النهاية ستكون فلسطين موطناً لليهود، وهذا الكلام طُبِعَ في حينه وانتشر».

(٢) وجاء في كتاب «التوقيعات المباركة» بالمجلد الثاني، لمؤلفه «شوقي أفندي» في الصفحة (٢٩٠) ما يلي:

«لقد تحقّق الوعد الإلهي لأبناء الخليل، ووارثي الكليم، وقد استقرّت الدولة الإسرائيلية في الأراضي المقدّسة، وأصبحت العلاقات بينها وبين المركز العالمي للجامعة البهائية وطيدة، وقد أقرّت واعترفت بهذه العقيدة الإلهية».

(٣) ونشرت مجلة «الأخبار الأمريّة» بالعدد العاشر الصادر في عام (١٩٦١م) ما قالته زوجة «شوقي أفندي» الأمريكية زعيمة البهائيين بعد موت زوجها، في مقابلة صحفية لها مع «مزدهيقت» وهو:

«فإن كان من المقرّر لنا الاختيار، فمن الجدير أن يكون هذا الدين الجديد في أحدث دولة، وفيها يتعرّع، وإنّ لنا مع إسرائيل روابط، ووحدة مصير، وفي الواقع يجب أن أقول: إنّ مستقبلنا ومستقبل إسرائيل يرتبطان ببعضهما كحلقين في سلسلة واحدة».

(٤) إنّ مركز تشكيلات البهائيين الرئيسي، ويسمّى «بيت العدل» يوجد حالياً في مدينة «حيفا» بفلسطين المحتلة، وتشرف عليه هيئة مكوّنة من تسعة أشخاص بينهم أمريكيون وأوروبيون. وكلّ المحافل الأخرى التي تقام في العالم تعتبر فرعاً للمركز الرئيسي في إسرائيل.

(٥) أعلن في النشرة الرسميّة للبهائيين في إيران أيام رئاسة «ابن غوريون» للوزارة الإسرائيلية ما يلي:

«مع كمال الفخر نبّلع البهائيين باتساع الروابط بين البهائيين والمسؤولين في دولة إسرائيل».

وفي تلك الأثناء قام وفد من البهائيّين بمقابلة «ابن غوريون» وقدم له تمنيات البهائيين القلبية لتقدم وتطوّر إسرائيل.

(٦) في السابع من شهر نيسان لعام (١٩٦٤م) قام الرئيس السابق لإسرائيل «زالمان شازار» بزيارة رسميّة لمركز البهائيّين، واستقبله هؤلاء استقبالاً حاراً، ظهر فيه مدى التعاطف والتعاون بينهم وبين اليهود.

(٧) ثبت لدى مكتب المقاطعة العربيّة لإسرائيل أنّ البهائية تتعامل مع الصهيونية، وتتأزّر معها، لذلك أصدر في شهر صفر عام (١٣٩٥هـ) الموافق لأذار

لعام (١٩٧٥م) قراراً باعتبار «البهائية» من الحركات الهدامة، وبوضعها في القائمة السوداء، ومقاطعتها، وحظر أي نشاط لها في البلاد العربية، لثبوت تعاملها مع العدو الإسرائيلي، واقتضاح اتصالاتها المشبوهة بالصهيونية، وبأجهزتها السرية والعلنية.

أقول:

كانت هذه المنظمة منظمة منافقة داخل الأمة الإسلامية، ثم تكشفت خباياها شيئاً فشيئاً حتى ظهر كفرها وعداؤها للإسلام والمسلمين.

ولا يزال بعض الأفراد المتسبين إلى البهائية سرّاً يظهرون أمام المسلمين بوجوه منافقة في بداية الأمر، ثم يظهروهم كفرهم وعداؤهم للإسلام والمسلمين، ومن هؤلاء من رَوَّج لسر العدد (١٩) في «بسم الله الرحمن الرحيم» ومضاعفاته في حروف بعض سور القرآن، حتى إذا استقرت القاعدة في أذهان بعض المسلمين انتقلوا إلى اعتبار بعض ما في القرآن ليس منه متى خالف القاعدة التي زعموها قاعدة لازمة.

ولئن اتفق وجود شيء من ذلك في بعض سور القرآن، فلا يزيد على كونه من بدائعه، ولا يقتضي التزام ذلك في كل سورة، فثبت نص القرآن محكوم بالنقل المتواتر عن الرسول فمن بعده، ولا شيء غير ذلك، ولن يخالف نص من نصوصه الحق والهدى.



منظمة القاديانية^(١) إحدى المنظمات المناقفة المنشقة عن جسم الأمة الإسلامية

(١)

مقدمة

القاديانية منظمة لَبِسَتْ قناع النفاق، فتظاهرت بأنها ذات رسالة تتضمن الإصلاح الإسلامي، والنهضة بالمسلمين، وهي في قياداتها والعالمين بخفاياها من القاديانيين تُبْطِنُ الكفر، والعمل لهدم الإسلام، وإقناع المسلمين بإلغاء الجهاد في سبيل الله، وخدمة الاستعمار البريطاني، وتفريق المسلمين بصناعة فرقة تنتمي إلى الإسلام ظاهراً، وهي حَرْبٌ عليه، وعميلةٌ لأعدائه، وتعمل بما تستطيع من جُهدٍ لكي تُلْغِي من تعاليم الإسلام كُلُّ ما يُؤْثِر على السياسات الاستعمارية، وكلُّ ما يقف في وجه الاستعمار، ويضر بمصالحه في بلدان وشعوب الأمة الإسلامية.

وهي منظمة مؤسَّسة وموجَّهة ومُموَّلَةٌ من قبل الاستعمار الإنكليزي، والدولة البريطانية التي كانت الهند منشأ القاديانية إحدى مستعمراتها في العالم.

فهذه المنظمة شبيهة بالبهائية، إلا أنها ذات مكر أشد، وأقنعتها أكثر كثافة وخداعاً، الأمر الذي هَيَّأَ لها إمكانات انتشار أوسع، بين بعض الشعوب المسلمة، التي

(١) المعلومات النصية والخبرية عن القاديانية مقتبسة من كتاب «القاديانية» للشيخ أبي الحسن الندوي، وأبي الأعلى المودودي والشيخ محمد الخضري حسين، وعن كتاب «القاديانية دراسة وتحليل» لإحسان إلهي ظهير. وكتاب «القادياني ومعتقداته» للشيخ منظور أحمد جيتوني.

ليس فيها علماء مسلمون، والتي يلاحظ فيها أن انتماءها إلى الإسلام انتماء غير قائم على فهم صحيح لمبادئه وشرائعه وأحكامه وتعاليمه.

ويقدر القاديانيون على اختلاف فرقهم بقراءة مليون قادياني على ما ذكر، وهم متشرون في العالم الغربي، وإفريقية، والأقل منهم في باكستان والهند.

(٢)

بدء المكيدة وتأسيسها

(١) لقد ألقى الدولة البريطانية الاستعمارية حركات الجهاد الإسلامي، التي تفجرت في مستعمراتها الإسلامية في مواطن متعددة، ورات أن شعوب الأمة الإسلامية تتحرك بالدين، وتسكن بالدين، لتتغلغل الدين إلى مراكز العمق منها.

(٢) فاجتمع قادة الاستعمار البريطاني وزعماءه في «لندن» وقد كانوا يسيطرون بالسلطة الاستعمارية الاستغلالية على شبه القارة الهندية التي تحتوي على مئات الملايين من المسلمين الأعداء الطبيعيين للاستعمار البريطاني وغيره، ويسيطرون بالسلطة الاستعمارية على مستعمرات أخرى فيها مئات الملايين المسلمين من الشعوب الأخرى.

فراوا أن الإسلام بمفهوماته الحق المتغلغلة في أعماق المسلمين عقبة كبرى، لا تجعل رغباتهم الاستعمارية تتحقق لهم دواماً، وهم آمنون مستقرون في بلدان المسلمين، ولا سيما ما في الإسلام من أخلاق العزة التي يفرسها في قلوب المسلمين المؤمنين، والتي تأسى أن يخضع المسلم لغير الله عز وجل، ولأن أمر الله بطاغية من أولي الأمر من المسلمين المطبقين شريعة الله لعباده، وكذلك ما في الإسلام من تحريم اتخاذ أولياء من دون المؤمنين، وما فيه من وجوب الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله، وتحرير الأمة الإسلامية من سلطان غير المسلمين عليها.

فراوا أن يحدثوا فرقة منافقة تتظاهر بالإسلام، وتعمل على تغيير المفاهيم التي تحرك المسلمين، فلا تمكن الدولة الاستعمارية من الاستمرار في تحقيق أهدافها الاستعمارية الاستغلالية في شعوب الأمة الإسلامية وبلدان هذه الشعوب.

ولكن هذه الفرقة لا بد أن يؤسسها واحد من أبناء المسلمين، ولا بد أن يتأصله جمهور من أبناء المسلمين أيضاً، وهذا الواحد لا بد أن يكون عميلاً مضموناً من عملاتهم، وهؤلاء الأنصار لا بد أن يكثر فيهم العملاء والجواسيس للدولة الاستعمارية، حتى يجتمع عليهم أهل الأهواء والمطامع الدنيوية والمنافقون الذين يجدون لدى العملاء ما يرغبون فيه من أموال ومناصب وشهوات، مع ما هم فيه من رغبات تحلل من قيود الدين، ومن الالتزام بأحكامه وشرائعه الحق.

ولا بد لهذه الفرقة الأجيعة المناقفة المراد إحداثها في مجتمع المسلمين، والتي ستحدث هذا التغيير الخطير في المفاهيم الإسلامية المجمع عليها لدى مختلف المذاهب الإسلامية المعتبرة عند جماهير المسلمين، من أن تقوم على ادعاء تلقى وحي جديد عن الله، يتضمن هذه التغييرات المراد إحداثها، وهذا لا يكون إلا بحيلة بعث نبي جديد، أو رسول جديد، يفسر نصوص الإسلام تفسيرات جديدة تتضمن هذه التغييرات المراد إحداثها وتتبع هذه الفرقة قليلاً عن ادعاء ربوبية زعيمهم، وحلول روح الله في شخص زعيمهم، لأنهم رأوا أن هذه المكيدة لم تنجح في البهائية النجاح المطلوب، وتتبع أيضاً عن التغيير الذي يمس شرائع الإسلام الكبرى وأحكامه، لأن مثل هذا التغيير غير مؤهل للنجاح كما دلته التجارب السابقة.

فتم إقرار الخطة بوجه عام، وكان لا بد بعدها من البحث عن الرأس الذي يكلف حمل هذه المهمة الخطيرة.

(٣) وكان للإنكليز إجراء جواسيس خائنون لشعوبهم ودينهم، اشترؤهم بالمال والمناصب والشهوات، فأزروهم وساعدوهم في كل مستعمراتهم.

وقد هال الإنكليز أعداد المسلمين الكثيرة في شبه القارة الهندية، فأروا أن يكون الرأس المختار لحمل مهمة تأسيس الفرقة الأجيعة المناقفة التي قرروا تأسيسها من مستعمراتهم في الهند، وذلك لتكون طلائع الفرقة التي تجتمع حوله مناصرة لهم، من أفراد هذا البحر البشري المائج في شبه القارة الهندية، فتحمي استقرارهم، وتطفئ نيران الثورات التي قد توجب ضد وجودهم الاستعماري.

(٤) وبعد البحث في مصنفات الأجراء والعملاء والجواسيس وجذ الإنكليز في

قرية «قاديان» إحدى قرى «البنجاب» شخصاً يحمل لهم هذه المهمة، في أسرة هي عميلة للاستعمار البريطاني سابقاً، إنه «غلام أحمد بن غلام مرتضى».

فقد كان أبوه «غلام مرتضى» واحداً من الذين خانوا المسلمين، وتأمرؤا عليهم، وقد خدم هذا الحكومة البريطانية بما يستطيع من قوة، وكان له كرسي في ديوان الحكومة الإنكليزية المستعمرة، وأمدّها بخمسين جندياً من أنصاره وبخمسين فرساً، في الثورة التي قامت ضد الإنكليز سنة (١٨٥٧م) وتلقّى على ذلك رسائل شكر وتقدير من رجال الحكومة الإنكليزية، وقد ذكر هذا ابنه «غلام أحمد» في «حاشية إزالة أوهام».

ولما وقع اختبار الإنكليز على «غلام أحمد» ابن عميلهم القديم «غلام مرتضى» التّفوّه واتفقوا معه على أن يقوم بمهمته، ورسموا له خطوات العمل.

(٥) فبدأ «غلام أحمد القادياني» يفترى مشاهدات غيبية ويعلنها، ويصنع أقوالاً ويزعم أنه قد ألهمها، أو تنزلت عليه من الرّب عزّ وجلّ، فمن ذلك ما يلي:

(أ) قوله: «رايتُ ملكاً في صورة شابّ إنكليزي لم يتجاوز عمره عشرين سنة، جالساً على كرسيٍّ وأمامه منضدة، فقلت له: إنك جميل جداً، فقال بالإنكليزية: نعم، والهمني: أنا أحبك، أنا معك، أنا أساعدك، فارتجف جسمي، فالهمني بالإنكليزية: نحن نستطيع أن نفعل ما نريد، ففهمت التلقّط واللّهجة كأنه إنكليزي عند رأسي».

(ب) قوله: «رايتُ في الكشف أنّ الملكة المعظمة «قيصرة الهند» سلّمها الله تجلّت ونفضلت في بيتنا، فقلت لأحد من أصحابي: إن الملكة المعظمة شرّفتنا بكمال الحبّ والألفة، وسكنت يومين في بيتنا فلا بُدّ أن نشكرها».

(ج) وجاء من أقواله المدونة في مکتوباته ذات الأسماء المختلفة^(١):

«ماتت القلوب، وكثرت الذنوب، واشتدت الكروب، فعند هذه الليلة الليلية،

(١) مثل: «خطبة إلهامية» و«تحفة الندوة» و«ترياق القلوب» و«سفينة نوح» و«مرآة» و«عجّاز أحمدي» و«حقيقة الوحي» و«دافع البلاء» وغيرها.

والظلمات الهوجاء، اقتضى رحم الله نور السماء، فأنا ذلك النور، والمجدد المأمور، والعبد المنصور، والمهدي المعهود، والمسيح الموعد، وإني نُزِلْتُ بِغُزْلَةٍ مِنْ رَبِّي لَا يَعْلَمُهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ...

• فبشرى لكم قد جاءكم المسيح، مسخه القادر، وأعطاه الكلام الفصيح... وطوبى لكم قد جاءكم المهدي المعهود، ومعه المال الكثير، والمتاع المنضود... يا أيها الناس إني أنا المسيح المحمدي، وإني أنا أحمد بن المهدي.

• أنا المسيح الموعد الذي قُدرَ مَجِيئُهُ في آخر الزمان، من الله الحكيم الذيان، وأنا الْمُنْعَمُ عليه الذي أُشير إليه في الفاتحة عن ظهور الحزبين المذكورين.

• إني أنا المسيح، وبالحق أمشي وأُسيح... إن عيسى مات ولا يحيا بإحيائكم.

• أنا المسيح، وأنا الكليم، وأنا محمد، وأنا أحمد المجتبي.

• انظروا الآن أن الله جعل ما أوحى إليّ وتعالمني وبيعتني كسفينة نوح وجعلها مدار النجاة للناس أجمعين.

• جُعِلْتُ أنا مريم وبقيت مريم مستين...، ثُمَّ نُفِخَ فِي رُوحِ عِيسَى كَمَا نُفِخَ فِي مَرْيَمَ وَجُعِلْتُ فِي صُورَةِ الاسْتِعَارَةِ، وَبَعْدَ أَشْهُرَ لَمْ تَتَجَاوَزْ عَشْرَةَ أَشْهُرَ حَوْلْتُ عَنْ مَرْيَمَ، وَصُيِّرْتُ عِيسَى، وَبِهَذَا الطَّرِيقِ صَبَرْتُ ابْنُ مَرْيَمَ.

• أُعْطِيتُ صِفَةَ الْإِفْنَاءِ وَالْإِحْيَاءِ مِنَ الرَّبِّ الْفَعَّالِ.

إلى كثير من هذه الادعاءات التخريفية الباطلة.

(٣)

عمالته وتمجيده للإنكليز هو ومن تبعه

لم يُخَفْ «غلام أحمد القادياني» هذا الرسول الكذاب ولاه ومناصره للدولة البريطانية الصليبية المستعمرة، ومن أمثلة ذلك ما يلي:

(١) كتب أحد الصليبيين المستعمرين كتاباً تناول فيه أعراض أمهات المؤمنين، وطعن بنوّة الرسول محمد ﷺ، فثار المسلمون في الهند، وقامت مظاهرات احتجاج عنيفة، وقدموا استنكارهم للحكومة المستعمرة الإنكليزية، وأعلنوا غضبهم على ما جاء في هذا الكتاب.

فصنّى عملهم «غلام أحمد القادياني» المتنبى، الكذاب مهاجماً المسلمين الثائرين الغاضبين، ومناصرأ الدولة المستعمرة، مدّعياً أنه لا حقّ لهم في القيام بالمظاهرات الاحتجاجية ضدّ حكومة بريطانيا العظمى التي هي ظلّ الله في الأرض.

(٢) وكتب في إحدى مقالاته:

«نحن ننحسّل كلّ البلايا لأجل حكومتنا المحسنة، وستحسّل أيضاً في المستقبل، إذ يجب علينا أن نشكرها لإحسانها وبمّتها علينا، ولا شكّ نحن فداء بأرواحنا وأموالنا للحكومة الإنكليزية ودوماً ندعو لعلوها ومجدها سرّاً وعلانية».

(٣) وجاء في رسالته «تحفة قيصرية»:

«أنا أشكر الله عزّ وجلّ أنه أظلّني تحت ظلّ رحمة بريطانيا التي أستطيع تحت ظلّها أن أعمل وأعظ، فواجب على رعيّة هذه الحكومة المحسنة أن تشكر لها، ويجب عليّ بوجه خاصّ أن أبدي لها الشكر الجزيل، لأنّي ما كنت أستطيع أن أنجح في مقاصدي العليا تحت ظلّ أيّة حكومة أخرى سوى حكومة حضرة قيصر الهند».

وقال أيضاً:

«ولعنة الله على من يريد الافتراق والفساد، وعلى من لا يريد أن يكون تحت أمر الأمير، مع أن الله قال: ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر﴾ فالمراد من أولي الأمر هننا هو الملك المعظم، ولذا أنا أنصح مرديني وأشياعي بأن يَدْخلوا الإنكليز في أولي الأمر، وَيُطِيعُوهُمْ من صميم قلوبهم».

يلاحظ أنه حذف من النصّ القرآني عبارة «منكم» فاصلها «وأولي الأمر منكم» بغية الإيهام والتضليل.

(٤) وجاء في كتاب «تبليغ رسالة»، لقاسم القادياني ذكّر نصّ عريضة رفعها «غلام أحمد القادياني» ل نائب أمير الهند البريطاني، وقد جاء فيها ما يلي:

«العريضة التي أرفعها إلى حضرتكم مع أسماء أتباعي، ليس المقصود منها إلا أن تلاحظوا الخدمات الجليلة التي أدّيتُ أنا وأبائي في سبيلكم، وكما ألتبس وأرجو من الدولة العالية أن تُراعي الأسرة التي أثبتت بكمال وفائها وإخلاصها طَوال خمسين سنة، بأنّها من أخلص المخلصين للحكومة، والتي أقرّ واعترف بولائها أكابرُ أمراء الحكومة العظمى وحكّامها، وكتبوا لها وثائق وشهادات على أنّ هذه الأسرة أسرةُ خدام، وأسرةُ مخلصه، فلذا أرجو منكم أن تكتبوا للحكّام الصغار برعاية هذه الشجرة وحفظها، التي ما غرسها إلا أنتم، كما أرجو أن ينظروا إلى أتباعي بنظرة ودّيّة خاصة، لأننا ما تأخّرنا أبداً عن التضحيات في سبيلكم، لا بالنفوس، ولا بالدماء، كما لا نتأخّر عن ذلك.

فلأجل هذه الخدمات الجليلة، نحنُ نستحقّ أن نطلب من الحكومة العظيمة المدد والعون، لئلا يتجرأ أحدٌ علينا.

(٥) ومما جاء في مکتوباته:

«لقد قضيت معظم عمري في تأييد الحكومة الإنكليزية ونصرتها، وقد ألقت في منع الجهاد، ووجوب طاعة أولي الأمر الإنكليز، ما لوجّع بعضه إلى بعض لملأ خمسين خزانة.

وجاء فيها أيضاً:

«إنّي ملأت المكاتب من الكتب التي كتبها في مدح الإنكليز، وخاصة في وضع الجهاد الذي يعتقد كثير من المسلمين، وهذه خدمةٌ كبيرةٌ للحكومة، فأرجو أن أُجزى بها جزاءً حسناً.

(٦) وكان للقاديانيين أجراء الإنكليز في الهند امتيازات خاصة منحتها لهم الحكومة البريطانية المستعمرة، في كل المجالات، في الوظائف والتعليم، والتدريس، والتجارة، والزراعة، والصناعة، وغيرها.

وكلّما توجّهت نحوهم مشاعراً الغضب من جماهير المسلمين، لولائهم التام للاستعمار البريطاني، وجدوا الحماية الكافية من الدولة.

ومن أمثلة كون بعض القاديانيين جواسيس للإنكليز، ما نشرته جريدة الفضل

القاديانيّة، بتاريخ (٢٨/٩/١٩٢٣م) فول «محمد أمين» أحد مبغّي القاديانيّة، والمبشرين بها، بعد رجوعه من روسيا سنة (١٩٢٣م):
«إني اعتقلت مرّاتٍ بتهمة الجاسوسية للإنكليز». وقال معتزلاً:

«أنا ما ذهبت إلى روسيا إلا لتبليغ القاديانيّة. ولكن بما أنّ مصالح القاديانيّة وأهدافها متعلّقة بأغراض وأهداف حكومة بريطانيا، فقد كنت مضطراً أن أخدم الحكومة، وأؤدّي ما يجب عليّ نحوها».

وهكذا إلى أقوال كثيرة جدّاً تكشف أنّ القاديانيين خُدام الإنكليز وعملاؤهم صراحة، ويشنون هذه العمالة في مكاتباتهم ومنشوراتهم.

ويظهر أنّ آية جهة تشعري منظّمة عميلة لها فإنّها تُلزمها صراحةً على سبيل الإحراج بأن تُقدّم تصريحات على السنة قادتها وكبرائها والشيعتين العاملين فيها بعمالتهم لها، في منشوراتهم وكتبهم، حتّى يكون كلّ مُتّمسٍ إلى المنظّمة على علمٍ بواقع حال منظّمتها، فيدخل وهو عليم بمهمّته الأساسيّة، قبل أن يتدرب على إتقان عمليات النفاق والمخادعة للناس، ولولا ذلك لخرجت المنظّمتان العميلة بعد مدّةٍ من قبضة مؤسّسيها من وراء الستار، والمستفيدين من تحركاتها، متى توجّهت لها الاتهامات بالعمالة والخيانة.

(٤)

عقائد القاديانيين ومبادئهم وتعاليمهم

(١) ادّعى «غلام أحمد القادياني» أنّه نبيّ، وأنّه المسيح المنتظر، وأنّ عيسى عليه السلام قد مات، فالمسيح المنتظر إنسانٌ آخر غير عيسى ابن مريم، وأخذ يؤوّل النصوص القرآنيّة تأويلات باطلات، ليوهم أتباعه بصحّة دعواه.

وقال: «الذي لا يؤمن بي لا يؤمن بالله ورسوله».

(٢) وكتب ابنه وخليفته الثاني: «محمود أحمد» قائلاً:

«لقيني رجل في (لكهنؤ = أحد بلاد الهند) وسألني: لقد اشتهر بين الناس أنكم تكفرون المسلمين الذين لا يعتقدون القاديانية، فهل هذا صحيح؟

فقلت له: نعم، لا شك بأننا نكفّرهم، فاستغرب الرجل من قلبي وتحير.

واستدلّ على كفر من لم يؤمن بآبائه بأن القرآن ينصّ على كفر من ينكر أحداً من الرسل، وبما أن أباه «غلام أحمد» رسول الله، فمن لم يؤمن به فهو كافر.

لكن لم يبين للناس دليل كونه رسولاً، وهو الأفك أجير الكفرة أعداء الله ورسوله.

وقال في الاستدلال:

«نحن نسأل لم نكفر غير القاديانيين؟» وأجاب بقوله: «هذا واضح من القرآن، لأن الله يبيّن أنه من ينكر أحداً من الرسل فإنه يكفر، وأن من ينكر الملائكة يكفر، ومن ينكر القرآن يكفر، وعلى هذا فمن ينكر أن «غلام أحمد» هو نبي الله ورسوله فإنه يكفر بنص الكتاب، ولأجل ذلك نكفر المسلمين، لأنهم يفرقون بين الرسل، ويؤمنون ببعض ويكفرون ببعض، فهم إذا كفّار».

(٣) وادّعى «غلام أحمد القادياني» أنه صاحب شريعة، وبما أنه رسول الله فشريعته واجبة التنفيذ على الناس، ومن أقواله في هذا:

«فالشريعة: هي عبارة عن بيان أمر ونهي، فمن فعل هذا وقتل لأمته قانوناً، صار صاحب شريعة، فأنا صاحب الشريعة، لأنه يؤخى إليّ بالأوامر والنواهي».

وليس من الضروري للشريعة أن تكون مشتملة على أحكام جديدة، لأن ما يوجد في القرآن من التعليمات يوجد في التوراة، وإلى هذا أشار الرب سبحانه وتعالى بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَنَبِيٍّ الْأَوَّلَى * صُحِبَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾.

(٤) له تأويلات في نصوص القرآن حول مريم العذراء البتول، وحول عيسى عليه السلام، وحول الدجال، وحول المراد من دابة الأرض، وحول المهدي، كلها من افتراءاته ونسج خياله، يخالف بها دلالات النصوص، وما أجمع عليه المسلمون، فمسلكه فيها مسلك المتلاعب بالنصوص.

ويوجه لعيسى عليه السلام الشتائم التي كان اليهود يوجهونها له .

(٥) أمر بتقديس وتمجيد قرينه «قاديان» وادعى أنها سرّة الدنيا، وأم القرى،

ويقول:

«لقد قدّس الله هذه المقامات الثلاثة (مكة والمدينة وقاديان) واختار هذه الثلاثة

لظهور تجلياته» .

وادعى أن زيارة قاديان، هي الحجّ الأكبر، وقال:

«إنّ مؤتمرنّا السنويّ هو الحجّ، وإنّ الله اختار المقام لهذا الحجّ (قاديان) . . .

ويُمنع في قاديان الرفث والفسوق والجدال» .

(٦) وفي ادّعائه إلغاء الجهاد في سبيل الله قال:

«إنّ الله خفّف شدّة الجهاد أي: القتال في سبيل الله بالتدريج، فكان يُقتل الأطفال في عهد موسى، وفي عهد محمد ﷺ ألغى قتل الأطفال والشيوخ والنسوة، ونمّ في عهديّ ألغى حكم الجهاد أصلاً» .

وقال أيضاً:

«اليوم ألغى حكم الجهاد بالسيف، ولا جهاد بعد هذا اليوم، فمن يرفع بعد ذلك السلاح على الكفار ويسمي نفسه غازياً يكون مخالفاً لرسول الله . . .» .

وقال أيضاً:

«إنّ هذه الفرقة، الفرقة القاديانية، لا تزال تجتهد ليلاً ونهاراً لقمع العقيدة النجسة، عقيدة الجهاد من قلوب المسلمين» .

وأعلن تحريم الجهاد بالقتال تحريماً باتاً سراً كان ذلك أو علانية .

(٧) وشرع «غلام أحمد القادياني» لاتباعه، أنّه يحرم على القادياني أن يزوّج

ابنته من غير القادياني، لكن يجوز للقادياني الذكر أن يتزوّج من بنات المسلمين والهندوس والسيخ . . . ومن زوّج ابنته لمسلم فإنّه يُطرّد من الجماعة ويكفر .

(٨) وشرع لهم تحريم الصلاة خلف إمام مسلم، وفي هذا يقول «غلام أحمد

القادياني» مخاطباً القاديانيين:

«لا يجوز لكم أن تُصلُّوا خلف غير القادياني مهما يكن، ومن يكن، ومهما يمدحه الناس، فهذا حكم الله، وهذا ما يريد الله، وإنَّ المتشكِّك والمذبذب داخل في المكذِّبين، والله يريد أن يميِّز بينكم وبينهم».

وقال أيضاً:

«إنَّ الله أطلعني بأنَّه حرام حراماً قطعياً أن تُصلُّوا خلف الَّذِي يكذِّبني، أو يتردَّد عن طاعتي، بل واجب عليكم أن تُصلُّوا خلف إمام من أئمتكم، وهذا ما أُشير إليه في الحديث «إمامُكُم منكم» يعني إذا نزل المسيح فعليكم أن تتركوا الفِرَق التي تدَّعي الإسلام، وتجعلوا إمامكم منكم، فافعلوا ما أمَّرتُم، أتريدون أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون؟!».

لكنَّ القاديانيين قد يُصلُّون مع المسلمين نفاقاً فإذا انصرفوا إلى منازلهم أعادوا صلاتهم.

* * *

(٥)

القاديانية بعد تقسيم الهند إلى «هندستان» و «باكستان»

بعد معارك عنيفة وطويلة الأمد أثارها الاستعماريتون الإنكليز بين الهندوس والمسلمين، وذهب ضحيَّتها مئات الألوف، أتجه الحلُّ إلى تقسيم الهند إلى دولتين: «هندستان»، وتحتوي أكثرية غير مسلمة، و «باكستان» وتحتوي أكثرية مسلمة، وكان ذلك سنة (١٩٤٧م).

وقامت الدولة المسلمة «باكستان» محاطةً بالمشكلات الصعبة، التي وضعها فيها الاستعمار الإنكليزي.

وبخطَّة مدبَّرة انتقل مركز القاديانيين من قرية «قاديان» محجَّ القاديانيين، وهي من حصّة «هندستان» إلى «باكستان» ليتابعوا مكيدتهم في الدولة المسلمة الناشئة.

وفُرض على هذه الدولة الحديثة توليَّة الزعيم القادياني المشهور عميل الإنكليز،

السير «ظفر الله خان» وزيراً للخارجية، واحتج المسلمون على هذا الإجراء، وأجابه رئيس وزراء باكستان يومئذ «الخوجا ناظم الدين» بأنه لا يستطيع التحلي عنه، لأن ذلك يحرم «باكستان» من المساعدات الأجنبية، ولا سيما المواد الغذائية، التي كانت «باكستان» بأمس الحاجة إليها، فذل ذلك على شدة متابعة دعم الدولة الاستعمارية الإنكليزية وسائر الدول الكافرة للقاديانيين، بغية استكمال تنفيذ مخططات المكيدة.

وظلت الحكومات الوطنية في «باكستان» المسلمة، تواجه الضغوط الخارجية، لمنع القاديانيين ما يطلبون من تسهيلات وامتيازات.

وانتهز القاديانيون هذه الفرصة المواتية، فوضعوا عدة مشاريع، طبقوها بنجاح ملحوظ، فعمموا جذورهم في «باكستان»، وانطلقوا من ذلك ينشرون دعايتهم في العالم، بدعم مستمر من سادتهم، المستفيدين من أعمالهم في باكستان وغيرها، وكان من ذلك ما يلي:

(١) إنشاء مدينة لهم باسم «ربوة» وهذه المدينة خاصة بهم، لهم فيها نظام بوليسي خاص، ومحاكم خاصة، ومدارس وكنيات ومستشفيات خاصة، ولا يستطيع أحد من المسلمين أن يشتري فيها أرضاً، أو يستأجر فيها داراً، وكل الوظائف فيها لا يشغلها إلا القاديانيون، وأقاموا فيها سكرتارية فخمة مجهزة بأحدث الآلات، ومنها ينشرون التضييل القادياني.

(٢) شحن المناصب الهامة في الجيش وفي الإدارة المدنية وفي السفارات الباكستانية بالقاديانيين، وكان ذلك بتأثير السير «ظفر الله خان».

(٣) إنشاء المدارس والكنيات والمستشفيات على مستوى عالٍ، واستدراج المسلمين عن طريقها إلى القاديانية، على مثل ما تقوم به البعثات التبشيرية المسيحية.

(٤) تقديم المنح الدراسية والمساعدات المالية المشروطة باعتماد القاديانية.

(٥) استغلال الوظائف والمناصب الحكومية استغلالاً غير مشروع، وذلك بربط التعيين والترقيات بأن يعتنق طالب ذلك نحلتهم.

(٦) عمل القاديانيون المتغلغلون في أجهزة الحكم على منح المتسبين إلى

نعلتهم المفتراة على الله مساعدات غير عادية، ليتقدموا تقدماً كبيراً في مجالات الصناعة والتجارة والزراعة.

(٧) وقاموا بنشاط كبير في مجال طبع الكتب والنشرات القاديانية، التي تثير الشبهات حول العقائد الإسلامية، وتُضلل أبناء المسلمين، وتحاول إبعادهم عن الإسلام الحق.



(٦)

موقف المسلمين من هذه الفرقة المنافقة الخارجة عن الإسلام

لقد قام المسلمون في باكستان بمظاهرات واحتجاجات، ضد تصرفات القاديانيين الاحتكارية الأنانية، وأعمالهم الكُفريّة الخائنة، في مناسبات متعدّات.

ولم يستطيعوا أن يعزلوهم عن جسم الأمة الإسلامية غزلاً تاماً بشكل واضح وصريح، حتى سنة (١٩٧٤م) إذ استطاعت الجماهير الإسلامية ذات العدد الساحق، أن يوجهوا ضُغوطاً متعدّدة، اضطرّ على أثرها البرلمان المركزي الباكستاني أن يُصدّر في السابع من شهر أيلول سنة (١٩٧٤م) قراراً إجماعياً، يقضي باعتبار جميع الفئات القاديانية أقلية غير إسلامية^(١).



(١) انظر ما كتبه البروفسور عبد الغفور أحمد، عضو البرلمان الباكستاني، وعضو مجلس الشورى للجماعة الإسلامية بباكستان في مقال نشرته مجلة المجتمع في العدد (٢٣٤) بتاريخ ١٥ محرم ١٣٩٥ هجرية.

القِسْمُ الرَّابِعُ

مُنْظَمَاتُ نِفَاقِ عَالَمِيَّةٍ
ذَاتُ شِعَارَاتٍ إِنْسَانِيَّةٍ عَامَّةٍ
نُظَرُهَا لِتَحْقِيقِ رَغَبَاتٍ خَاصَّةٍ تُبْطِنُهَا

وفيه خمسة فصول:

الفصل الأول : الماسونية.

الفصل الثاني : الروتري.

الفصل الثالث : الليونز.

الفصل الرابع : الشيوعية.

الفصل الخامس : شهود يهوه.

الفصل الأول

الماسونية منظمة نفاق عالمية

(١)

مقدمة

صار من الحقائق المعلومة لدى كل الباحثين أن «الماسونية» وترجمتها الحرفية: «البنّاءون الأحرار» منظمة عالمية ذات قيادة سرّية يهودية تعمل للتوصّل إلى إعادة هيكل سليمان الذي هو رمز دولة إسرائيل، وللسيطرة على شعوب الأرض جميعاً، وحكم العالم بملك من اليهود.

وقد عرفها المستشرق الهولندي «دوزي» بقوله:

«جمهور كبير من مذاهب مختلفة يعملون لغاية واحدة، هي إعادة الهيكل، إذ هو رمز دولة إسرائيل».

واليهود يلبسون نفاقاً قناع التعاون والإخاء الإنساني، ويسترون غاياتهم ومقاصدهم اليهودية، ليُسَخَّرُوا المحافل الماسونية، وكلّ الأعضاء الماسونيين في تحقيق أهدافهم السياسية، والاقتصادية والاجتماعية في العالم، ثم ليتوصّلوا إلى حكم العالم بعد إقامة دولتهم في فلسطين، قريباً من أحواض البترول في الشرق الأوسط.

وأعمال منظمة «الماسونية» ورموزها، وتحركاتها، هي في معظمها تعتمد على السرية التامة والكتمان، وتأتي أوامرها العليا وتوجيهاتها ذات الشأن الخطير بأسلوب الشيفرة، أو شفوية على ألسنة أشخاص معتمدين، من ذوي المراتب أو الدرجات التي يُعْتَبَر الواصلون إليها مؤهلين لحمل مهمات تبليغ الرسائل الشفوية العليا، وهم يُعْرَفُون عن طريق حركات وإشارات معيّنة، ذات رموز اصطلاحية يتعلّمونها فيما بينهم، على

قدر درجاتهم ومراتبهم في المنظمة، وسرّيتها مع كتمان الأعضاء الماسونيين يضمن لها البقاء في الظلام ويحميها من أعين الرقباء.

وأعيد هنا ما سبق أن كتبه عن «الماسونية» في كتابي: «مكايد يهودية عبر التاريخ» وكتابي: «أجنحة المكر الثلاثة وخوافيها» مع طائفة من الإضافات يستدعيها إبراز أسلوب «الماسونية» في النفاق القائم على الخداع والكذب، وإظهار وجه إنساني براقٍ بآسِم، وإخفاء الوجه الحقيقي المكفهر الأسود القاتم.

لقد أثبت تاريخ هذه المنظمة المحاطة أهدافها الحقيقية سرّية عظيمة، أنها من أخطر الجمعيات السّرية العالمية، التي لعبت أدواراً خطيرة في تاريخ الأمم، وأثّرت تأثيراً مباشراً على مصائر كثير من الشعوب، وتحكّمت في سياسة معظم دول العالم، من حيث لم تشعر هذه الدول أنها قد كانت فريسة خديعة يهودية، دخلت إليها عن طريق المحافل الماسونية، التي تُديرها من وراء السجوف أصابع المكر اليهودي الذي يُحكّم إخفاء نفسه، في الوقت الذي يكون فيه هو المدير الحقيقي للعمليات الفكرية، والسياسية، والاقتصادية، والاجتماعية، والحربية، وغيرها، في البلد الذي تنتشر فيه المحافل الماسونية، ولو لم يكن لليهود في هذا البلد عدد كبير يستطيع أن يفعل شيئاً لصالح اليهودية العالمية، إلا أن الجمعية الماسونية التي يقبض على ناصية قمتها في العالم دُهاة من أحبار اليهود وحكّامهم، هي التي تخدم أغراضهم خدمةً آليّةً، يتحرك فيها الأفراد دون أن يشعر معظمهم إلى أين يسرون، ولمن يعملون.

ولقد يبلغ الدّهش عند بعض الباحثين مبلغه العظيم حينما يعلمون أن حروباً عالمية كبرى قد كان اليهود هم العاملين على إثارتها، وإشعال نيرانها، عن طريق منظمة «الماسونية» ومحافلها في العالم. وحينما يعلمون أن كثيراً من القادة والزعماء المنحرفين في مختلف دول العالم قد أوصلتهم إلى مراكزهم الألاعيب والحبلى اليهودية العالمية عن طريق منظمة «الماسونية» ومحافلها. وحينما يعلمون أن كثيراً من التيارات الاقتصادية والسياسية والعلمية والاجتماعية في العالم، قد تحكّمت الأصابع اليهودية باتجاهاتها عن طريق منظمة «الماسونية» ومحافلها.

ولقد يرى بعض السطحيين وقصيري النظر أن هذا ضربٌ من الوهم، ومبالغة من

مبالغات الحدس، ولكن الحقيقة التاريخية، والوقائع المستمرة، جديدة بأن يكشفها الباحثون، ويفتحوها أعين الناس عليها حتى يروها، مهما كانت بعيدة عن جُسمهم أو خذبهم، ومهما استهان بها الجاهلون، وهزى بها العميان والمستغفلون.

(٢)

تأسيسها وأهدافها

لا يُعرف على وجه التحديد تاريخ تأسيس هذه المنظمة (الماسونية) التي بدأها اليهود، واستغلوها في معظم أدوار التاريخ، إلا أن من المؤكد أنها جمعية عريقة في القَدَم، وهي منافقة ذات وجهين:

(١) وجه ظاهر كاذب خادع مُضلل.

(٢) ووجه باطن ينطوي على المكيدة الكبرى لمختلف الأمم والشعوب، بغية خدمة مصالح المملكة اليهودية السرية المنبئة في العالم، ومصالح المملكة اليهودية التي رُتب فائدة صهيون ظهورها في فلسطين، على أن تكون نواة لتأسيس مملكة تحكم العالم كله، ووسيلتهم لذلك الحيلة والذَّهَب، وتسخير المطايا من مختلف شعوب الأرض.

قال بعض الباحثين: ولعل أول محفل ماسوني هو ذلك المحفل الذي تم بإرشاد «هيرودوس أغريباس» الذي كان ملكاً في الثلث الثاني من القرن الأول الميلادي، أي حوالي (من سنة ٣٧ إلى سنة ٤٤م). بمساعدة مستشاريه اليهوديين: «حيرام أبيود» نائب الرئيس، و«موآب لامي» كاتم سرّ أول.

ومما يؤثر عن هذا الملك قوله:

«إن الطريقة المثلى التي نجعلُ بها جمعيتنا خطيرة وعظيمة ومثوقة في الوقت نفسه، هي أن نجعل تاريخ تأسيسها سرّاً خفياً، والواجب أتباعه مع من ينضم إلينا أن نفهمه أن هذه الجمعية قديمة جداً، ولا يُعرف شيء عن تاريخ تأسيسها، ولا من أنشأها، لكنها كانت منحلّة من مُدة، ولكي نحمل المعارضين على التصديق — وهؤلاء

لا بدّ من وجودهم - فإننا نقول لهم: إن الملك هيرودوس قد وجد في خزائن أبيه أوراقاً قديمة تشير إلى جمعية قديمة ذات إشارات وقوانين سرّية، فرأى من الخير أن يجدها ويخرجها من مدفنها، لأنها مفيدة ومثمرة على ما عرفه عنها من تلك الأوراق، فبهذا الكتمان نخفي الغاية التي من أجلها أسست هذه الجمعية، كما أخفيها تاريخ تأسيسها.

فإن صحّ نقل هذا النص عن «هيرودوس» فهو يدلّ على عدّة أمور:

• أن هذه المنظمة قديمة جداً.

• وأن مؤسسيها اليهود قد قرّروا إخفاء تاريخ تأسيسها.

• وأن أهدافها الحقيقية مكتومة لا يعرفها إلا أساطين قادتها من اليهود.

على أن هذه الأمور قد اتفق الباحثون عليها، ولو لم يدلّ عليها النصّ.

ويرى بعض الباحثين أن مؤسسيها الأولين كانوا تسعة من كبار اليهود، أسسوها في الهيكل سنة (٣٧م) وسَمّوها «القوة الخفية» وكان هدفها الأول القضاء على الديانة النصرانية وأتباعها، ولَمّا ظهر الإسلام واشتدّ صار هدفها القضاء على الإسلام ومن يؤمن به أيضاً.

واستمرت منظمة «الماسونية» تعمل لتحقيق أهدافها المكتومة متأرجحة بين شدّة وضعف عبر قرون، وظلّت كما بدأت ذات وجهين:

• وجه باسم مخادع قد أبدى صفحته.

• ووجه مكفهر متوارٍ عن الأنظار مكتوم.

أمّا الوجه المكتوم فهو وجهٌ يتولاه تنظيم سرّي يهوديّ صرف، لا يسمح بأن يصل إلى القيادات الفعّالة إلا الدّهاة الموثوق بكفاءتهم من اليهود، وهو وجه مكفهرٌ خبيثٌ محشوٌ بكلّ المكر اليهودي في العالم، وهو يحاول أن يوجّه المحافل الماسونية ضمن خطة مرسومة، تهدف إلى خدمة السياسة اليهوديّة المقنّعة في العالم، وإلى محاربة كلّ الأديان وهدمها عدا اليهودية، وإلى إفساد جميع شعوب الأرض، وتهديم كياناتها السياسية والاقتصاديّة والاجتماعيّة والأخلاقيّة والدينيّة، كيما يجد بنو إسرائيل القليلون

في الأرض سبيلاً لإعادة بناء ملكهم على أنقاض الممالك والشعوب التي يعملون على تهديمها بالمكر ونشر الفساد.

ويزعمون أنهم يستطيعون أن يحكموا العالم على الرغم من قلة عددهم، متى أحكموا سياسة المكر والخداع والنفاق، وأنقنوا وسائل الحيلة، واستخدموا المال والدهاء وبت النظريات البراقة الباطلة، وغمساو القطعان السائمة من الشعوب الأخرى بالجهل والخمر والنساء، والقمار والملاهي، والإلحاد بالله، ومعاداة الأديان الربانية، ومحاربة كل فضيلة خلقية وسلوكية اكتشفها الأجيال السالفة، بعد قرون عديدة من التجارب والخبرات التاريخية.

ويرون أن انغماس الأجيال في هذه الشهوات المهلكات سيجعل منها قطعاناً هائمة في الأرض، تتطلع إلى راع مالك لقواه الإنسانية، حتى يرهاها بدهائه وذكائه، ودهاء وذكاء اليهود من حوله، ولن يكون عند ذلك قوة متماسكة في الأرض إلا قوة اليهود، الذين سيعرفون بزعمهم كيف يسوسون هذه القطعان المخلوقة على صورة البشر.

هكذا يزعمون، وهكذا يقولون في مقرراتهم السرية.

وفي سنة (١٧١٧م) اتخذت هذه المنظمة لنفسها اسم «الماسونية» ومقنناه: «البنائون الأحرار» بدل اسمها القديم «القوة الخفية» وكان هذا التغيير في مؤتمر «لندن» الذي انعقد برئاسة «أندرسن» الذي عاش رئيس كنيسة بروتستانتية، نصرانياً في ظاهر حاله، إلا أنه كان يهودياً في الباطن يعمل لخدمة اليهودية العالمية، وحركتها الرامية إلى حكم العالم.

وتأسست محافل ماسونية في أكثر دول أوروبا وروسيا والهند، وتأسست محافل ماسونية رسمية في أمريكا ابتداءً من سنة (١٧٣٣م) وبلغ عدد محافلها الكبرى في أمريكا سنة (١٩٠٧م) أكثر من خمسين محفلاً، يتبعها آلاف المحافل العادية، وزاد فيها أعضاء المحافل الماسونية على مليوني أمريكي.

ومن بريطانيا وإشراف محفلها الكبير تأسست محافل الماسون في كندا وأستراليا

وينوزيلندا والشرق الأوسط، وصار محفل بريطانيا بالنسبة إلى غالبية محافل العالم مركزاً كبيراً.

وفي سنة (١٨٦٦م) قال الحاخام الدكتور إسحاق في إحدى المجلات الأمريكية:

«الماسونية مؤسسة يهودية في تاريخها، ودرجاتها، وتعاليمها، وكلمات السرّ فيها، وفي إيضاحاتها... يهودية من البداية إلى النهاية».

وتقول دائرة المعارف الماسونية الصادرة في فيلادلفيا سنة (١٩٠٦م):
«يجب أن يكون كلّ محفل رمزاً لهيكل اليهود، وهو بالفعل كذلك، وأن يكون كلّ أستاذ على كرسيه مثلاً لملك اليهود، وكلّ ماسوني تجسّداً للعامل اليهودي».

* * *

(٣)

مراتب الماسونية

لكي يضمن اليهود بقاء قمة القيادة في منظمة «الماسونية» تحت أيديهم، لا يُشاركون فيها أحد، جعلوا لهذه المنظمة مراتب ودرجات لا يصل إلى الدرجات العليا منها إلا مخلص تغانى في خدمة الأهداف السرية لها.

ويتم ترفيع العضو في درجاتها بمعرفة الأساطين الذين هم أركان المحافل الماسونية، ووكلاء اليهود المخلصون لهم، ومع ذلك فلن يصل إلى المراتب العليا التي تدار بمعرفتها وأوامرها المحافل الماسونية المنتشرة في العالم، إلا الدهاة من اليهود الصرّف، المخلصون لشعب بني إسرائيل، والذين يؤمنون بحق اليهود في ملك العالم، ويؤمنون بوجوب استخدام آية وسيلة من الوسائل مهما كانت غير أخلاقية، لتحقيق حلم اليهود الأكبر.

وقد توصّل الباحثون إلى معرفة المراتب الثلاث للماسونية، وهي:

المرتبة الأولى: الماسونية العامة، أو ما يسمونه «الماسونية الرمزية» وهي مرتبة تضمّ المبتدئين، الذين يجهلون الأهداف الحقيقية الغائية، ويُعرفون عند أهل المرتبتين الثانية والثالثة بالعميان.

المرتبة الثانية: الماسونية الملوكية، وتُسمى «العقد الملوكي» وهي مرتبة يُعرفُ الواصلون إليها بعض أهدافها البعيدة، إلّا أنهم قد أعمتهم مصالحهم التي تتحقق لهم عن طريقها، وأمانت فيهم ضمانتهم.

المرتبة الثالثة: الماسونية الكونية، وهي تضمُّ قادة إسرائيل، ويُسمونهم حكماءها. وورثة السرّ، وهم الذين يتصرفون سرّاً بالمحافل الماسونية المنتشرة في العالم، ويوجهونها لتحقيق أهداف اليهود المكتومة، في السياسة، والاقتصاد، والإدارة، والتعليم، والإعلام، والجيش، وسائر مجالات الحياة.

ومهمة أعضاء هذه المرتبة إدارة كلّ حركة من حركات الثورة والهدم والتخريب والفوضى السياسية والاجتماعية بشتّى الطرق والوسائل في مختلف بقاع الأرض، وهي تستخدم لتنفيذ أغراضها اليهودية الصّرف أعضاء الماسونية العامة (الرمزية) وأعضاء الماسونية الملوكية (العقد الملوكي).

وتستطيع الماسونية الكونية أن تجمع عن طريق الماسونيين الرمزية، والعقد الملوكي كلّ المعلومات التي تريدها عن دول الأرض، وتستخدم بها من تشاء من ملوك ورؤساء، كما تستطيع عن طريق الأعضاء الماسونيين أن تُملّي ما تريد من أفكار سياسية واجتماعية في مختلف الدول المتصارعة، وأن تحرك عن طريقهم ما تشاء من فتن ومنازعات وحروب، وأن تقوم بدور كلّ من الخصمين المتنازعين في الدول والأحزاب داخل الدولة الواحدة، وأن تُفاوض عن كلّ واحدٍ من أطراف النزاع، وأن تُنهي المفاوضة ضدّ كلّ واحدٍ منهم، ولصالح اليهودية العالمية، دون أن يشعر أحدٌ منهم بأنّه قد وقع في فخّ المكيدة اليهودية على يد الماسونيين.

وهذه المرتبة الكونية لا يعرفها على وجه التحديد إلّا نفر قليلون من اليهود، ومن ذوي النّسب العريق في السلالات اليهودية، من ذرّيّة داود وسليمان.

وليس لهذه المرتبة إلّا محفل واحد في العالم، هو الآن في «نيويورك» كما يذكر الباحثون.

(٤)

درجات الماسونية

اتفق الباحثون على أن منظمة «الماسونية» ذات ثلاث وثلاثين درجة، وأن الدرجات الدنيا منها مخصصة للعيان الذين يجهلون أهداف الماسونية الحقيقية، وهي إعادة هيكلة سليمان، بمعنى إعادة ملك بني إسرائيل، والعمل على إسقاط كل ملوك وحكام العالم أجمع، وإلغاء كل الأديان والشرائع باستثناء اليهودية المحرفة ذات الإله الخاص والتي لا تؤمن باليوم الآخر، والعمل أيضاً على إقامة الدولة اليهودية العالمية التي تقبض على نواصي الشعوب بسطان شديد من الأسلحة الفتاكة ذات الدمار الشامل، ومن المال العظيم الذي يمتلكونه في الأرض، ويقطعان الجنود المسخرين لهم من شعوب الأرض عن طريق شهواتهم ومطامعهم وطمس بصائرهم.

وذكر «د. محمد علي الزعبي» في كتابه «الماسونية في العراق» وهو الخبير بها، إذ كان عضواً متقدماً في بعض محافلها في لبنان، أن منح الدرجات فيها ابتداءً أو توفيقاً يكون لبعضها بتكريس، ويكون لبعضها الآخر بغير تكريس.

والمراد من التكريس إقامة مراسيم خاصة ذات أعمال وحركات وأقوال وشعارات رمزية، وفي بعضها إرهاب للعضو الذي يجري تكريسه، لإلزامه بأن يحافظ على السرية التامة للمعلومات عن كل شيء في الماسونية، إلا ما يباح إعلانه، أو يأتي الأمر بإذاعته ونشره.

(١) فالدرجات من (١ - ٣) تمنح للمرشح لها بتكريس، في احتفال خاص يجري له ضمن المحفل الماسوني.

ولكل تكريس يُجرى عند منح درجة من هذه الدرجات حركات وأقوال وطقوس خاصة ذات رموز يهودية يعرفها المتقَّبون أهل الخبرة، وقد ذكرها «الزعبي» في كتابه.

أما القسم في هذه الدرجات لتأكيد المحافظة على السرية، فيكون على الكتاب الذي يؤمن به العضو الذي يمنح الدرجة (القرآن - أو الإنجيل - أو التوراة).

(٢) والدرجات من (٤ - ١٧) تمنح للعضو الماسوني تلقيناً من غير تكريس،

بعد اختبار إخلاصه للماسونية، وتغايبه في خدمة أنشطتها، وعلم قادتها بأنه يتحلل شيئاً فشيئاً من ولاءاته لدينه، وقومه، ووطنه، وأسرته، ويقترّب من التأهيل ليكون جندياً مطيعاً للقيادة اليهودية الصرف.

(٣) والدرجة (١٨) تمنح بتكريس على مستوى مشدّد، راقٍ في مفهوم الماسونية، وهابطٍ في دركات الانسلاخ من الدين والولاءات الأخرى، في الحقيقة. ونسمّى هذه الدرجة «الفارس الحكيم» وقد تسمّى درجة «الصليب الوردى» للتنظية.

ومن فقرات التكريس لهذه الدرجة ترديد كلمات: «حرية - مساواة - إخاء» مثلث الماسونية المدمر للشعوب.

وبعد إجراء فقرات التكريس لهذه الدرجة ذات الرموز اليهودية، يتقدّم المرشح إلى رئيس المحفل متوشحاً بوشاح ورديّ، لونه كلون النور حين مغيب الشمس، وقد نُقشَ على الشّوشاح صورة للصليب، وصورة لطير الرّخم. عندئذ يكرسه الرئيس بالسيف، ويكون التكريس بسبب طرقات متتاليات، وطرفة منفردة ويعلن تكريسه قائلاً:

«باسم مهندس الكون الأعظم، وتحت رعاية المجلس السامي، وبموجب السلطة الممنوحة لي من الإخوان الفوارس الحكماء، أصيرك «فارساً حكيماً» أو «فارس الصليب الوردى» للدرجة الثامنة عشرة.

وهنا يرّد إخوان هذه الدرجة في المحفل عبارة:
«من العدل هلاك الملوك غير الأتقياء».

ثم يتبادلون خبزاً ونبيداً، ويتبادلون لمسة هذه الدرجة، ويُسَرُّ بعضهم في آذان بعض كلمة سرّها، وكلمة المرور «يّهوه».

وتعتبر هذه الدرجة الثامنة عشرة «الفارس الحكيم» مرحلة خطيرة في سلم الارتقاء الماسوني، إذ يُسمّى الواصل إليها مستعدّاً للدفاع عن اليهود، وقائماً بخدمة

أهدافهم، ومعترفاً أن كل ما كان لديه من عقائد دينية، ومصالح قومية ووطنية أو هام فاسدة.

فينسلخ الواصل إليها من كل معتقداته وولاءاته السابقات، حتى من روابطه العائلية.

ويرتبط بحبال التلمود، ويقع في حبال شياطين اليهود، ويُخيلُ إليه أنه لا يوجد كتاب مقدس غير العهد القديم الذي يؤمن به اليهود.

وَالْقِسْمُ عَلَى حِفْظِ السِّرِّ عِنْدَ مَنَحِ هَذِهِ الدَّرَجَةِ يَكُونُ عَلَى كِتَابِ الْعَهْدِ الْقَدِيمِ فَقَطْ، مَعَ أَدَوَاتِ الْهِنْدَسَةِ لِأَنَّهَا تَذَكِّرُ بِنَاءِ هَيْكَلِ سَلِيمَانَ، وَالسِّيفِ لِأَنَّهُ يُذَكِّرُ فِي الرَّمُوزِ الْيَهُودِيَّةِ بِأَسْمَاءِ: «عِزْرَا - وَنَحِيَا - وَصَفْنِيَا - وَحَجِّي . . .» وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْجِهَادِ لِتَحْقِيقِ الْمَثَلِ الْمَاسُونِيِّ، الْمَوْصِلِ إِلَى إِعَادَةِ هَيْكَلِ سَلِيمَانَ، وَحُكْمِ الْيَهُودِ لِلْعَالَمِ.

وَيَتَوَارَى اعْتِبَاراً مِنْ هَذِهِ الدَّرَجَةِ الْقُرْآنَ وَالْإِنْجِيلَ وَكُلَّ كِتَابٍ مُقَدَّسٍ، وَلَا يَبْقَى عَلَى السَّذَّةِ إِلَّا الْعَهْدُ الْقَدِيمُ، عَمَلًا بِالدِّسْتُورِ الْأَيْكُوسِيِّ لِلْمُنَظَّمَةِ.

وَمِنْ دِسْتُورِ هَذِهِ الدَّرَجَةِ (أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا) فَعَلَى الْمَاسُونِيِّ أَنْ يَنْصُرَ أَخَاهُ فِي الْمَاسُونِيَّةِ وَلَوْ كَانَ ظَالِمًا، بِأَنْ يَسَاعِدَهُ عَلَى ظُلْمِهِ.

وَالْعَمَلُ بِهِذِهِ الْمَادَّةُ أُغْرِيَ «الْفَرَسَانَ الْحُكَمَاءَ» بِتَحْطِيمِ عَرْشِ السُّلْطَانِ عَبْدِ الْحَمِيدِ، وَإِلْغَاءِ الْخِلَافَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَأَغْرَاهُمْ بِتَحْطِيمِ عَرْشِ الْقِيَاصِرَةِ، وَكَانَ ذَلِكَ تَحْقِيقًا لِلْمَصَالِحِ الْيَهُودِيَّةِ فِي الْعَالَمِ.

(٤) وَالدرجات من (١٩ - ٢٩) تَمْنَحُ لِلْعَضْوِ الْمَاسُونِيِّ تَلْقِينًا مِنْ غَيْرِ تَكْرِيسٍ، بِنَاءً عَلَى اخْتِبَارَاتٍ وَمُرَاقَبَاتٍ تَتَضَمَّنُ الطَّاعَةَ الْعَمِيَاءَ لِلْقِيَادَةِ الْيَهُودِيَّةِ وَأَوَامِرَهَا السَّرِّيَّةَ، وَتَحْقِيقَ غَايَاتِهَا الشَّيْطَانِيَّةِ.

(٥) وَالدرجات من (٣٠ - ٣٣) درجَات خطيرة جداً، وَتَمْنَحُ بِتَكْرِيسٍ ذِي طَقُوسٍ خَاصَّةٍ بِكُلِّ دَرَجَةٍ مِنْهَا.

* فَالدرجة (الثلاثون) وَتَسَمَّى دَرَجَةُ «الْفَارِسِ الْقُدُّوسِ» وَقَدْ تَنْطِقُ السِّينَ شِينًا

حسب اللسان العبري، وهذا الفارس هو القائد الأعلى للفرسان الذين هم دونه في الدرجة، وتمنح بتكريس.

وَالْقَسْمُ عَلَى حِفْظ السِّرِّ لَدَى مَنْحِ هَذِهِ الدَّرَجَةِ يَكُونُ عَلَى كِتَابِ الْعَهْدِ الْقَدِيمِ فَقَطْ .

• والدرجة (الحادية والثلاثون) وتُسَمَّى درجة «الفارس الأعلى» وتمنح بتكريس ذي طقوس وعبارات خاصة ومراسيم.

ويجب على المرشَّح لهذه الدرجة أن يحفظ أسماء أسباط بني إسرائيل، ويُقسم على الولاء لهم.

• والدرجة (الثانية والثلاثون) وتُسَمَّى درجة «فارس الفرسان» وتُمنَح بتكريس ذي طقوس وعبارات خاصة ومراسيم.

ويُقَسِّمُ المرشَّحُ لَهَا عَلَى أَنْ لَا يَعْتَرِضَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ الماسونية، أو أمر من أوامرها مهما كان مخالفاً لمفهوم ديني أو قومي أو وطني أو واجب من الواجبات، وعلى أن لا يتأثر بمنصب يصل إليه، أو غنى يُصِيبُهُ، أو رابطة عاطفية مهما كانت ذات قوَّة في نفسه.

• والدرجة (الثالثة والثلاثون) وتُسَمَّى درجة «الأستاذ الأعظم» وتمنح بتكريس ذي طقوس وعبارات خاصَّة ومراسيم.

ويجتمع الأساتذة العظام في حفل تكريس الزميل الجديد لدى منحه هذه الدرجة، وقد لبس كل واحدٍ منهم جُبَّةً سوداء طويلة تشبه جُبَّةَ حاخام يهودي، موشاة برسوم سنابل، ورسوم أغصانٍ من الزيتون.

وبعد تلاوة قرار المجلس السامي الذي يمنح درجة «الأستاذ الأعظم» للمرشَّح الجديد لها، يُقَسِّمُ المرشَّحُ عَلَى التَّوَرَاةِ فَقَطْ، ويفوز ببراءة مخطوطة، تتضمن منحة هذه الدرجة.

والمرشَّح لهذه الدرجة يجب عليه أن يَشْتُمَ عَيْسَى ومحمداً عليهما الصلاة والسلام، ويكذِّبُ بِالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ، وَيُنْكِرُ الْمَسِيحِيَّةَ وَالْإِسْلَامَ، وَيُغْلِنُ إِيمَانَهُ بِمُوسَى وَهَارُونَ فَقَطْ.

ويتعرض مَنْ يُمنَحُ هذه الدرجة للحوار التالي :

س : على أي شيء أقسمت؟

ج : على التوراة.

س : هل علمت بكتاب سواه؟

ج : نعم، هناك إنجيل وقرآن، وهما لشريعة خارجة عن الإيمان والبشرية، آمنْتُ بالمسيح ومحمد، العدوَّين اللَّدُونَيْن لعقيدتنا.

س : هل تؤمن بهذه الكتب؟

ج : كلاً، أومن بالتوراة فقط، الكتاب الصحيح الذي أنزل على موسى.

س : ما رأيك بالدينين المسيحي والإسلامي؟

ج : المسيحي أخذ تعاليمه من التوراة، والإسلامي أخذ تعاليمه من التوراة والإنجيل.

س : الأصل أفضل أم الفرع؟

ج : لا شك أن الأصل أفضل.

الرئيس السائل : لقد نجحت بهذا الامتحان، وفهمت سرَّ الأسرار الكامنة في الحقيقة السَّريَّة، وقد منحنا لك - مع التهئة - درجة «الاستاذ الأعظم» فكنْ كَفْؤاً لها، وحريراً عليها.

الزميل الجديد : سأكون، وسردد: أُوْمِنُ بِنَهْوِه ومُوسَى وهارون، أُوْمِنُ بيهوه وموسى وهارون.

ويقال له : هل تؤمن بسوى هذا؟

فيجيب : كلاً، لا أومن بسوى هذا، بل أبغض وأكره وأشتم سوى هذا، لا سيما المسيح ومحمد، أُوْمِنُ بِنَهْوِه وموسى وهارون.

(٥)

درجتا الرفيع والملك المنتظر

فوق كلّ الدرجات الثلاث والثلاثين السابقات تأتي درجتان :

الأولى : درجة «الرفيع» .

الثانية : درجة «الملك المنتظر» .

* أمّا درجة «الرفيع» فلا يطمع بها إلا اليهود، ومن فاز بالتهود، بصعود الدرجات الماسونية بكفاءة وإخلاص لهيكل سليمان .

وقد ظفر بهذه الدرجة متهودون من الإنكليز، وكانت سبب استماتتهم في سبيل الهيكل .

جاء في «العقد الملوكي» عن هؤلاء ما نصّه :

«وقد كان لأسرار هذه الدرجة تأثير عظيم على جم غفير من الإخوان الإنكليز، ذوي النفوذ والأفكار الحرة، الذين لا يزالون يحفظون اعتقادات إسرائيل الأصلية، إذ لنا أصدقاء دائمون هم الإنكليز، وأعداء دائمون هم العرب، وفي رأسهم المصريون» .

ولهذه الدرجة تكريس خاصّ ذو طقوس خاصة، ولها أسرارها ورموزها .

وفوق هذه الدرجة يأتي المحفل الكوني (الماسونية الكونية) .

* وأمّا درجة «الملك المنتظر» فهي نهاية السُّلم الماسوني، وفيها يتّوج ملك اليهود، الذي هو في تقديرهم ملك الكون سرّاً، وحينما تقوم الدولة العالمية اليهودية الواحدة، يكون هو ملكها علانية وجهرّاً .

وقد نال هذه الدرجة ملوك انكلترا لأنهم من يهود ألمانيا، ومن سبط لاوي .

ونالها أيضاً ملك الحبشة سابقاً «هيلاتاسي» باعتباره كما يقولون من ذريّة : «رحبعام بن سليمان» .

* * *

(٦)

بعض رموز الماسونية وتفسيراتها الحقيقية

ثبت للمطلعين بما لا يقبل الشك أن كل رمز من الرموز المتداولة في الماسونية من إشارات وحركات وخطوات وكلمات وأشياء توضع في المحافل تهدف إلى ذكرى يهودية، أو غاية يهودية صرف.

لكن بعضها يحتمل التأويل، كالشمس والقمر والعين، وبعضها يهودي صريح لا يحتمل التأويل، كالهيكل، والمذبح، وقُدس الأقداس، والأستاذ السري الذي يُمثل سليمان، والأستاذ الكامل الذي يمثل قائد رتبة، وشمعدانات الدرجة السادسة التي تشبه شمعدانات هيكل سليمان.

وفيما يلي طائفة من هذه الرموز مع تفسيراتها الخفية اقتباساً من الذين كتبوا عن الماسونية، ومنهم د: سيف الدين البستاني - ود: محمد علي الزعبي - وجواد رفعت أتلخان.

أولاً: تتألف الماسونية من محافل ذات أسماء خاصة تكون لفظة «الشرق» أحد عناصرها غالباً، لأنَّ الشرق مصدر النور عند اليهود، إلى غير ذلك من ألفاظ لها صلة بالمصطلحات اليهودية، ويمارس أعضاء المحافل الماسونية طقوساً ومراسيم لها دلالات يهودية، ويتعارفون برموز لا يعرف معظم الأعضاء دلالاتها الخفية، إلا أنها لدى التحقيق ذات دلالات يهودية.

وتشهد اعترافاتهم بذلك، فقد جاء في (الخطب الأربع لم حفل السلامة الماسوني) قولهم:

«إن عقائدنا ورموزنا وإشاراتنا ودرجاتنا هي مصرية فرعونية، ولكنها انتقلت إلينا بواسطة بني إسرائيل».

وفي هذا الاعتراف دلالة واضحة على أن واضع رموزها وطقوسها وعقائدها وإشاراتنا ودرجاتها هم اليهود.

ثانياً: من أمثلة رموز الماسونية ما يلي:

(١): (المحفل): هو عند أعضاء الماسونية العامة اسم للمكان الذي يجتمعون فيه، بينما يعتبره أعضاء الماسونية الملوكية رمزاً لهيكل سليمان، الذي يعتبره اليهود شعاراً لوطنهم القومي.

(٢): (الهيكل): والمقصود منه هيكل سليمان، وقد يذكر باسم: «هيكل الحكمة - أو هيكل الإنسانية - أو الكنيسة الكبرى - أو هيكل الكون - أو كوكب الشرق الأعظم».

(٣): (مهندس الكون الأعظم): رمز لمهندس هيكل سليمان، واسمه «حيرام» فالهيكل عندهم هو الكون الأعظم، ويرى معجم الماسونية والماسونيين أنه رمز «أدونيرام» الرئيس الرابع للقوة الخفية.

(٤): (النور): هو عند أعضاء الماسونية العامة (الرمزية) رمزاً لنور العقل، بينما يعتبره أعضاء الماسونية الملوكية رمزاً للنور الذي تجلّى به الله لموسى عليه السلام.

(٥): (أدوات الهندسة): اختيرت رمزاً يذكر ببناء هيكل سليمان.

(٦): (السيف): هو عند أعضاء الماسونية العامة إشارة إلى الجهاد في سبيل الحق والعدل والحرية، بينما هو رمزاً إلى السيف الذي كان يحمله بنو إسرائيل ضد الأمم الأخرى، وللقدرة التي قامت بها دولة بني إسرائيل في عهد داود وسليمان.

(٧): (المذبح): يطلق على منصة توضع في المحفل الماسوني بين عمودين، وعليها نسخة من القرآن، ونسخة من العهد القديم، ونسخة من العهد الجديد.

والمذبح هو في الأصل عبارة عن أرض اشترها داود عليه السلام من الكنعانيين، وأخذها مركزاً لتقديم الذبائح والقرابين، ومحرقة للقرابين.

(٨): (خبز الفطير): الذي يتناوله الفائزون بالدرجة (١٨) في بعض المحافل الماسونية، تذكاً لعيد الفطير اليهودي.

(٩): (الأنوار السبعة): هي في عرف أعضاء الماسونية العامة (الرمزية) الأعضاء الذين تكون بهم جلسة المحفل قانونية، بينما هي لدى أعضاء الماسونية الملوكية رمز للسنين السبع التي أتم فيها سليمان بناء الهيكل.

(١٠): (قطع رأس شيء ما): يقطع الماسونيون في بعض احتفالاتهم رأساً من شيء ما لديهم، فيرى أعضاء الماسونية العامة أنه رمزٌ عن قطع رأس الجهل أو غيره من النقص البشري، بينما يرى أعضاء الماسونية الملوكية ذلك تمثيلاً لقصة الملك داود عليه السلام، وقطعه رأس جالوت الجبار الذي سبى الشعب الإسرائيلي، كما يروونه تمثيلاً لقصة (يهوديت) التي قطعت رأس القائد الروماني (أليسانا) حينما جاء بها لمحاربة اليهود.

(١١): لفظ (أدونيرام): هو في الحقيقة اسم الرئيس الرابع للقوة الخفية، أصل منظمة الماسونية.

(١٢): (القلائد والأوشحة): رموز قلادة سليمان وشاحه.

(١٣): (الحية النحاسية): رمز يذكر بنعمة الله على إسرائيل وحده.

(١٤): (عصا المرشد): رمز لعصا هارون التي زرعت مع العصي في خيمة الاجتماع، وفي اليوم الثاني فُرِخَتْ وأثمرت لوزاً دون سائر عصي رؤساء بني إسرائيل، كما جاء في سفر العدد، الإصحاح (١٧).
(١٥): (السِّدَّة): هي رمز سِدَّة سليمان.

(١٦): (شبولت): معناه في العبرية السنبلة، وقد كانت هذه الكلمة علامة على اليهود، ومن لفظها كان الجلعاديون^(١) يعرفون اليهودي فيقتلونه.
(١٧): (العمودان): يشيران عند اليهود إلى العمودين اللذين كانا يتقدمان بني إسرائيل عند خروجهم من مصر بقيادة موسى عليه السلام.

(١٨): (جاكين): هو اسم آخر ملوك يهوذا.

(١٩): (جادا): هو اسم أحد الأسباط الاثني عشر من أسباط بني إسرائيل.

(٢٠): (نقطة الدائرة): في كل محفل ماسوني منتظم لا بد أن تُخَلَّد نقطة داخل دائرة، ويجب على كل ماسوني أن لا يتحول عنها، وهي محدّدة بين الشمال والجنوب

(١) الجلعاديون: قسم من سبط «منسى» وهم من نسل «جلعلاد» و«منسى» هو بكر يوسف عليه السلام (عن قاموس الكتاب المقدس).

بخطّين مستقيمين، يدلُّ أحدهما على موسى، ويُدلُّ الآخر على سليمان، وفي أعلى ذلك توجد التوراة، وعليها اسم يعقوب، وهو يرمز عندهم إلى الرؤيا التي رآها يعقوب، وكانت الملائكة نازلة عليه وصاعدة، وقصة هذه الرؤيا مذكورة في كتب اليهود.

(٢١): (النجوم): أو النقاط الثلاث، وهي ترمز عندهم إلى تمجيد المسامير التي يزعمون أنها دُفَّت في جسد المسيح الذي عمل اليهود على صلبه، هكذا يزعمون، ولكن الحقيقة أن الله أنجاه منهم، وألقى شَبَّهُه على الذي دلَّ عليه.

(٢٢): تكرر عدد ثلاثة في رموز المحافل الماسونية.

* فالعمر في الدرجة الأولى ثلاثة.

* وكلمات: «حرية، مساواة، إخاء» ثلاثة.

والضغط بالإبهام بإعطاء الدرجة الأولى ثلاثة.

* والخطوات بدخول المحفل ثلاثة.

* وموسى، وهارون، والتابوت، ثلاثة.

* وسليمان، وحيرام المهندس، وحيرام الملك، ثلاثة.

* وحروف القداة العليا هي (ي. هـ. م) أي: يهوه هارون موسى، ثلاثة.

* ودعائم الهيكل (ت. ب. ح) أي: تحرير، بناء، حفاظ، ثلاثة، لأن الله

أباح — بزعمهم — لإسرائيل كل شيء على شرط أن تكون هذه الدعائم هدفاً، كما قال «موآب لاني».

وهكذا تسير مصطلحات الماسونية ورموزها وإشارات وطقوسها، ولو عرف كثير من المتتبعين إليها من غير اليهود حقيقة معانيها التي يُلقِي عليها اليهود حُجُباً كثيفة، حتى لا يراها غير اليهود ووكلائهم، لعرفوا أنهم يُجَنِّدون أنفسهم جهلاً في صفوف أعدائهم وأعداء أمتهم من حيث لا يشعرون.

وربما تظهر هذه الرموز والإشارات والطقوس لدى كثير من الناس بمشابة خزعبلات وتدجيلات والأعياد صبيانية يمارسها الماسونيون اتباعاً لقوانين وأنظمة هذه

المنظمة ذات التمرّكات والأهداف السريّة، وامتنالاً لأوامرها التي لا تقبل المناقشة، والتي يتمُّ بنّها بين الأعضاء، كأنّما هي وحيٌ يسوّى به، دون أن يعلم الأعضاء المُتفوّذون من هو صاحب الأمر الموجّه لها.

ومع أنّ معظم هذه الرموز والإشارة والطقوس يحمل كما سبق إيضاحه تفسيرات يهوديّة بحثٌ في حقيقة الأمر، إلّا أن المخطّطين اليهود قد يضعون لها معاني أخرى، يُلبّسون بها على العميان، وهم أعضاء المرتبة الأولى الموضوعون في حقل الاختبار اليهودي، ليصطفوا منهم من يرويه متحلّلاً من دينه وأخلاقه وأمته، فيرثوه عندئذٍ في درجات الماسونية.

وبعد ذلك يعملون على دفعه إلى المناصب العالية في دولته عن طريق دعم أعضاء المحافل الماسونية، الذين يُوحون لهم بذلك، لِيُسَخِّروه فيما يريدون من إفساد وتهديم لدولته ودينه وأمته، وليتزوّدوا منه بالمعلومات التي يطلّع عليها بمقتضى مركزه وعمله، وقد لا يشعرُ بأنّه يزودهم بها، وذلك لما يتمنّع به القادة اليهود من مكر بالغ يُخفّون فيه أنفسهم ووكلاءهم إخفاء تاماً، حتى عن أعين معظم المخلصين لهم، والساثرين في ركابهم.

ولما كانت المحافل الماسونيّة منتشرة في معظم دول الأرض، وكان معظم ذوي المراكز الهامّة فيها لا بدّ أن يكونوا أعضاء في هذه المحافل أو أصدقاء لهم أو مسخّرين من قبلهم أو محاطين ببعض منهم، فإنّ أمرَ إدارة هذه الدول قد أصبح بحُكم المضمون للقيادة اليهوديّة العليا. وجُرح أصحاب المراكز على مراكزهم سيّهون عليهم الشعور بأنّهم يخدمون اليهود من حيث يشعرون أو لا يشعرون وذلك عن طريق منظمة «الماسونية» لأنّهم يعتقدون أنّهم لو تعرّضوا على الإرادة اليهوديّة العليا فسوف نَمَلُّ على طردهم من مراكزهم عن طريق وكلائها المستورين، ولو بشر الفضائح والأتهامات.

ونحنُ إذْ نكشفُ دلالات الرّموز والإشارات والطقوس التي استكثر اليهود منها في «الماسونية» وهي ذات صلة بالتعاليم والتقاليد والقصص اليهوديّة، فالهدف من ذلك أن نبيّن أن لليهود منها عدّة أغراض:

الأول: تثبيت الطابع اليهودي الذي قامت عليه المنظمة.

الثاني: الإمعان في كتمان الأهداف الحقيقية لهذه المنظمة عن الأعضاء العميان من غير اليهود، وهم أعضاء «الماسونية العامة الرمزية» ويطلق عليهم وصف العميان لأنهم يخدمون المنظمة جاهلين أهدافها الحقيقية.

الثالث: ملء جلسات المحافل بالأعمال التي تحجب الأعضاء عن ابتداء كل مفيد نافع، وشغلهم بتمثيلات مُعمّاة لا يدركون حقيقة أسرارها، وتغشيه أبصارهم عن الأهداف الحقيقية لهذه المنظمة، وهي الأهداف التي رسمها اليهود.

وتشتمل أهدافهم على ابتغاء هدم جميع الأديان في الأرض باستثناء عقيدتهم اليهودية الخاصة، وهدم جميع الأنظمة الأخلاقية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية في العالم، وذلك كيما يتسنى لبني إسرائيل الظفر بمملكة اليهود التي نبدا في فلسطين، وتمتد إلى روما، وتطوق أفعائها الكرة الأرضية كلها.

هذا ما له يخططون وله يعمل هؤلاء المنافقون المجرمون الخطرون المكارون، ألا فليعلم الجاهلون، وليتنبه الغافلون، وليضح النائمون، وليتب العاصون.

* * *

(٧)

مشهد من مشاهد التكريس

المشهد هو تكريس المرشح العضو للدرجة الثامنة عشرة:

(١) وقف المرشح أمام رئيس المحفل الماسوني، وتلا الطلب الذي قدّمه للفوز بالدرجة، ووافق على صحة توقيعه.

(٢) ركع المرشح أمام المذبح وأقسم القسم الخاص بهذه الدرجة.

(٣) لقّن الرئيس المرشح كلمة المرور، وهي: «فاكس يوبيس» وأعلمه أنّ معناها: «لكم وعليكم السلام». وأصلها من اللغة اللاتينية المتأخرة.

وأفهم الرئيس المرشح أنّه إذا قال هذه الكلمة أجابه إخوانه بكلمة: «عمانويل» ومعناها: «الله معنا».

(٤) يخطو المرشح ثلاث خطوات:

الأولى: خطوة إلى اليسار.

الثانية: خطوة إلى اليمين.

الثالثة: خطوة تنتهي بركوع أمام المذبح.

(٥) يقوم المرشح بتأدية تحية عملية للشدة والمذبح، على الشكل التالي:

اليدان مضمومتان إلى الصدر، اليمنى فوق اليسرى، والإبهامان مرفوعان إلى الأعلى.

ومعنى هذه التحية: المجد لمهندس الكون الأعظم.

(٦) يجيب الرئيس على هذه التحية بتأدية تحية عملية على الشكل التالي:

اليدان مضمومتان تشيران إلى جهة الأرض.

ومعنى هذا الرد: وعلينا وعليكم وعلى من في الأرض السلام.

(٧) يؤدي الرئيس والمرشح اللمة، وتكون بيسط يد كل منهما بيد صاحبه،

ويتبعها «قبضة الأسد» مع الاهتزاز، والإبهام على الإبهام، ويكون تحريكهما من أعلى.

(٨) يُلقن المرشح كلمة السر لهذه الدرجة وهي (ان ري) ومعناها: «عيسى

الناصري ملك يهوذا» فهي حروف مقطعة كل حرف منها يدل على كلمة من الكلمات الأربع، ولا بد أن نفهم أن تفسير هذه الحروف بهذا التفسير تغطية لخداة النصارى.

(٩) يصفق الإخوة «الفرسان الحكماء» ثلاث صفقات، مع ترديد شعار

الماسونية: «حرية - مساواة - إخاء».

(١٠) يقف المرشح أمام الرئيس، فيضع الرئيس السيف على الكتف الأيمن

للمرشح، ثم على كتفه الأيسر، ويطلق فوقه بالمطرقة، ثم يضعه على رأس المرشح، ويطلقه بالمطرقة، وبعد ذلك يُقبل المرشح قبلة التهنة.

ويتلو الرئيس قرار منحه الدرجة، كما سبق بيانه لدى شرح الدرجة (١٨) إلى

آخر ما يجري في هذا التكريس.

(٨)

من أقوالهم الكاشفة عن أهدافهم ومخططاتهم

لقد غدا متحققاً أنَّ أساطين اليهود يعتبرون المحافل الماسونية بمثابة الأجهزة التي يحصلون منها على ما يريدون من أخبار، وبمثابة مراكز هامة للدعاية لهم، كما أنهم من وراء المحافل المنتشرة في العالم مترفعون على عرش قمتها، ويوجهونها لتحقيق أهداف اليهودية العالمية، في حال أنهم يُحيطون أنفسهم بحُجب كثيفة، ويُغلفون أهدافهم بمكر كثير، حتى لا تكشفهم عيون الأمم، التي يعمل أفراد منها في خلايا الماسونية، وهم يجهلون المصير القائم الذي ينساقون إليه هم وشعوبهم من ورائهم.

وفيما يلي طائفة من الأقوال الكاشفة عن أهدافهم ومخططاتهم:

(١) جاء في البروتوكول «الخامس عشر» من بروتوكولات «حكماء صهيون» أي: شياطينهم ما يلي:

«وإلى أن يأتي الوقت الذي نصل فيه إلى السلطة سنحاول أن ننشئ ونضع خلايا الماسونيين الأحرار، في جميع أنحاء العالم، وسنجذب إليها كل من بصير، أو يكون معروفاً بأنه ذوروح عامة.

هذه الخلايا ستكون الأماكن الرئيسية التي سنحصل منها على ما نريد من أخبار، كما أنها ستكون أفضل مراكز للدعاية.

وسوف نركز هذه الخلايا تحت قيادة واحدة معروفة لنا وخذنا وستألف هذه القيادة من علمائنا، وسيكون لهذه الخلايا أيضاً ممثلوها الخصوصيون، كي نحجب المكان الذي نقيم فيه قيادتنا حقيقة، وسيكون لهذه القيادة وخذها الحق في تعيين من يتكلم، وفي رسم نظام اليوم، وفي هذه الخلايا سنضع الجبائل والمصايد لكل الاشتراكيين وطبقات المجتمع الثورية، وستكون معظم الخطط السياسية السرية معروفة لنا، بمجرد نهيتها.

وستنضم إلى عضوية هذه المحافل الماسونية كل أفراد الشرطة السرية والعلمية

الوطنية والدولية، لأن لخدماتها قيمة عظيمة بالنسبة إلينا، فهي في وضع يجعلها قادرة على ستر خططنا، وتقديم المعاذير عن إثارة المشكلات التي تفرضها مصالحنا، وفوق هذا يكون في وسعها ضرب من تحدّثه نفسه بأن يعصي أوامرا.

والذين ينتسبون إلى جمعياتنا السرية هم في العادة مغامرون، يرغبون أن يشقوا طريقهم في الحياة دون جدّ أو عناء، وأكثرهم من الطائشين الذين يسهّل التفاهم معهم في سبيل تحقيق مصالحنا، وهم الذين يكونون قوّة دافعة لجهاز حركتنا.

وإذا حدث اضطراب في العالم فذلك دليل على ضرورة وجوده، لأنّ ذلك الاضطراب يهدم تماسكه المتين لمصلحتنا، فإذا وقعت مؤامرة ما قلنّ يحمل وقوعها سوى دلالة واحدة، هي أن رأسها واحد، ورئيسها واحد هو من عملائنا المخلصين.

وطبيعي أن نكون نحن لا غيرنا القابضين على زمام العمل الماسوني، لأننا نحن نُحِبُّ القيادة، وندرك غاية العمل القصوى...

ويكثر الانتساب إلى الماسونية من «الجويم» = غير اليهود يدفعهم الفضول، أو الطمع في نفع يُصَيِّسونه، أو في تحقيق مآرب لا تتحقّق لهم بغير الانتساب إلى الماسونية، وبعضهم يرجو أن يجد الشهرة عندما يشتدّق بأرائه الحمقاء، بين يدي المحافل، مظهراً مهارته الخطابية، ليظفر بمدح يدغغ عواطفه، ونحن لا نبخل به، ومستعدون لأن نقدقه بسخاء، ونُدع لهم الفرص التي يحقّقون بها بعض آمالهم وترضي غرورهم، فنسخرهم لخدمة أغراضنا...

وانتم لا تتصوّرون كيف يسهّل دفع أمهر الأمين «الجويم» إلى حالة مضحكة من السذاجة والغفلة، بإثارة غروره وإعجابه بشخصه، وكيف يسهّل من ناحية أخرى تشييط شجاعته وعزيمته بأهون خيبة، ولو بالسكوت ببساطة عن تهليل الاستحسان له، وبذلك ندفعه إلى خضوع ذليل.



(٢) وجاء في البروتوكول (الرابع) منها قولهم:

«من ذا يستطيع أن يخلع قوة خفية غير منظورة عن عرشها؟ وماذا يُستطاع فعله

لقلب هذه القوة الخفية التي هي قوتنا، ولنا في الماسونية الظاهرة حجاب غليظ يستر أغراضنا؟

إنَّ المحفل الماسوني المنتشر في كلِّ أنحاء العالم قناع غليظ يستر أغراضنا، ولهذا فمنهاج قوتنا ومكانها يظَّلان في عالم الخفاء سرّاً مغلقاً بجهله العالمُ كُلُّهُ.

وكان من الممكن ألا يكون للحرية ضرر، وكان من الممكن أن يكون لها في الدولة مقام كريم لا يضرّ برخاء الشعب، لو أنَّ الحرية قامت على الإيمان بالله والأخوة الإنسانية، مجردة عن دعوى المساواة، التي يُثبِت قانون الطبيعة بطلانها، فالطبيعة قائمة على وجود التفاضل في الخلق...

إنَّ الناس المحكومين بالإيمان بالله سيكونون سعداء تحت رعاية رعاتهم الدّينيين، خاضعين لمشيئة الله راضين بها.

وهذا يحتم علينا أن نهدم قواعد الإيمان في قلوب الناس... ونُجَلِّ محلّها قوانين رياضية، وضرورات مادية... .

* * *

(٣) وجاء في البروتوكول (الحادي عشر) منها قولهم:

«إنَّ الأمين «الجويم» كقطع من الغنم، وإنَّا الذئاب، فهل تعلمون ما نفعل الغنم حينما تنفذ الذئاب إلى الحظيرة؟

إنَّها لتغمض عيونها عن كلِّ شيء.

ويوجد سبب آخر يدفع «الجويم» إلى أن يغمضوا عيونهم، إذ تُرضيهم بإغداق الوعود عليهم، بأننا سنعيد إليهم حرياتهم متى تمَّ لنا قهْرُ أعدائهم، وترويض جميع الأحزاب.

لماذا ابتدعنا سياستنا ولقناها الأمين «الجويم» دون أن نهَيِّئهم لإدراك أسرارها؟

أليس ذلك رغبة منّا في الوصول إلى غاية لا يُتاح لشعبنا الوصول إليها بالوسائل النظيفة، فاضطررنا إلى اتّخاذ أساليب المكر والمراوغة.

هذا السبب هو الذي حملنا على إنشاء «الماسونية» التي يجهل أسرارها وغايتها أولئك الخنازير من «الجويم» فوثقوا بها، وانتسبوا إلى محاقلنا الماسونية التي جذبتهم مبادئها الظاهرة التي ضللتهم وحوّلت عنهم بصر إخوانهم في الدين، وبذلك نُحَدِّثُ الفرقة فيما بينهم.

ومن نعمة الله أن تشيت شعبه المختار الذي ظنّه العالم ضعفاً فيه، قد ثبت أنه سرّ قوته التي أفضت به إلى السيادة العالمية، ولم يبق علينا إلا السير لتقيم بنياننا على تلك الأسس، وبذلك نحقق هدفنا المنشود.



وقضية محاربة الماسونية للذين تبعاً للمخطط اليهودي لا تحتل أي جدل أو مناقشة، لأنها من الأمور الكثيرة التي كشفتها تصرفاتهم الدائمة، ثم اعترافاتهم وأقوالهم المنتشرة في كثير من الوثائق الصادرة عنهم، من تصريحات وخطب وكتابات.

(٤) جاء في أقوال المحفل الماسوني الأكبر سنة (١٩٢٢م):

«سوف نقوّي حرّية الضمير في الأفراد، بكل ما أوتينا من طاقة، وسوف نُعلنها حرباً شعواء على العدو الحقيقي للبشريّة الذي هو «الذين» وهكذا سوف نتصر على العقائد الباطلة وأنصارها».

ومرادهم بإعلان حربهم على الدين كل الأديان باستثناء اليهودية.

(٥) وجاء في مضابط مؤتمر بلغراد الماسوني لسنة (١٩٢٢م) قولهم:

«ويجب أن لا ننسى بأننا نحن الماسونيين أعداء للأديان، وعلينا أن لا نألو جهداً في القضاء على مظاهرها».

(٦) وفي محاضر محفل الشرق لعام (١٩٢٣م) قولهم:

«إنه يجب أن تبقى الماسونية لملة واحدة، وعليه يقتضي محو جميع الأديان ومتسببها من الأساس».

والمقصود من الملة الواحدة اليهودية.

(٧) نشرت جريدة الرياض في ٢٣ شوال (١٤١٠هـ) و ١٨ مايو (١٩٩٠م)

ما يلي:

باريس — إينا:

«صرّح رئيس المحفل الماسوني الفرنسي، وعضو الحزب الاشتراكي: «روجيه لوريه» في بيان صدر عنه مؤخراً، أنه لا بدّ للماسونية من حرب صريحة ضدّ الإسلام. وأضاف في بيانه أنه لا يمكن الصمت تجاه الحملة الموجهة ضدّ المحافل الماسونية في إفريقية من قِبل المسلمين، لا سيما في السنغال».

(٨) جاء في نشرة ماسونية صدرت في لندن سنة (١٩٣٥م):

«إنّ أمنيتنا هي تنظيم جماعة من الناس يكونون أحراراً جنسياً. نريد أن نخلق الناس الذين لا يخجلون من أعضائهم التناسلية».

* * *

(٩)

نماذج من الأيمان

التي يُقسّم عليها العضو الماسوني

عند كلّ درجة يُمنَحها العضو من أعضاء الماسونية يكلف العضو أن يقسم على حفظ الأسرار، وعدم خيانة المنظمة بشيء من الأشياء، فمن أقسامهم النماذج التالية:

نموذج أوّل:

«أقسمُ بمهندس الكون الأعظم أنّي لا أفشي أسرار الماسونية ولا علاماتها ولا أقوالها ولا تعاليمها ولا عاداتها، وأنّ أصونها مكتومة في صدري إلى الأبد».

أقسمُ بمهندس الكون الأعظم أنّ أخون عهد الجمعيّة وأسرارها لا بالإشارة ولا بالكلام ولا بالحركات، ولا أكتب شيئاً عنها، ولا أنشره بالطبع أو بالحفر أو بالتصوير، وأرضى — إنْ خِشْتُ بفسبي — أنْ تُحرقَ شفتاي بحديد محميّ، وأنْ تُقَطَّعَ يَدَاي، ويُحزَّ عُنُقِي، وتُعلَّقَ جُثِّي في محفل ماسوني، ليراها طالب آخر فيتعظ بها، ثمّ تُحرقَ جُثِّي، ويُذرَّ رمادها في الهواء، لئلا يبقى أثر من جنائتي».

نموذج ثانٍ:

«أُقْبِسُ أَنْ أَتَقَدُّ دُونَ نَزْدٍ حَتَّى الْمَخَاطَرَةُ بِنَفْسِي، كُلُّ مَا أَوْمَرُ بِهِ لِلْعَشِيرَةِ، وَأَنْ أَطِيعَ عَلَى الدَّوَامِ رُؤَسَاءِي الشَّرْعِيِّينَ فِي الْمَاسُونِيَّةِ، أَمِيناً عَلَى جَمِيعِ أَسْرَارِ الْفَرَسَانِ، وَلَا أَبَارِزُهُمْ، وَلَا أَدْعُوهُمْ لِلْمُبَارَاةِ، وَأَضْحِي بِنَفْسِي لِتَخْلِيصِهِمْ، وَأَخْرِجُ السَّجِينَ مِنْهُمْ، مَهْمَا كَلَّفَنِي ذَلِكَ مِنْ جَهْدٍ وَتَضَحٍّ، وَأَنْ أَضْحِي وَأَسَاعِدَ بِكُلِّ قُوَّتِي، وَأَكْرَسَ لَهُمْ حَيَاتِي حَتَّى الْمَوْتِ».

نموذج ثالث: «قَسَمُ الْفَارِسِ الْحَكِيمِ»:

«أَنَا (يَذْكُرُ اسْمَهُ) أُقْبِسُ عَلَى هَذَا الْحِمَامِ، رَمِيزَ الشَّجَاعَةِ، بِحَضُورِ جَمِيعِ الْفَرَسَانِ الْمُحِيطِينَ بِي، أَنْ لَا أَبْرَحَ بِأَسْرَارِ الدَّرَجَةِ الثَّامِنَةِ عَشْرَةَ الَّتِي سَتُفْتَحُ لِي الْآنَ، وَهِيَ دَرَجَةُ الْفَوَارِسِ الْحَكَمَاءِ، وَلَا بِالْأَسْرَارِ الَّتِي تُسَارُونِي بِهَا.

وَأَتَعَهَّدُ أَنْ أَعْمَلَ فِكْرَتِي لِتَنْوِيرِ جَمِيعِ إِخْوَانِي، وَأَدَافِعَ عَنْهُمْ، وَأَعِدُّ وَأُقْبِسُ بِأَلَا أَفَارِقَ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ بَلْ أَجْهَدُ أَنْ أَكُونَ فَاضِلاً، أَقُومُ بِأَدَاءِ الْوَاجِبِ الْإِلَازِمِ لَهُمَا، وَالْمَحَافَظَةِ عَلَى قَوَانِينِهَا».

نموذج رابع: «قَسَمُ كُلِّي الْحَكَمَةِ»:

«أَنَا (يَذْكُرُ اسْمَهُ) أَعِدُّ بِشَرَفِي، وَبِصِفَتِي كُلِّي الْحَكَمَةِ، وَاسْتَاذاً مَاسُونِيّاً، أَنْ أَبْذِلَ جُهُودِي وَقُوَّتِي فِي آدَاءِ وَاجِبَاتِي بِالْأَمَانَةِ، إِلَى الْمَقَامِ الَّذِي انْتُخِبْتُ لِرِيَاسَتِهِ، وَأَنْ أَحَافِظَ عَلَى قَوَانِينِهِ، وَعَلَى النِّظَامِ الْعَامِّ لِلْمَجْلِسِ السَّامِيِّ، وَأُجَبِّرَ الْغَيْرَ عَلَى احْتِرَامِهَا، وَأَطِيعَ قَرَارَاتِ الْمَجْلِسِ السَّامِيِّ».

أُقْبِسُ أَنَّنِي أَقْطَعُ الرُّوَابِطَ وَالصَّلَاتِ، الَّتِي تُشَدُّنِي لِلْأَقَارِبِ وَالْأَنْسِبَاءِ، وَالْعَصَبِيَّاتِ، وَالْأَرْحَامِ، وَالْقَوْمِيَّةِ، وَقَادَةَ الدِّينِ وَالدُّنْيَا، وَكُلَّ مَنْ حَلَفْتُ لَهُ بِالطَّاعَةِ، لِإِزْبَاطِ أَوَّلًا وَآخِرًا وَدُونَ قَيْدٍ أَوْ شَرْطٍ، بِإِخْوَانِي الْمَاسُونِيِّينَ، وَأَدَافِعَ عَنْهُمْ، وَأَنْقِذَ مَسْجُونَهُمْ، وَلَا أَقَاتِلُهُمْ، وَلَا أَطْلُبُ مِبَارَزَتَهُمْ، حَتَّى وَلَوْ قَاتَلُونِي وَأَتَرَا مُنْكَرًا».

(١٠)

صَوْر من مكاييد المحافل الماسونية ضد شعوب العالم بتوجيه من اليهودية العالمية

استخدمت الحركة اليهودية العالمية المحافل الماسونية وكثيراً من أعضائها أفعنة تسترت بها نفاقاً لتحقيق ما يلي :

(١) نشر مختلف المذاهب والأفكار والنظريات المدمرة للدين والأخلاق والنظم الاجتماعية، والسيطرة على حكومات شعوب الأرض، وقوى المال والإعلام والتعليم والسلاح والجيش وسائر القوى حتى القيادات الدينية عن طريق وكلائها وعملائها والمنافقين منها.

(٢) إقامة الثورة الإنكليزية، والثورة الفرنسية، والثورة الشيوعية البلشفية، واستثمار هذه الثورات لتحقيق المخطط اليهودي العالمي .

(٣) إقامة الحرب العالمية الأولى، والحرب العالمية الثانية، والحروب الإقليمية في العالم، وهم يُعدُّون لإقامة الحرب العالمية الثالثة التي يُقدِّرون أن تكون وسيلتهم لحكم العالم أجمع حكماً مباشراً.

(٤) إثارة الفتن الطائفية والقومية والمذهبية والحزبية، والحروب الأهلية بين الشعوب، وكثيراً ما يتسترون وراء الدول النصرانية أو الإلحادية الكبرى في العالم، فهم بالنفاق يعملون بأيدي غيرهم .

(٥) خلع السلطان عبد الحميد، وإنهاء الخلافة الإسلامية، وإقامة رجلهم المنافق الدكتاتور «كمال أتاتورك» حاكماً مستبداً في تركيا بعد تقسيم أرض الخلافة الإسلامية التركية .

(٦) معظم أئمة المذاهب الفكرية المعادية للدين والأخلاق والنظم الاجتماعية أعضاء في المحافل الماسونية، أو في إحدى بناتها، وأكثر هؤلاء يهود ييطنون اليهودية ويتظاهرون بالإلحاد، أو بدین آخر غير اليهودية كالمسيحية أو الإسلام .

وقد كتبتُ تفصيلات كافية لهذه الأمور في كتابي «مكاييد يهودية عبر التاريخ»

وكتابي «كواشف زيوف في المذاهب الفكرية المعاصرة» وكتابي: «الكيد الأحمر» فمن شاء المزيد فليرجع إليها.

(١١)

أدعية ماسونية^(١)

(١) يقرأ جميع أعضاء المجلس السامي للشروق عند افتتاح جلساتهم الدعاء التالي:

«نؤمنُ بآلهِ واحد، ربّ موسى وهارون، منزّل التوراة، خالق الشعب المفضل المختار، خالق الشعوب الأخرى لخدمة المفضل الجليل. وطننا فلسطين، الدّم الذي يجري في عروقنا دم إسرائيل، عقيدتنا خلافة الله على الأرض، بارك جلستنا هذه يا ربّ إسرائيل يا ربّ موسى وهارون. آمين».

(٢) يدعو جميع أعضاء الماسون في الدرجة (٣٣) الدعاء التالي:

سنعود إلى عهد سليمان بن داود، ونبني الهيكل الأقدس، ونقرأ فيه التلمود، وننفذ كلّ ما جاء في الوصايا والعهد، وفي سبيل مجد إسرائيل نبذل كلّ مجهود. الويل الويل للغاصبين المستعمرين، سنجعلهم قطعاً في أفواه الأسود. الانتقام الانتقام، طال المكوث في الظلام، أنعم علينا يا ربّ، أنوار القدس التي تجلّت على مواب».

(٣) يقرأ الأعضاء الماسون في طقوس الجناز عن روح الماسوني الذي لم يبلغ درجة «فارس حرّ النسب» الدعاء التالي:

«يا ربّ موسى وهارون، هذا الميت هو من أبناء «بافث» الخبيث، ولكنه أُنح من التائبين، عمل وضحّى في معارك بناء هيكلك، ووقف سبع مرّات بين عمودي «ب و ج» وأخذ النور من «م» ميم مجدك الأعلى، نستودعه في رحمتك، يارحماناً يارحيماً يا غيائناً».

(١) نقلاً من كتاب «الماسونية في العراق» للزعبي.

الفصل الثالث

نَوَادِي الرُوتَارِي إِحْدَى بَنَاتِ الْمَاسُونِيَّةِ

(١)

مقدمة

تعتبر نوادي «الروتاري» بمثابة قناع يلبسه المنافقون من اليهود ووكلائهم، لتحقيق أغراض اليهود العالمية، وهي إحدى المنظمات العالمية الموجهة سرّاً من الماسونية، وهي في الحقيقة إحدى بناتها العاملات على مستوى شعوب الأرض جميعاً، وتلتقي أهدافها ومقاصدها السرية مع الماسونية، ولا تختلف مبادئها ومفاهيمها العامة عن مبادئ الماسونية ومفاهيمها، لكنها تختلف من جهة الشكل والتنظيم، وهي غير مفتوحة كالماسونية لكل طبقات الشعب، بل هي خاصة بطبقة المثقفين وذوي الفكر، وأصحاب المهن الراقية، واجتماعاتها هي بمثابة أسواق معلومات، تُعرض فيها الأفكار والأخبار، فتتلقفها الأعيُن والأذان المتجسّسة، وتنقلها إلى بنك المعلومات الماسوني اليهودي العالمي، وأعضاء نوادي الروتاري يُستخدَمون من حيث لا يشعرون لتحقيق توجيهات الماسونية، السياسية والاقتصادية والاجتماعية والعلمية والإعلامية والعسكرية وغيرها.

واجتماعات نوادي «الروتاري» تُرضي غرور الأعضاء حينما يتحدث كل منهم في مجال اختصاصه، ويجدون فيها فرصة للترويح عن النفس، وإشباع رغبات الاجتماع بذوي الفكر والأدب والسياسة وأصحاب الاختصاصات الأخرى.

وتحرص الماسونية على أن يكون في كل نادٍ من نوادي الروتاري أعضاء ماسونيون يوجهون تحركاتها، والبحوث التي تجري فيها، وأعمالها ويستثمرون ما لديها من قوَى ورجال في مصالح وغايات الماسونية.

وحينما تُلَاحَظُ «الماسونية» في بلد من البلدان إذ تنكشف لقادته مكايدها اليهودية، ينشط الماسونيون في متابعة تحركاتهم الماسونية من خلال نوادي الروتاري. وقد انتظم في نوادي الروتاري كبار من أساتذة الجامعات، وكبار من الأدباء والشعراء والسياسيين وغيرهم من عليّة المثقفين، وربما كان بعضهم بجهل الكيد الماسونيّ اليهوديّ القابع فيها، فانساقوا ضمن المخططات الماسونية وهم لا يشعرون.

* * *

(٢)

تأسيسها وانتشارها

(١) بدأ تأسيس أول نادي روتاري سنة (١٩٠٥م) بمدينة «شيكاجو» على يد المحامي الأمريكي «بول هاريس» ثم تعددت هذه النوادي.

وعرفت باسم «روتاري» لأن اجتماعات أعضائها كانت تُعقد في مكاتيبهم بالتناوب، وكلّما اجتمعوا في مكتب أجبر عضو من أعضاء النادي دار الاجتماع فعقد في مكتب الأول وهكذا، فكلمة «روتاري» تعني الملتقى الدوّار، أو الالتقاء الدوّار، ولما كان لمكتب كلّ عضو من أعضاء النادي نوبة من الاجتماعات يجتمعون فيه، أطلق عليها اسم نوادي الروتاري.

(٢) وفي سنة (١٩٠٨م) انضم «شيرلي بري» إلى «بول هاريس» فجعله سكرتيراً لناديه، فوسّع «شيرلي بري» نشاط النادي، حتى صار منظمة كبرى ذات نوادٍ متعدّدة. وظلّ سكرتيراً لها حتى استقال منها سنة (١٩٤٢م).

وانتشرت هذه المنظمة في بريطانيا بجهود مستر «مورو» الذي كان يتقاضى عمولة عن كلّ عضو جديد.

وفي سنة (١٩٢١م) صار لها فروع في فلسطين، ثم صار لها فروع في الجزائر ومراكش برعاية الاستعمار الفرنسي.

(٣) وامتدت نوادي الروتاري إلى ثمانين دولة، وصار لها (٦٨٠٠) نادٍ تضم (٣٢٧٠٠٠) عضواً قبل أن يتوفى رئيسها المؤسس «بول هاريس» سنة (١٩٤٧م).

وجاء في النشرة البريطانية عن نوادي الروتاري لسنة (١٩٦٨م) أنَّ هذه النوادي قائمة في أكثر من (١٤٧) دولة بينها إسرائيل.

(٣)

من تعاليم نوادي الروتاري وقوانينها

(١) يُستَبْعَدُ الحديث حول المسائل الدينية في نوادي الروتاري التي يشترك في عضويتها متممون إلى مختلف الأديان العالمية.

(٢) لنوادي الروتاري اجتماعات أسبوعية، وعلى العضو أن لا تقل نسبة حضوره الاجتماعات عن ستين في المئة سنوياً.

(٣) لا يُقْبَلُ العمال في عضوية نادي الروتاري، لأن هذه النوادي مخصصة للمثقفين، وذوي المكانة العالية في المجتمع.

والغرض من هذا الشرط اجتذاب الذين يترفعون عن الانتساب للمحافل الماسونية لأنها تجمع مختلف طبقات الشعب.

(٤) تحرص نوادي الروتاري على أن يوجد في كل نادٍ عضو من كل مهنة من المهن (٧٧) المبينة لديهم في تصنيف خاص.

(٥) العضوية تتم بالانتقاء من أعضاء النادي السابقين، وليست مفتوحة لكل طالب.

(٦) يجب أن يكون في مجلس إدارة كل نادٍ شخص أو شخصان من رؤساء النادي السابقين، أو من ورثة السر الروتاري الذي وضعه المؤسس الأول «بول هاريس».

(٧) أجرى «تشارلز ماردن» الذي كان عضواً في أحد نوادي الروتاري لمدة ثلاث سنوات دراسة لهذه النوادي فاكشف أنه يوجد (١٥٩) عضواً ماسونياً في كل (٤٢١) عضواً روتاري، أي: أكثر من الثلث.

وفي بعض نوادي الروتاري كان جميع الأعضاء من الماسونيين، كما حدث في
«أدنبرة - بريطانيا» سنة (١٩٢١م).

(٨) قيادة الماسونية لإدارات نوادي الروتاري تطبيقاً لقرار ماسوني مبين في
محافل «نانس بفرنسا» سنة (١٨٨١م) وقد جاء في هذا القرار ما يلي:

«إذا كَوَّنَ الماسونيون جمعيةً بالاشتراك مع غيرهم فعليهم ألاَّ يَدْعُوا أمرها بيد
غيرهم، ويجب أن يكون رجال الإدارة في مراكزها بأيدي ماسونية، وأن تدير بوحى من
مبادئها».



الفصل الثالث

نَوَادِي اللَّيُونِز (الأسود) إِحْدَى بَنَاتِ الْمَاسُونِيَّةِ

(١)

مقدمة

تُعتبر نوادي «الليونز = الأسود» مثل نوادي «الروناري» بمثابة قناع يلبسه المنافقون من اليهود ووكلائهم، لتحقيق أغراض اليهود العالمية، وهي إحدى المنظمات العالمية الموجهة سراً من الماسونية، بل هي في الحقيقة إحدى بناتها العاملات على مستوى شعوب الأرض جميعاً، ضمن قطاع رجال الأعمال الكبار، وأصحاب الثروات والملوك والرؤساء والوزراء والأمراء.

وتلتقي أهداف نوادي «الليونز» ومقاصدها السرية مع الماسونية، حتى كثير من مفهوماتها الظاهرة المعلنة، لكنها تختلف في بعض الشكليات، وهي منحصرة بطبقة أكلة النصيب الأكبر من ثروات العالم، الذين لا هم لهم إلا الاستئثار من جمع الأموال، والاستمتاع بأكبر قدر من متاع الحياة الدنيا ورفاهيتها ولذاتها وزيتها، لذلك يلاحظ في اجتماعات أعضاء «الليونز» البذخ والترف وعرض ما يملكون من زينات ثمينة.

وتستتر نوادي «الليونز» بدعم المشروعات الخيرية، ونشر معاني الخير والتعاون بين الشعوب.

وأعضاء هذه النوادي يتعاونون فيما بينهم لاستغلال ثروات الأرض، واحتكارها لأنفسهم، ويعتبرون أنفسهم بالنسبة إلى سائر البشر كالأسود بالنسبة إلى حيوانات الغابات، استعماراً بأنهم أهل القوة والبأس والسلطان والاستئثار بخيرات الأرض دون سائر الناس، ولذلك أطلقوا على منظمته اسم «الأسود = الليونز».

(٢)

مبادئهم وتعاليمهم

(١) شعارهم الذي يردّدونه هو مثلث الماسونية وكلّ بناتها: والإخاء — الحرية — المساواة.

(٢) من مبادئهم تنمية روح الصداقة بين الأفراد بعيداً عن الروابط الاعتقاديّة والدينيّة والمذهبيّة.

(٣) يسترون بالدعوة إلى الخير، والتعاون بين الشعوب، وإقامة المشروعات الخيرية الإنسانية، ومساعدة المكفوفين وذوي الحاجات، وتخفيف المتاعب اليومية عن المواطنين من أيّ مذهب أو ملّة، وتقديم الخدمات للبيئة المحليّة.

(٤) الاهتمام بنشر المعرفة بكلّ الوسائل غطاءً لمقاصدهم الأساسية.

(٥) الاهتمام بإقامة المسابقات الترفيهيّة، لجذب الجماهير، وصرف أنظارهم عن القضايا التي تُهم عقلاء الشعوب، وترفع مستوى الإنسانية، وتكشف أبصارها لرؤية الحقيقة.

(٥) دعم مشروعات الأمم المتّحدة لأنها الطريق الموصّل إلى سيطرة اليهود على العالم، وإقامة الدولة اليهودية العالمية التي يحلم اليهود بها، ويخططون ويعملون للوصول إليها بكلّ وسيلة.

* * *

(٣)

اكتساب العضوية

(١) شروط العضوية في نوادي «الليونز» تشبه شروط العضوية في «الماسونية» ونوادي «الروتاري» إلّا أنّ نوادي «الليونز» تصطفي أعضاءها من كبار رجال الأعمال والملوك والوزراء والأمراء والنواب وذوي المراكز الرفيعة في مجتمعاتهم، إذا كانوا من الذين لا يبالون بالدين وتعاليمه والالتزام بشرائعه، ليكونوا قدوة المجتمع في التحلّل

من الدين ونشر الفساد، وليكونوا أطوع لتحقيق المخططات اليهودية السرية، فمن اليسير على شياطين الإنس السيطرة على هؤلاء عن طريق شهواتهم.

(٢) يُختار العضو لنادي «الليونز» من قبل مجلس إدارة النادي، ولا تُقبل طلبات الأفراد الراغبين في الانتساب، بل على المرشح أن ينتظر دعوته من قبل مجلس إدارة النادي وهم لا يختارون ذوي العقائد الراسخة والمبادئ الدينية والأخلاقية القويمة، ولا أصحاب الغيرة - الوطنية أو القومية - الشديدة، وحين يختار مجلس إدارة النادي شخصاً للعضوية يزورونه ويرغبونه ولا يكلفونه مالاً، بل قد يقدمون له هدايا.

(٣) تهتم نواي «الليونز» باجتذاب السيدات من زوجات كبار المسؤولين في الدولة، وتُسند إليهن مهمة الاتصال بالشخصيات الكبيرة، ولهنّ نوايا خاصة بهنّ تسمى نواي سيدات الليونز، مع اشتراكهنّ في اجتماعات أزواجهن أعضاء النادي.

(٤) لمنح العضوية أو الترفيع في الدرجات تكريس يشبه التكريس الذي يكون في المحافل الماسونية، ولكن بصورة أخف، وعلى العضو أن يقسم بالعهد القديم على الإخلاص والكتمان، وتُقدّم له نسخة من العهد القديم ضمن صندوق خاص، ولا يتم منح العضوية أو الترفيع إلا بموافقة الرؤساء الكبار للنواي، وهم رؤساء المركز الرئيسي العالمي.

(٥) تبدأ الدرجات عندهم من الدرجة الثالثة عشرة، وهي في الحقيقة الأولى، فهم يعتبرون الساعات التي قبل الساعة الثالثة عشرة ساعات ليل وظلام، أي إنّ الشخص يظلّ في ظلام حتى يصير أسداً وعضواً من أعضاء منظمة «الأسود».

وفوق الدرجة «الثالثة عشرة» التي هي الأولى في الحقيقة درجتان عزيزتان لا يصل إليهما إلا قلة قليلة، من ورثة السرّ اليهودي، أمثال «هياسلاسي» الذي كان قريباً ملك الحبشة، وهو يهودي من نسل داود كما يذكرون.

(٦) يُعتبر قادة منظمة نواي «الليونز = الأسود» أنفسهم حماة هيكل سليمان.

فلذا قال أحد الأعضاء في الاجتماع: بناء، أو بُناؤون، قال الرئيس: لقد تمّ البناء، ونحن الأسود للمحافظة عليه، وهو يريد تمّ بناء هيكل سليمان على أنقاض المسجد الأقصى، أي: اقرب تحقق بنائه.

(٤)

الميكال التنظيمي لنوادي الليونز

يتكوّن كلّ نادٍ من:

(١) رئيس.

(٢) نائب رئيس أو أكثر.

(٣) سكرتير وأمين صندوق.

(٤) مجلس إدارة مؤلف من (١٢) عضواً، ويشترط أن يكون بينهم شخص أو اثنان من رؤساء النادي السابقين (والغرض من هذا الشرط إحكام القبضة على النادي حتّى لا يخرج عمّا هو مخطط له من قبل اليهوديّة العالميّة والقيادة الماسونية الأم).

(٥) تؤلّف لجان متنوعة من قبل مجلس إدارة النادي تكون مسؤولة عن تحريك الأنشطة المختلفة المحقّقة لأهداف النادي السّريّة والعلنيّة.

(٥)

صور من أعمال وأنشطة نوادي «الليونز = الأسود»

(١) يردد أعضاء هذه النوادي شعار «إخاء — حرّيّة — مساواة» وعبارة: «الذين لله والوطن للجميع».

(٢) يجري بين أعضاء هذه النوادي الحوار التالي:

س: إخواني متى يعمّ السلام العالم؟

ج: إذا حكمه الأسود.

س: لماذا كان رمز انكلترا أسدّين؟

ج: لأنّ هذه أسرار قديمة أخذت الآن بالظهور.

س: إلى أيّ عام تعود هذه الأسرار؟

ج : تعود لعام (٣٧م). [أي : للعام الذي أسست فيه منظمة (القوة الخفية)].
ثم للعام (١٧١٧م). [أي : للعام الذي أخذت فيه القوة الخفية اسم
الماسونية].

(٣) يركّز أعضاء نواي الأسود في دعواتهم ومحاضراتهم على إبراز مكانة معينة
لإسرائيل ، ويقومون بزرع أفكار صهيونية في أدمغة الأعضاء .

(٤) تُجمع في نواي الليونز المعلومات المتعلقة بالشؤون السياسية والدينية
والاقتصادية والعسكرية وغيرها ، وترسل إلى المركز العالمي للمنظمة ، وهناك تُحلّل
هذه المعلومات ، وتوضع الخطط اللازمة والمناسبة بشأنها ، فيحيطون المشروعات التي
يمكن أن تضرّ بأهداف اليهود العالمية ، ويشجعون المشروعات التي يمكن أن يستفيدوا
منها .

(٥) يتم خلال اجتماعات هذه النوادي التعرف على المهن المختلفة ، للتحكم
في السوق المحليّة ، والتمكن من التدخل في الشؤون الاقتصادية تدخلاً مفيداً لقادة
المنظمة ومحركيها وموجهي دفتها .



الفصل الرابع

الشُّيُوعِيَّةُ إِحْدَى مُنْظَمَاتِ النِّفَاقِ فِي الْعَالَمِ

لا أريد أن أتحدث هنا بتفصيل عن الشرور التطبيقية للشوعية، والاشتراكيات التي هي تمهيد لها، ولا عن مذهبها الاقتصادي وفساده وزیوفه، ولا عن مذهبها الإلحاديّ الشيطاني المجرم الباطل الذي لا يملك أدنى سند فكري، فقد كنتُ كُنتُ عن ذلك ما يكفي، في كتاب «الكيد الأحمر» الخاص بالشوعية، وكتابي «كواشف زيوف في المذاهب الفكرية المعاصرة».

ولكنني أتحدث هنا عن الشوعية باعتبارها منظّمة من منظّمات النفاق العالمية، إذ ليست قناع العمل بغيره وإخلاص وصديق وتفاان لإنفاذ العمال والكادحين والفلاحين، من برائن المستغلّين الإقطاعيين والرأسماليين، الذين ليس في قلوبهم رحمة ولا شفقة نحو البائسين من طبقات الشعب.

وصدّقت جماهير العمال والكادحين أقوال قادة هذه المنظمة العالمية المنافقة، وصدّقت شعاراتها وأفكارها، واندفعت وراءهم تضحي بأنفسها وبالملايين من سائر طبقات الشعب، تذييحاً وتقتيلاً وسحقاً في ثورات دامية مبيدات، وعقوبات صارمات، لتوصلهم إلى السيطرة على دُولٍ صارت ذات قُوَى عظمى، تُرهبُ الشرط الآخر من العالم، مؤنّله ومختلفه، وتحدّي قوائمه مجتمعةً ومتفرقةً.

ثم أثبت الواقع التجريبي ما كان قد ذكره من قُبُل عُقلاء الشعوب، والمهديّون بهدي دين الله للناس، وأهل البصيرة بمكر أخبات الناس ومكابدهم، فسحقت هذه المنظمة الإقطاع والرأسمالية في البلدان التي سيطرت على مقاليد الأمور فيها، واستعبدت العمال والكادحين والفلاحين جميعاً، وزادت البائسين بؤساً، والكادحين كدحاً وتعباً وشقاءً، والعمال إذلالاً وإهانة وتسخيراً، وبلغت في ظلمها للناس

ما لم يبلغه مستعبدٌ مُستغلٌ من قَبْلُ، من ملوكٍ طغاةٍ جبارين، وإقطاعيين يُسخرون العمال عبيداً، ورأسماليين يستغلون كَدْحَ العاملين ليحصلوا على الثراء الفاحش لهم ولذويهم.

وتربعت الأحزاب الشيوعية في الدول التي ظفرت بالاستيلاء على عروشها، تستغل وتستثمر شعوبها بصورة لم يسبق لها نظير في تاريخ الاستغلال والاستعباد البشري، وحققَت أهدافها التي كانت تُصمِّمها منذ البداية، وتُظهر خلافها نفاقاً ومُخادعة، وبلغت القيادات الشيوعية من الاستئثار لأنفسها بكلِّ وسائل الترف ما كانت تحلمُ به، وكان كلُّ ذلك ضمن مخطط يهودي مرسوم، ومعلوم النتيجة المدمرة منذ البداية، إذ كان الهدف من إقامة هذه المنظَّمة والاستيلاء على شطر من العالم بدول دكتاتورية حديدية، تُسمِّي نفسها كذباً ونفاقاً وبالْعُنف دُولاً ديمقراطية، هو التمهيد لامتلاك قوى في العالم، تُمكن أصحاب المؤامرة اليهود من حكم العالم كله شرقه وغربه، بدولة واحدة يتحكم فيها عنصر بني إسرائيل، بطاقات كلِّ شعوب الأرض ومصائرهما، ويُسخر كلُّ شعوب الأرض تسخير الراعي لقطعانه من الأنعام.

وكان هؤلاء يقررون منذ البداية في مقرراتهم السرية أنهم لا يريدون رفاهية العمال والكداحين والفلاحين والبائسين، ولكن يريدون استغلالهم للثورة على خصومهم، ثم استعبادهم وإذلالهم.

جاء في البروتوكول الثالث من «بروتوكولات قادة الحركة الصهيونية» ما يلي :

«إننا نقصد أن نظهر كما لو كُنَّا المحرِّرين للعمال، جئنا لنحرِّرهم من الظلم حينما نصحبهم بأن يلتحقوا بطبقات جيوشنا من الاشتراكيين والفوضيين والشيوعيين.

ونحن على الدوام ننبئ الشيوعية، ونحتضنها متظاهرين بأننا نساعد العمال بدافع الأخوة والمصلحة العامة للإنسانية، وهذا ما تبشِّر به الماسونية الاجتماعية.

إنَّ الأرستقراطية التي تقاسم الطبقات العاملة عملها، قد أفادها أنَّ هذه الطبقات العاملة طيبة الغذاء، جيِّدة الصَّحة، قويَّة الأجسام، غير أنَّ فائدتنا نحن إنما تكون في ذبول الأميين وضعفهم. وإنَّ قوتنا تكمن في أن يبقى العامل في فقر ومرض دائمين، لأننا بذلك نستبقه عبداً لإرادتنا، ولن يجد فيمن يحبطون به قوَّة ولا عزماً للوقوف

ضدنا. وإن الجوع سيحول رأس المال حقوفاً على العامل أكثر مما تستطيع سلطة الحاكم الشرعية أن تحول الأرستقراطية من الحقوق.

ونحن نحكم الطوائف باستغلال مشاعر الحسد والبغضاء التي يوجبها الضيق والفقر، وهذه المشاعر هي وسيلتنا التي نكتبح بها بعيداً كل من يصدوننا عن سبيلنا.

وحيثما يأتي أوان ترويج مملكتنا العالمي سنستمسك بهذه الوسائل نفسها، أي : نستغل الغرغاء كيما نحطم كل شيء قد ثبت أنه عقبة في طريقنا.

ومرئيف وستون سنة، والدولة الشيوعية في الاتحاد السوفيتي تحكم جمهورياتها حكماً دكتاتورياً حديدياً صارماً، بالعنف والفهر والعزل عن العالم الآخر، ثم أخذ النظام الاقتصادي الماركسي ينهار من داخله.

وبدأت المشكلات الاقتصادية المنذرة بالجوع القاتل لأكوام الملايين من البشر المحكومين بالنظام الماركسي تحرك فيهم الثورات المضادة القابضة في الخفاء، والمتعطشة لنسف النظام الشيوعي وقادته نفساً كلياً، وأحسن قادة النظام الأذكىاء بنذر الخطر، فأسرعوا يتنادون بالإصلاح والتغيير، والرجعة إلى نظام الاقتصاد الحر، خشية أن تقوم الثورة المضادة فتسحقهم، كما فعل قادة الثورة الشيوعية من قبل إذ سحقوا خصومهم، وأقاموا نظامهم المادي الإلحادي، ونظامهم الاقتصادي الاشتراكي المُسرف.

ونادى العالم بأن الشيوعية تهاوى أبنيتها، وابتهج أعداؤها بأنهارها، وبتراجع الاشتراكيّات في مختلف دول العالم.

وهنا أخذ مخططو الأمم اليهود يتحركون شطر الدول التي تتحول بالتدريج للاخذ بالنظام الحر، بغية استغلالها، وابتلاع خيراتها وكنوزها الدفينة، عن طريق النظام الرأسمالي الذي يسيطرون عليه أيضاً سيطرة تامة، بوسائلهم الماكرة.

وبدأت شركاتهم ومؤسساتهم تحضر أنفسها للزحف الاستغلالي، وهي تلبس شعارات إنقاذ شعوب الدول الاشتراكية من ويلات النظام الاشتراكي الشيوعي الماركسي.

لقد حضر المستغلُّ المستعبدُ نفسه بفنّ جديد، إنّه ذو حقيقة باطنة خفية واحدة، ولكنْ له وجوهاً ظاهرة متعدّدة كثيرة، وكلّ وجه منها يتناقف به شعباً من شعوب الأرض، ويخدع به هذا الشعب، وهو في الوقت نفسه يخدع شعباً آخر بوجهٍ آخر، وهكذا تتعدّد وجوهه، وأساليب مكرهه وخدعه وتناقفه.

إنّه يضمّر الكفر بكل ما يُعْبَثُ في هذه الرجوه، ويهدف إلى تحقيق مصالحه الخاصة، من سعيه بكل الوجوه المتخالفة، والمتضادة، التي يظهر بها، بعد أن قَسَمَ ظواهره إلى أقسام قد انفصل بعضها عن بعض، لكنْ هذه الظواهر تعمل بقوة باطنة مكتومة واحدة، أما هُويّة قيادته فواحدة.

وقد كنت من الذين يُقدِّرون سقوط الشيوعية وكلّ المذاهب المنافية للفطرة التي فطر الله الناس عليها، منذ بدأت أكتب وأفكر في هذه المذاهب، وأقارنُها بما جاء في الإسلام دين الله الحقّ، من ثَيفٍ وعشرين سنة، وأذكر أنني دونت هذا في بعض ما كتبت، ولا سيما كتب الغزو الفكري، المترجمة في «سلسلة أعداء الإسلام».

ولما بدأت قلاع المذهب الماركسي تساقط في الاتحاد السوفييتي أعنى دوله في الأرض، لم أَصَبْ بالذهشة ولا بالاستغراب. لأنّه كان أمراً متوقّعاً في نفسي، ولا سيما بعد أن ظهرت أماراته عقب دخول الاتحاد السوفييتي الحَبر في أفغانستان، ثم جموده، ثم تراجعته.

وعند بدايات سقوطه كنت مع أسرّي في إجازة صيفية بالدار البيضاء، كبرى بلاد المغرب العربي، مستضافين في دار أسرة كريمة جمعتنا بهم الأخوة الإيمانية في مكة والمغرب، فكتبت بمناسبة سقوط الشيوعية الفصيلة التالية، بعنوان:

المزِيْفُ الْمُخْتَالُ

سَقَطَ الْمُخْتَالُ عَنْ ضَهْوَتِهِ فَلَمَّا الْفَارِسُ مِنْ خَمَرٍ وَطِينٍ
وَإِذَا جَبَّارُهُ أَكْذَوْنُهُ صَبَغُ أَوْرَاقٍ عَلَى شَكْلِ عَرِينٍ
مَا الَّذِي تَصْنَعُهُ أَلَنُهُ إِنْ يَكُنْ قَائِدُهَا هَشُّ الْعَجِينِ
لَبِثْتُ بِالزُّرَيْفِ وَالْفُؤْدَكَاءِ إِذَا دُمِيتْ كَرْتٌ كَمَسْغُورٍ مِهِينِ

ثُمَّ لَمَّا اكْتَسَفَتْ وَأَقْعَمَهَا خَسِيفَتْ تَلْهَتْ كَالْجُرُ الْخَزِينِ

* * *

عُمُرُ أَكْذُونِيهِ بِفَعْ سِينِ	كُلُّ مَا لَيْسَ عَلَى فِطْرَتِهِ
جَيْنَمَا يَقْبَعُ فِي جُضْنِ خَصِينِ	ثُمَّ تَمْنَدُ لَهُ أَنْطُورَةُ
وَزَثِيرُ فِي مَكَانِ ذِي رَيْنِ	ذَا بَهُ فِيهِ رُغَاءٌ وَصَدَى
لِيُظَلَّ الْجُضْنُ فِي الْجُرُزِ الْعَمِينِ	وَهُوَ يُعْطِي جُنْدَهُ خَاجَاتِهَا
مَيْدُ الْجُضْنِ هُوَ الصَّبْدُ الثَّمِينِ	فَإِذَا الْأَمْدَادُ شَحَتْ وَجَدُوا
تَجْعَلُ الْجُضْنَ حَدِيثًا لِلْفُرُونِ	ثُمَّ تَعْدُو بَيْنَهُمْ نَائِرَةٌ
لَمْ يَجِدْ غَيْرَ دُبَابٍ وَطَلِينِ	إِنْ أَتَى السَّائِحُ كَيْ يَنْظُرُهُ

الدار البيضاء - المغرب

في ٢ محرم ١٤١١ هجرية

و ٢٤ تموز ١٩٩٠ ميلادية

~~~~~

40

41

42

43

44

45

46

47

48

49

50

51

52

53

54

55

56

57

58

59

60

61

62

63

64

65

66

67

68

69

70

71

72

73

74

75

76

77

78

79

80

81

82

83

84

85

86

87

88

89

90

91

92

93

94

95

96

97

98

99

100

101

102

103

104

105

106

107

108

109

110

111

112

113

114

115

116

117

## مُنْظَمة شُهُود يَهُوَه (أَي، شُهُودُ اللَّهِ) (١)

### مقدمة

ركب اليهود عربات الماسونية والروتري والليونز والشيوعية والراسمالية، وسائر المنظمات والمذاهب العالمية ذات الأهداف المرحلية، التي جرت لها لهم بغال أشداء، مغفلون عُميان، أو أصحاب أهواء وشهوات ومصالح شخصية، أو مجرمون طغاة.

وكانت هذه العربات تنقل صانعيها اليهود مرحلةً فمرحلةً لتحقيق هدفهم الأكبر، وهو حكم العالم، والسيطرة على كل شيء فيه، وتسخير شعوب الأرض غير اليهودية لمجدهم، ورفاهيتهم، والاستمتاع الدائم بالملك والسلطان في الأرض كلها.

ولما رأوا أنهم قطعوا مراحل متعددة مقتربين من هدفهم الأكبر، وحققوا قدراً كبيراً من أهدافهم المرحلية، صنعوا عربةً جديدة اسمها «منظمة شهود يهوه».

وبعد أن اتموا صناعة هذه العربة توجهوا يُجمعون مغفلين وأهل أهواء يسخرونهم في جزها، من مختلف شعوب الأرض ولا سيما الذين قالوا: إنا نصارى.

واليهود يقدرون أن هذه البغال البشرية سيجرون لهم عربتهم الجديدة «منظمة شهود يهوه» لاجتياز المراحل القريبة من هدفهم الأخير، وهو حكم العالم حكماً يهودياً مباشراً، على اعتبار أنهم سادة العالم، أما سائر شعوب الأرض فهم قطعان من الدواب مسخرون بالإرادة الإلهية لرفاهية السادة اليهود من بني إسرائيل، شعب الله المختار.

(١) انظر التحقيق الذي جاء في مجلة الدعوة بعددها (١٣٠٧) تاريخ ١٤١٢/٣/٤ هـ حول منظمة «شهود يهوه» فقد أفدت منه بالإضافة إلى أشياء كثيرة قرائنها عن هذه المنظمة.

ولمَّا أُنْشِئتْ معظم دول الأرض المتقدمة في القوة والعمال والصناعة، في هذا العصر دولاً تنتمي إلى النصرانية، وهي تُؤْمَنُ بالمسيح عيسى عليه السلام إلهاً، وتُؤْمَنُ بالثليث، فقد رأى اليهود أن يركبوا مركب النفاق، بجعل هذه العقائد النصرانية إحدَى أركان عربتهم الجديدة، ليجرُّها لهم الذين يتقنونهم من الشعوب التي تُؤْمَنُ بالمسيح عيسى إلهها، وتُؤْمَنُ بالثليث، وتتطلَّع إلى حكم العالم، من خلال دولة عالمية مُوَحَّدة يَسُوِّدُهَا السَّلامُ العالمي، في بريق التزيين الخادع الذي يصطنع اليهود صوره وأشكاله والوانه.

### اسم المنظمة :

اختار اليهود لهذه المنظمة اسم «شهود يَهْوَه» أي: شهود الله، فلفظ «يَهْوَه» عند اليهود يساوي لفظ «الله» وهو الاسم المقدَّس عندهم للبارئ الخالق، الذي جعل بني إسرائيل أبناءه وإحِبَّاه، وشعبه المختار كما يزعمون.

### التعريف بها:

منظمة «شهود يهوه» منظمة سرِّيَّة عالمية، نصرانيَّة في ظاهرها، يهوديَّة في باطنها، فللنصارى منها اسم المسيح عيسى، وعقيدة التثليث، وجنود التنفيذ العميان، وللإهود منها الأهداف الصهيونيَّة، والقيادة المحركة والموجهة والمستثمرة، فشانها في الباطن كشان الماسونيَّة والروتري والليونز.

وتكمن خطورة هذه المنظمة في سرِّيَّتها تنظيمياً وأهدافاً وأعمالاً في الظلام.

وهذه المنظمة ذات مبادئ، فمن مبادئها:

الإيمان بـ «يهوه» إلهها، ويعيسى رئيساً لمملكة الله، وبهذا يوهم اليهود النصارى أنَّ منظمة «شهود يهوه» فرقة نصرانية.

أما هدفها فيتلخَّص بإقامة حكومة عالمية دينيَّة دنيوية تسيطر على العالم أجمع، ولذلك أقامت تحالفاً صليبيّاً صهيونيّاً، لتحقيق هذا الهدف، والطامعون اليهود يعملون منافقين تحت مظلة الصليب لحكم العالم كلّه بإدارة واحدة.

وأما هيكلها فيتلخَّص بما يلي :

(١) لهذه المنظمة تنظيم حركي حديدي يعتمد على القوة.

(٢) لديها إمكانيات مادية عظيمة.

(٣) تدعمها سائر المنظمات اليهودية، والسائرون في أفلاكها من دول العالم، والسياسيون العاملون الشيطون فيها.

(٤) لها فروع منتشرة في أكثر من (١٥٠) دولة في العالم.

(٥) أعضاؤها المستمون إليها بلغوا حتى الآن قرابة مليون عضو.

### نشأتها:

\* ظهرت في العالم الغربي خلال النصف الثاني من القرن التاسع عشر، باسم «جمعية العالم الجديد».

\* وفي عام (١٩٣١م) غيرت اسمها، فصار اسمها الجديد «شهود يهوه» وعندئذ أفصحت عن هدفها الرئيسي، وهو إقامة حكومة دينية دنيوية تسيطر على العالم كله، مع إضمار أن تكون هذه الحكومة بأيدي اليهود الذين هم قادة منظمة «شهود يهوه» وبذلك تكون الأرض وشعوبها جميعاً في قبضتهم، كما يتصورون ويقدرّون، ووفق تدابيرهم التي يدبرونها، وأساليبهم التي يتخذونها.

\* ارتبط اسم هذه المنظمة في البداية باسم الراهب النصراني «تشارلز راسل» وذلك من سنة (١٨٦٢م) حتى سنة (١٩١٦م) فكانت تنسب إليه، لأنه كان رئيسها، وكانوا يعرفون أيضاً باسم «الدارسون الجدد للإنجيل».

\* وخلفه في رئاسة المنظمة «فرانكلين دزفورد» فطوّره هذا من أسلوب العمل فيها، وحدّد إطارها النظري وأهدافها، ولا سيما في كتابه «سقوط بابل» الذي يُعدُّ من الوثائق الكبرى لهذه المنظمة، وهو يرمز بلفظ «بابل» إلى كلّ الأنظمة الموجودة في العالم.

\* وخلفه في رئاستها «نارثان هرمركنور» وفي عهد هذا الرئيس ازدادت تنظيمياً وقوة، إذ حرص على إقامة تنظيم حديدي يُحْمِلُ أهداف المنظمة.



وسائل إعلامها:

لهذه المنظمة كُتب ونشرات خاصة بها، مثل:

(١) مجلة باسم «برج المراقبة الصهيوني» الذي عُدل فيما بعد إلى اسم «برج المراقبة» لإخفاء الهوية الصهيونية.

(٢) مجلة «الخبر الجيد عن الوطن» والمقصود بالوطن الحكومة العالمية التي تسعى المنظمة للوصول إليها.

(٣) كتاب «الأساس في الإيمان بعالم جديد».

(٤) كتاب «العيش بأمل نظام عادل جديد».

(٥) ولهم نشرة تصدر تحت عنوان «استيقظ».

ومعظم كتبهم وصحفهم ونشراتهم توزع مجاناً.

مراكز قوتها في العالم:

لهذه المنظمة حالياً مراكز قوة في: «النمسا - ألمانيا - الدانمرك - فرنسا - بريطانيا - القارة الأمريكية».

ومركزها الرئيسي هو حالياً في «حي بروكلين» بنيويورك.

ولها فروع في العديد من الدول الإسلامية.

تحركاتها للاصطياد:

تحاول هذه المنظمة التأثير على ذوي الظروف الصعبة من مهاجري العالم الثالث، إلى البلدان التي تتركز فيها قوتها، وذلك باستمالتهم عن طريق تسهيل أمورهم، ومساعدتهم، وتجنيدهم أنصاراً لهم وللمبادئ التي ينادون بها.

\* تعمل هذه المنظمة بالتنسيق مع المؤسسات التنصيرية، والكنسية بوجه عام، مستغلة شعاراتها الظاهرة، المنتشرة بالمسيح عيسى عليه السلام، وعودته، واعتبار إنجيل النصاري كتاباً مقدساً لديها، وهي تفسر نصوصاً من أناجيلهم بما يتفق وأهداف المنظمة.

\* نشط أعضاء هذه المنظمة في الدخول إلى البلاد العربية والإسلامية بعد عام (١٩٧٩م) ولا سيما التي تعرّضت للفقر، أو الجوائح والكوارث والأزمات.

وتسلل إلى كثيرين من خلال المؤسسات التنصيرية الموجودة في العالم الإسلامي، باعتبارها فرقة نصرانية بحسب الظاهر، ذات فهم خاصّ للنصرانية، وقادتها في الحقيقة يهود صهيونيون.

عقائد هذه المنظمة وتعاليمها:

(١) يدعون إلى عقيدة التثليث كما يلي: «يَهْوَه» أي الله و«الابن» وهو عيسى عليه السلام، و«الروح القدس».

(٢) لا يؤمن أعضاء «شهود يَهْوَه» بالآخرة والحياة بعد الموت، ولا يؤمنون بالروح وخلودها، بل يعتقدون أنّ الجنة ستكون في الدنيا في مملكة «شهود يَهْوَه».

ومن المعلوم أن إنكار الآخرة والحياة بعد الموت هو من عقائد الصدّوقين، إحدى فرق اليهود المنقرضة.

(٣) يعادون جميع الأديان إلا اليهودية، ويعادون الأنظمة الوضعية، ويدعون إلى التمرد عليها.

(٤) يعترفون بالكتب التي تعترف باليهودية، وعددها (٩١) كتاباً.

(٥) لهم معابد خاصة بهم، يسمونها «القاعة» أو «بيت الرب».

(٦) من تعاليمهم أنّ الأخوة الإنسانية مقتصرة عليهم دون غيرهم من البشر.

(٧) يؤكّدون أنّ حرباً عالمية تحريرية ستقوم، وسيقودها عيسى، وأنهم سيكونون جنوده المخلصين، فيزيحون الحكماء في جميع الأرض، ويعلنون حكومتهم العالمية.

(٨) يتقنون من الأناجيل النصوص التي تثني على اليهود، وتمجّد بني إسرائيل، وينشرونها بين أعضاء المنظمة، حتى تكون جزءاً من مفهوماتهم الثابتة.

كيفية التكاثر في هذه المنظمة:

بعد التعريف بأهداف المنظمة عن طريق النشرات والكتب يختار الأعضاء

السابقون الأشخاص الذين يرونهم مؤهلين للانضمام إلى المنظمة، ثم يخضع هؤلاء المرشحون لمراحل معقدة من الاختبارات، والشروط القاسية، نظير ما يحدث في الماسونية، حين يُضمُّ عضو جديد لمحتفل من محافليها.

#### شعاراتها وعلاماتها:

تنقسم شعاراتها وعلاماتها إلى قسمين:

القسم الأول: علامات أساسية ومركزية، وهي:

(١) «الشمعدان السباعي» الذي هو رمز اليهود الديني والوطني.

(٢) «النجمة السادسة» وهي شعار إسرائيل واليهودية العالمية، وهي نجمة داود عليه السلام.

القسم الثاني: ولهم أيضاً علامات فرعية، تُميّز أعضاء المنظمة من غيرهم، وربما تكون وسيلة للتعارف فيما بينهم، كرموز التعارف بين أعضاء الماسونية.

وقوع هذه المنظمة تحت سيطرة قيادة يهودية صرف:

أعضاء هذه المنظمة واقعون تحت سيطرة قيادات يهودية صرف، وهم يتبنون العقيدة اليهودية الصهيونية، ويعملون وفق تدبيرات وخطط يهودية صهيونية.

لذلك فهذه المنظمة ذات علاقات وثيقة بإسرائيل، وبالمنظمات اليهودية العالمية، كالماسونية، والروتاري، والليونز، ولها علاقات وثيقة بالمنظمات الاشتراكية الدولية، لأن اليهود هم صانعوها وموجهوها وقادتها في العالم.

وتحاول المنظمة توطيد علاقاتها مع الفاتيكان، ومؤسسات التنصير العالمية، وفوري النفوذ من اليونانيين، الأرمن، وغيرهم، بغية استغلالهم لتحقيق أهداف المنظمة.

#### مجالات أنشطتها:

(١) وسائل إعلامها التي سبق بيانها.

(٢) التعليم، وذلك بتأسيس المدارس الخاصة.

(٣) الأنشطة الزراعية.

(٤) مكاتب التأليف والترجمة.

(٥) اللجان الدينية العليا الخاصة بتفسير الاناجيل والكتب اليهودية وفق مفهومات المنظمة.

(٦) التعاون مع كل منظمة تسير في أي مخطط من مخططات اليهود.

(٧) إقامة علاقات وثيقة مع أجهزة الاستخبارات والجاسوسية العالمية، لاستخدامها في تحقيق أهداف المنظمة.

الأفكار التي تنشرها المنظمة للإقناع بضرورة وجود حكومة عالمية: تتضمن الأفكار التي تبثها المنظمة في نشراتها وصحفها وكتبها للإقناع بضرورة حكومة عالمية ما يلي:

تحت عنوان «لماذا نحتاج إلى حكومة عالمية؟» تقول إحدى نشراتهم:

«كثيراً ما توحى فكرة حكومة واحدة عالمية في يد الشخص المناسب، إنما تؤخذ البشرية بالسلام.

والخوف من أي حكومة عالمية في يد ظالم هو أنه قد يستبعد كل الجنس البشري.

وبالنظر إلى أن ما يمكن ربحه أو خسارته بإقامة حكومة عالمية هو كثير، فإن علينا أن نطرح السؤال التالي:

هل يستحق التفكير في إقامة حكومة عالمية الاعتبار الجدي؟

الجواب: نعم، تحتاج البشرية إقامة حكومة عالمية لأسباب كثيرة، منها الأسباب التالية:

أولاً: إن النوع الصحيح من الحكومات العالمية قادر على تحقيق الأمور التالية:

(١) إيقاف التهريب الدولي للمخدرات، وبذلك تُكَبَّح الجريمة التي تكون دوافعها تحصيل الثروات عن طريق المخدرات.

(٢) إزالة الحدود القومية، وتوحيد شعوب العالم، وتخليص الناس من معاناة إقامة الحدود بين الدول.

(٣) توزيع الغذاء على جميع شعوب الأرض بالتساوي، وبذلك ينعدم الجوع بين البشر.

(٤) إزالة المخزون الاحتياطي المتزايد من الأسلحة الذي يثير الرعب في قلوب الناس، وبذلك يتعلمون العيش بسلام.

(٥) وإذا عمل الجنس البشري باتحاد في ظل حكومة واحدة أمكن أن نختفي المشكلات الخطيرة التي تشغل رعايا كل دولة، ومنها ما يؤثر على حياة الناس.

ثانياً: لقد علمتنا تقنية عصر الفضاء أنّ الحياة مرتبطة معاً، من أصغر المخلوقات ذات الخلية الواحدة، إلى أعقدها، وكل شيء له علاقة تقريباً بشيء آخر.

وهذا المبدأ يصحّ في الدول أيضاً، ويلاحظ أنّ في دول نصف الكرة الشمالي ربع سكان العالم، لكنّها تملك تسعة أعشار صناعات الامتعة، وتقبض أربعة أخماس الدخل العالمي، بخلاف نصف الكرة الجنوبي.

وباستطاعة الحكومة العالمية أن تفهم هذه الفروق وتوازن بين نصفي الكرة الأرضية، وتتخذ الحلول التي تعالج الفقر والمجاعة والتلوث وإخطار الطاقة النووية، وهذه الأمور لا تحل منفصلة، إنما تحل بشكل متكامل.

وتهاجم منظمة «شهود يهوه» جميع دول العالم، وتصفّها بالقبلية.

ثالثاً: لكي تنجح الحكومة العالمية الواحدة لا بدّ من أن تتمكن من حشد موارد العالم المادّية والبشرية، لتزويد حاجات فقراء العالم وإقامة المساواة بين الدول الغنية والدول الفقيرة.

رابعاً: منذ عام (١٩٤٥م) تشكّلت ثلاث منظمات عالمية رئيسية لحفظ النظام، هي «الأمم المتحدة» في (١٩٤٥م). وحلف شمال الأطلسي «الناتو» في سنة (١٩٤٩م). وحلف وارسو سنة (١٩٥٥م).

ولكن لم تحقّق آية واحدة منها تقدماً رئيسياً نحو السلام العالمي، فقد هزّ العالم

منذ عام (١٩٤٥م) ما يزيد عن مئة نزاع مسلح، بما فيها أربعون حرباً أودت بحياة ما يزيد على ثلاثين مليون نسمة.

والعالم الآن يترنح على شفير عاصفة نارية نووية، ورغم إخلاص مؤيدي «الأمم المتحدة» فقد برهنت على أنها عاجزة، فالمشاحنات بين أعضائها تتغلب على أعمالها، والأحلاف العسكرية تُصوّب قنابلها متقابلةً يُواجه بعضها بعضاً، وتجلس «الأمم المتحدة» متورطة في مجادلات حول من يُلام على سباق التسلح.

خامساً: لكن إذا قام حاكم عادل للعالم، مالك الوسيلة لتوحيد العالم في سلام، فإنه سيتمكن من تحقيق السلام العالمي على أفضل وجه.

سادساً: وتوصل التفكير اليهودي الصهيوني بعد هذه المقدمات إلى أن «يهوه» الذي خلق السماوات والأرض تعلمُ ترابط أشياء الكون ببعضها، لأنها كائنة بآزادته وخلقه، وقد صار مهتماً بمسألة الحكومة العالمية، وإنه اختار مديراً كاملاً معتمداً ومجرباً ليكون زعيماً لشعوب الأرض جميعاً، وهو اسمي من البشر، مع أنه فوق رتبة لكل الجنس البشري.

هذا المدير المختار هو ابنه يسوع المسيح، ويسوع المسيح هو رئيس حيّ فعلاً، هو ابنُ القائد على كل شيء، «يهوه» وقد أعطاه الحكم والسلطان، وتكون الرئاسة على كتفه، ويُدعى رئيس السلام، وهو سيتغلب على كل العقبات، ويُحدث تغييراً عالمياً يوحد بين شعوب الأرض بسلام.

#### التعقيب:

من الملاحظ أن ادعاءات هذا التنظيم قائمة على التكهنات حول وجود المسيح الذي يزعمونه ابناً لله «يهوه» وحكمه للعالم، وإحداثه للتغييرات في كل العالم، وقائمة على الأوهام والأكاذيب، لجذب أصحاب العقول السقيمة، والنفوس الضعيفة، والعقائد الفاسدة.

ومن الملاحظ أيضاً أن اليهود ما يزالون يحلمون بأنهم سيحكمون العالم، وسيربطون شعوب الناس في الكرة الأرضية بحزام واحد، يكونون هم رؤوسه وقادته وملوكه، ويسعون لتحقيق هذا الحلم بكل وسيلة.

ولو أنهم تذكروا تاريخهم، ووضعوه نُصَب أعينهم دوماً، لعلمو أنهم عاجزون عن أن يحافظوا على دولة غير كبيرة في رقعة من الأرض لعدة قرون.

إنهم لم يستطيعوا أن يحافظوا على دولتهم الواحدة التي كانت لهم أيام سليمان بن داود عليه السلام، بل اختلفوا وتقاتلوا فيما بينهم، فتمزقت دولتهم، تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى.

وموقع اليهودي الطبيعي غير الاستثنائي والشاذ، هو أنهم ضُربت عليهم الذلة والمسكنة، وباءوا بغضب من الله.

أما حكم العالم بدولة واحدة فقد راود فاتحين كباراً، ومنهم ذو القرنين، ومع ما حققوا من سلطان عظيم، لم يلبث ملكهم أن انهار، وتمزقت إمبراطورياتهم، وعاد الناس إلى دُولٍ مُتَنَاقِضَةٍ مُتَنَاقِضَةٍ، وذلك لِأَنَّ طبيعة الناس القائمة على أن أفرادهم ذوي إرادات حرة، ونزعات ونزغات وأهواء ومصالح مختلفة متعارضة، لا ابتلاهم في ظروف الحياة الدنيا، لا يمكن أن تخضع دوماً لسلطان واحد، يُورَث من بعده، مهما كان ذا نظام صارم، وصاحب قبضة حديدية شديدة.

وهل استطاعت آية دولة متقدمة من دول العالم المتحضرة مع ما لديها من ثروات وقوى، أن تنهي معاناة شعوبها، وأن تخلصهم من مشكلاتهم، وأن تنهي ما في نفوس أفرادها من تنازع على السلطة؟

إنها أوهام في أوهام، ومؤسسو المنظمة يعلمون ذلك، لكنَّ حُلْم اليهود بأن يصلوا إلى حكم العالم أجمع، واستغلال كل ثرواته، وكل الجنس البشري، وأن يكونوا هم ملوك الدنيا، حُلْمٌ مَالِكٌ عليهم كل مشاعرهم وأفكارهم، فهم يسعون لذلك بكل ما يملكون من حيلة ومكر ومال ووسائل شيطانية خبيثة، ولعبتهم الجديدة في العالم هي لعبة السلام.

وأحيل القارئ، إلى مطالعة الوثيقة الثالثة من فقرة «وثائق من أقوال اليهود» في أواخر كتابي: «مكايد يهودية عبر التاريخ» فسيجد فيها أن دعوة اليهود إلى السلام مكيدة جديدة قدروا أنها ستوصلهم إلى حكم العالم أجمع، واستعباده وإذلاله.

لَكِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَنْ يَمَكِّنَهُمْ مِنْ ذَلِكَ، بل سيعيدهم إلى موقعهم الطبيعي الذي له صفة القاعدة، وهم الآن في حالة الاستثناء، كما قال الله عز وجل بشأنهم في سورة (آل عمران / ٣ مصحف / ٨٩ نزل):

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفْقَهُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُ وَبَعْضٌ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ يَغْيِرُ حَتَّىٰ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٣﴾﴾

جاك تتي عضو مجلس الشيوخ الأمريكي، ورايه في الحكومة العالمية: جاء في كتاب «الأخوة الزائفة» الذي يعرض طائفة كبيرة من مكاييد اليهود في العالم المعاصر، لمؤلفه «جاك تتي» عضو مجلس الشيوخ الأمريكي، في معرض حديثه عن تأسيس هيئة الأمم المتحدة، ودور اليهود فيها قوله<sup>(١)</sup>:

«ليست الحكومة العالمية مجرد حركة يمكن فهمها وإيقافها، بل هي إعلان فريد عن هجوم صار عميق الجذور، ذكي وحاقد، موجه ضد أسس الحضارة والدين، وربما يمكن لها أن تنجح في طمس شمس الحرية، وإخماد الثقافة الدينية لعدة أجيال قادمة.

وتكمن قوتها في إغراء ادعاءاتها، وجهل المؤمنين الجدد بها، والملاحظ أن أنصارها يحرسون على كتم أنفاس أعدائهم، وعدم وصول أصواتهم، ومما يزيد في فعالية ذلك سيطرة اليهود على وسائل الإعلام والاتصال، ومن الصعب مهاجمة أساليبهم الخادعة للدهماء، والمضلة للجماهير.

ولكن الحقيقة نطل غالباً مدفونة في أعماق خفية أو نصف مستترة، وينجح فن الدعاية في تلوين أفكار الناس، وتقوم الحواجز الذهنية الغريبة بسد الطرق أمام المنافذ المؤدية إلى الحقائق المخبأة.

(١) انظر الصفحة (١٤٥) منه طبع مؤسسة الرسالة (الطبعة الأولى) ترجمة: «أحمد البازوري».



وقبل تطويق القوى الخبيثة التي تحيك المؤامرات ضدَّ الحرّية، لا بدّ أن نعرف هذه القوى ونكشفها.

ويقول أيضاً في الصفحة (١٩٨) من كتابه هذا:  
«وأما سطوة المال اليهودي فقد قويت أكثر من أيّ وقت مضى، وقوّته الرّهية مهيمنة في كلّ أنحاء العالم.

وفي الوقت نفسه توجد عمليّة السيطرة على العالم من خلال الأمم المتّحدة، مع أنّها غير مهيّأة حتّى الآن لإخضاع أمم الأرض إخضاعاً تاماً، ويتشرّ رجال الدعاية اليهود في كلّ مكان، في الحكومات، وفي ميدان الصحافة، وفي الإذاعات بنوعها المسموع والمرئي، وفي الكنائس.

ولا يبدو أنّه توجد قوّة ما قادرة على إيقاف الزحف اليهودي للسيطرة على العالم، إنهم لم يعودوا يعملون وحدهم، فالأقويون الذين غُسلت أدمغتهم، وأصبحوا كالبغاوات، يردّدون الدّعاية الصهيونية بحماس متقطع الأنفاس، موجودون في كلّ مكان، في مجالس الشيوخ، والنواب، وفي النوادي، وفي زوايا الشوارع».



## خاتمة الكتاب

هذا ما فتح الله به عليّ فيما يتعلّق بالنفاق والمنافقين، تحديداً، وتقسيماً، واستنباطاً من النصوص وضوابط الفكر، واستخراجاً لصفات المنافقين، ولأثارهم الضارة المفسدة، وبياناً لما أعدّ الله لهم من جزاء عادلٍ وسوءٍ مصير، ودراسةً تدبريّةً للنصوص القرآنية التي نزلت بشأن المنافقين مرتبةً بحسب ترتيب نزولها، ونظرة استعراضية للمنافقين في التاريخ.

على أنّ موضوع إحصاء أحداث المنافقين في التاريخ واستعراض قاداتهم من الأمور المتعدّرة بالنسبة إلى الطاقة البشريّة، لذلك لم يكن لديّ إلا أن أكفي بعرض أبرز قاداتهم وأحداثهم، ممّا تبرّر لي أن أظفر به لدى تتبّعي الانتقائي غير الشامل لما في مَدُونَات التاريخ.

واعتقد أنّ ما قدّمته في هذا السّفر كافٍ لعظة المسلمين قادةً وشُعوباً، ولتحذيرهم من مكاييد المنافقين، وتحذيرهم من اتّخاذ بطانيّةٍ منهم، الأمر الذي يستلزم التنبّه لصفاتهم، وظواهر سلوكهم، ووضع منّ تحوم حولهم الشبهات موضع المراقبة والحذر الشديد، مع عدم الركون إليهم لمجرّد انتمائهم إلى المسلمين، وادّعائهم أنّهم قد آمنوا وأسلموا، أو لمجرّد كونهم من فراري المسلمين يحملون الهويّة الإسلامية، فالإسلام انتماء إراديّ شخصيّ، وتطبيق عمليّ صادق، وليس أمراً يُورث كما تُورث الأنساب، ولا أمراً جبريّاً يلتصق بالإنسان كما تلتصق القومية أو بلد الولادة والنشأة.

هذه الدراسة الجديدة الّتي لم أجد فيما أعلم من سبقني إلى مثلها عن النفاق والمنافقين بالصورة الّتي انتهجتها، أقدمها إلى الأُمّة الإسلاميّة، سائلاً الله عزّ وجلّ أن يهبّ هذه الأُمّة المجيدة المصطفاة من بين الأمم رُشدّها، ويمنحها البصيرة الواعية اليقظة، حتّى تعمل بوصايا كتاب ربّها جلّ وعلا، وسنة نبيّها ﷺ، وحتّى لا تتكرّر لديها

الغفلات التي دخل من أبوابها المختلفة المنافقون، فكادوها كيداً كُبَّاراً، وحتى يأخذوا الأمور بقوابلها قبل أن تستحل، ويعلموا أنَّ المنافقين هم أكبر الأعداء فيحذروهم، كما أمر الله عزَّ وجلَّ رسوله فُكُلُ مُؤْمِنٍ من بعده بقوله في سورة (المنافقون/ ٦٣ مصحف/ ١٠٤ نزول):

﴿هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرهُمْ إِنَّهُمْ أَفْكُونُونَ﴾.

ربنا عليك توكلنا، فاحفظنا من النفاق، وقنا شرور المنافقين، وردَّ كيدهم إلى نحورهم، وامنحنا البصيرة لمعرفةهم والحذر منهم.  
وآخر دعوانا أن الحمد لله ربَّ العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وعلى سائر النبيين والمرسلين.

مكة المكرمة

في يوم الإثنين ٢٤ جمادى الثانية ١٤١٢ هـ

ر ٣٠ كانون الأول ١٩٩١ م

عبد الرحمن حسن جنة الميداني

## الفهرس

| الموضوع                                                                                                                                                  | الصفحة |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------|
| النص الثاني والعشرون: من سورة (النور) الآية (١١) حول موقف المنافقين من حادثة الإفك .....                                                                 | ٥      |
| النص الثالث والعشرون: من سورة (النور) الآية (٢٣) حول موقف بعض المنافقين من إكراه الإمام على البقاء .....                                                 | ١٣     |
| النص الرابع والعشرون: من سورة (النور) الآيات من (٤٧ - ٥٤) حول كذب المنافقين في ادّعائهم الطاعة ورفضهم التحاكم لله ورسوله .....                           | ٢٤     |
| النص الخامس والعشرون: من سورة (النور) الآيات من (٦٢ - ٦٤) حول تسلل المنافقين من المجمع العامة بدون إذن وسوء أدبهم في خطاب الرسول ...                     | ٤١     |
| النص السادس والعشرون: سورة (المنافقون) كُلُّهَا وهي إحدى عشرة آية حول بيان حقيقة المنافقين وبعض صفاتهم الظاهرة والباطنة وبعض مواقفهم والتحذير منهم ..... | ٥٣     |
| النص السابع والعشرون: من سورة (المجادلة) الآيات من (٥ - ١٠) حول محادثة المنافقين لله ورسوله وتناجيهم في السرّ بذلك وتحيتهم الرسول تحية منكّرة ..         | ٨٣     |
| النص الثامن والعشرون: من سورة (المجادلة) الآيات من (١٤ - ٢٢) حول اتخاذ المنافقين اليهود أولياء لهم وتسترهم بالإيمان الكاذبة واستحواذ الشيطان عليهم ..    | ١٠٣    |
| النص التاسع والعشرون: من سورة (التحریم) الآية (٩) حول مجاهدة الكفار والمنافقين والإغلاظ عليهم .....                                                      | ١٣٥    |
| النص الثلاثون: من سورة (الفتح) الآيات من (١ - ١٧) حول أثر الفتح المبين الذي حصل في صلح الحديبية على نفوس المنافقين المخلفين وموقفهم .....                | ١٣٢    |
| النص الحادي والثلاثون: من سورة (المائدة) الآية (٤١) حول تكليف الرسول أن لا يحزن من أجل المنافقين الذين يسارعون في الكفر .....                            | ١٨٣    |
| النص الثاني والثلاثون: من سورة (المائدة) الآيات من (٥١ - ٥٣) حول اتخاذ الذين                                                                             |        |

|     |                                                                              |
|-----|------------------------------------------------------------------------------|
| ١٨٧ | في قلوبهم مرضٌ من النفاق اليهود والنصارى أولياء                              |
|     | النص الثالث والثلاثون: من سورة (المائدة) الآيات من (٥٧ - ٦٣) بشأن المنافقين  |
| ١٩٩ | من اليهود الذين دخلوا في الإسلام منافقين مكرراً وكيداً                       |
|     | النص الرابع والثلاثون: من سورة (التوبة) الآيات من (٤١ - ١٢٩ آخر السورة) حول  |
| ٢١٥ | عدة ظواهر سلوكية للمنافقين بمناسبة أحداث غزوة تبوك وأخرى إبانها              |
| ٢١٦ | • مقدمات حول أحداث غزوة تبوك وما رافقها                                      |
| ٢٢٦ | قصة مسجد الضرار                                                              |
| ٢٣٣ | • دراسة النص دراسة تدبرية وفيه سبعة عقود:                                    |
|     | العقد الأول: استعراض أكبر وقائع المنافقين وغيرهم إبان أحداث غزوة تبوك        |
|     | وتجربتها، مع التعقيبات والتوجيهات الربانية وبعض المقدمات.                    |
| ٢٣٤ | الآيات من (٤١ - ٩٨)                                                          |
|     | العقد الثاني: بيان أقسام مجتمع المسلمين يومئذٍ بعد استعراض أهم الوقائع، مع   |
|     | التعقيبات والتوجيهات الربانية.                                               |
| ٣٨١ | الآيات من (٩٩ - ١٠٦)                                                         |
|     | العقد الثالث: قصة مسجد الضرار مع التعقيبات والتوجيهات الربانية.              |
| ٤٠٤ | الآيات من (١٠٧ - ١١٠)                                                        |
|     | العقد الرابع: بيانات وتوجيهات تتعلق بقضايا وردت في العقود السابقة.           |
| ٤٢١ | الآيات من (١١١ - ١١٩)                                                        |
|     | العقد الخامس: تعليمات وتوجيهات حول الخروج للقتال في سبيل الله.               |
| ٤٥٦ | الآيات من (١٢٠ - ١٢٣)                                                        |
|     | العقد السادس: بيان موقف المنافقين تجاه ما كان ينزل من القرآن تبعاً في مقابل  |
|     | موقف المؤمنين.                                                               |
| ٤٧١ | الآيات من (١٢٤ - ١٢٧)                                                        |
|     | العقد السابع: آخر توجيه من الله للناس بالنسبة إلى الرسول ﷺ ومعه وصية من الله |
|     | للمرسل.                                                                      |
| ٤٨٢ | الآيتان (١٢٨ و ١٢٩)                                                          |

## القسم الثالث

## المنافقون وصور من خباياهم في التاريخ

- ٤٩١ ..... الفصل الأول: منافقون قبل بعثة محمد ﷺ وفيه مقولتان:
- ٤٩٢ ..... المقولة الأولى: إيليس أول المنافقين
- ..... المقولة الثانية: المنافق اليهودي بولس (= شاول قبل أن يتنصر) وتحريفه الديانة النصرانية
- ٤٩٨ ..... الفصل الثاني: منافقون في عصر الرسول ﷺ وخبائهم وفيه مقدمة، ومقولتان:
- ٥٠٩ ..... مقدمة
- ٥١٠ ..... المقولة الأولى: حول طائفة من أسماء المنافقين وأحداثهم في عصر الرسول ﷺ
- ٥١١ ..... (١) رأس المنافقين في المدينة: عبد الله بن أبي بن سلول
- ٥١١ ..... (٢) الجذ بن قيس
- ٥٢٣ ..... (٣) حاطب بن أمية بن رافع
- ٥٢٤ ..... (٤) الحارث بن سويد بن صامت
- ٥٢٥ ..... (٥) نبل بن الحارث
- ٥٢٦ ..... (٦) مربع بن قيطي
- ٥٢٦ ..... (٧) أوس بن قيطي
- ٥٢٧ ..... (٨) جلاس بن سويد بن صامت
- ٥٢٧ ..... (٩) قزمان حليف بني ظفر
- ٥٢٨ ..... (١٠) الضحّاك بن ثابت أحد بني كعب
- ٥٢٩ ..... (١١) أبو طعمة بشير بن أبيرق
- ٥٢٩ ..... (١٢) وديعة بن ثابت
- ٥٣٠ ..... (١٣) عذّة رجال ذكرت أسماءهم ضمن المنافقين أبو حبيبة الأزعر - جارية بن عامر بن العطف - وابنه زيد - خزام بن خالد - الأخوان: بشر بن زيد ورافع بن زيد - مالك بن قوقل - سويد - داعس
- ٥٣١ .....

- (١٤) ممن ذُكر من المنافقين من أحبار اليهود: سعد بن حنيفة - نُعمان بن أوفى - عثمان بن أوفى - رافع بن خُريملة - رفاعة بن زيد بن التابوت - سلسلة بن براهيم - كنانة بن صُوريا - زيد بن اللصيت ..... ٥٣١
- المقولة الثانية: حول طائفة من أحداث المنافقين في عصر الرسول ﷺ ..... ٥٣٣
- الفصل الثالث: منافقون عبر تاريخ المسلمين بعد عصر الرسول ﷺ ..... ٥٤٥
- وفيه سبع مقولات:
- المقولة الأولى: مقتل الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ..... ٥٤٦
- المقولة الثانية: المنافق اليهودي عبد الله بن سبا وخبائثه الخطيرة في تاريخ المسلمين ..... ٥٤٩
- المقولة الثالثة: المنافق اليهودي (أو المجوسي) ميمون بن ديبسان القذاح، وخبائثه الخطيرة في تاريخ المسلمين ..... ٥٧٥
- المقولة الرابعة: المنافق ابن العلقمي وخيانتة للدولة الإسلامية وخليفتها العباسي المستعصم بالله محمد بن الظاهر ..... ٥٨٥
- المقولة الخامسة: يهود الدومة المنافقون ودورهم في سقوط الخلافة العثمانية وإقامة العلمانية ..... ٥٨٨
- المقولة السادسة: منظمة البابية فالبهائية إحدى المنظمات المنافقة ..... ٥٩٩
- المقولة السابعة: منظمة القاديانية ..... ٦١٦

### القسم الرابع

منظمات نفاق عالمية ذات شعارات إنسانية عامة

تظهرها لتحقيق رغبات خاصة تُبطنها

- الفصل الأول: الماسونية منظمة نفاق عالمية ..... ٦٣١
- الفصل الثاني: نوادي الروتاري إحدى بنات الماسونية ..... ٦٥٩
- الفصل الثالث: نوادي اللُيُونز (الأُسُود) إحدى بنات الماسونية ..... ٦٦٣
- الفصل الرابع: الشيوعية إحدى منظمات النفاق في العالم ..... ٦٦٩
- الفصل الخامس: منظمة شهود يَهْوَة (أي: شهود الله) ..... ٦٧٥
- خاتمة الكتاب ..... ٦٨٧

## آثار المؤلف

أولاً - في سلسلة أعداء الإسلام:

- (١) مكاييد يهودية عبر التاريخ
- (٢) صراع مع الملاحدة حتى العظم
- (٣) أجنحة المكر الثلاثة وخوافيها.
- «التبشير والاستشراق والاستعمار»
- (٤) الكيد الأحمر.
- «دراسة واعية للشيوعية»
- (٥) غزو في الصميم.
- «دراسة واعية للغزو الفكري والنفسي والمخلفي والسلوكي في مجالات التعليم المنهجي والتثقيف العام»
- (٦) كواشف زيوف في المذاهب الفكرية المعاصرة
- (٧) ظاهرة النفاق وخبايا المنافقين في التاريخ مع دراسة شاملة للنصوص القرآنية في النفاق والمنافقين

ثانياً - في طريق الإسلام:

- (١) العقيدة الإسلامية وأسسها
- (٢) الأخلاق الإسلامية وأسسها
- (٣) براهين وأدلة إيمانية
- (٤) الصيام ورمضان في السنة والقرآن.
- «دراسة في طريق بحوث فقه الكتاب والسنة»
- (٥) أسس الحضارة الإسلامية ووسائلها
- (٦) روائع من أقوال الرسول.
- «دراسات لغوية وفكرية وأدبية»
- (٧) الأمة الربانية الواحدة



### ثالثاً - دراسات قرآنية :

- (١) قواعد التدبير الأمثل لكتاب الله عز وجل
  - (٢) تدبير سورة (الفرقان)
  - (٣) تفسير سورة (الرعد)
  - (٤) أمثال القرآن وصور من أدبه الرفيع
  - (٥) نوح عليه السلام وقومه في القرآن المعجيد.
- «دراسة في طريق التفسير الموضوعي»

### رابعاً - حول الأدب الإسلامي :

- (١) مبادئ في الأدب والدعوة
- (٢) ديوان آمنت بالله (شعر)
- (٣) ديوان ترنيمات إسلامية (شعر) للنشيد
- (٤) ديوان أقباس في منهاج الدعوة وتوجيه الدعاة

### خامساً - كتب متنوعة :

- (١) ضوابط المعرفة وأصول الاستدلال والمناظرة
  - (٢) بصائر للمسلم المعاصر
- .. وغير ذلك من مفرقات.

